٨٥٦٤

باسمه تعالی
فهرستبرگه منابع چاپ سنگی - اداره مخطوطات

شماره ثبت: ۱۲۱۵۰
رده‌بندی دیویی: ۲۹۷/۸۳ ش ۹۲۱ ح / ح م ۱۳۰۲
سرشناسه: شیخ کبیر، محمدحسن، -۱۳۰۵.
عنوان قراردادی: [حدیقة العارفین. حاشیه]
عنوان: حدیقة العارفین
کاتب: تاریخ کتابت:
محل نشر: تهران ناشر: کارخانه سید مرتضی طهرانی تاریخ نشر: ۱۳۰۲ ق
صفحه شمار: ۲، ۵۳۱ ص مصور☐ درسی☐ گراور یا افست☐
زبان: عربی و فارسی (حاشیه) ابعاد: ۲۶ X ۱۷ نوع خط: نسخ - نستعلیق (حاشیه)
روش تهیه: وقفی☐ اهدایی☐ خریداری☑ ارسالی☐
توضیحات: خریداری تاریخ ثبت: خرداد ۱۳۲۳
یادداشتها: ۱. در حاشیه ترجمه متن عربی به فارسی آمده است.
۲. عنوان دیگر: حدیقة العارفین. فارسی
موضوع(ها): ۱. عرفان - شیعه. ۲. وعظ. ۳. اخلاق اسلامی
۴. احادیث اخلاقی - شیعه. ۵. عرفان - راه و رسم زندگی
شناسه(های) افزوده: الف. محمدهاشم، محشی. ب. محمدهاشم، مترجم. ج. عنوان.
فهرستنگار: السوزار. تاریخ فهرستنگاری: شهریور ۸۸

۲۹۷/۶
م۱-ح

سال ۱۳۴۸ خورشیدی
بازبینی شد
۲۲۲

کتابخانه آستان قدس

۲۹۷/۸۴
ح ۹۲۱ ش

اسم کتاب حدیقة العارفین ۶ ب
مصنف مؤلف شیخ محمد حسن مازندرانی
خطی چاپی سنگ نسخ تهران
سال چاپ یا تحریر ۱۳۴۳ ق عدد اوراق ۵۲۵
جزء کتب اخلاق شماره ۲۲۲
شماره عمومی ۸۷۵۸ شماره قبض
واقف خریداری آستان قدس تاریخ وقف خرداد ۱۳۲۳
طول ۲۶ عرض ۱۷ گنجه
ثبت عمومی ۱۲۱۵۰

اسید زدائی شد
۶۸/۶/۱۴

۸۷۵۸
کتابخانه مرکزی آستان قدس
رضوی

فهرست ... فروردین ۱۳۲۳

۳۱۲

این جلد کتاب وقف شد از ... مرحوم ... محمود [illegible]
نیابت ... وقف ... [illegible] ربیع الاول
... ۱۳۲۹

سال ۱۳۴۸ خورشیدی
بازبینی شد

هذا دیباچه
علی الکتاب المسمی بحدیقة العارفین نفع الله به المؤمنین

بسم الله الرحمن الرحیم اِنَّ اللهَ اشتَرىٰ مِنَ المؤمنین انفسهم واموالهم بانّ لهم الجنّة یُقاتِلُونَ فی سَبیلِ اللهِ فیَقتُلونَ ویُقتَلون وعداً علیه حقّاً فی التوریة والانجیل والقرآن ومن اوفیٰ بعهده مِنَ الله فاستبشروا ببیعکم الّذی بایعتم به وذٰلک هو الفوز العظیم

سپاس بیقیاس خدایرا است عزّ وجلّ که حدیقة العارفین بستان محبّت اوست وهرچه نماید نیکوآیات خوان نعمت متوافره اش همه جا گسترده وعالمش از نمک احسان پرورده کریمیکه هر گونه پست وبلند بنعمای نعمای او بهره مند هُوَ الّذی سَخّرَ لکمُ البحرَ لِتأکلوا مِنهُ لحماً طریّاً وتستخرجوا منه حِلیَةً تلبسونها حلیهٔ محبّتش عارفانرا در بر تاج کرامتش عاشقانرا بر سر دریای معرفتش در موج لوای همّتش در اوج تعالی الله ربّ العلمین بر موجودات منّت نهاد بایجاد علّة العلل اوّل الاوائل واوّل الدلائل مبدأ انوار ازلی منتهای عروج کمالی صدر کائنات متعیّن در جمیع ثنات سر حلقهٔ شاهدان سرو قمر عابدان حقیقت احسن تقویم نبی کریم صاحب خلق عظیم نظم

آنکه باشد انبیا را تاج وختم الانبیا پادشاه دین پناه ودادخواه ورهنما احمد محمود ابوالقاسم محمّد مصطفیٰ

ناصح دار الفنا وشافع دار البقا النّبی الامّی الّذی یجدونه مکتوباً عندهم فی التوریة والانجیل صلوات

را قدین را منبّهی است که از مهد فترت بیدار کند وساکنین را شوقی که بر جادهٔ همّت استوار کند تا چون بواسطهٔ عربی اللّسان بودن با ذهان عوام نزدیک نبود وعامهٔ ناس را ازین فیض عظیم ونور جسیم بهره نبود لهذا عمدة الشیوخ والاعاظم وزبدة الاماجد والاکارم جناب مستطاب آقا ملا محمّد هاشم زید اجلاله نهایت سعی ودقّت در ترجمه وتصحیح آن مبذول داشته حواشی آنرا بتائید جناب مستطاب قدوة الواعظین مولانا الشیخ محمّد حسن علیه الرحمة بترجمهٔ فارسیش مزیّن وموشّح فرمودند اللّهم اجعل سعیه مشکوراً وذنبه مغفوراً وخطه موفوراً) واین قصیده محض تبرّک وتیمّن دراینمحل باختصار روایت از رجال الکشی مندرج میشود ابن دعبل نزدیک باین عبارت نقل میکند که روزی حضرت امام رضا علیه السلام فرمود که دیشب در خواب رسول خدا صلی الله علیه وآله را دیدم ومن از ان زمان با او در قبّهٔ سبزی داخل شدم پیغمبر را با جمعی دران تشریف دارند وشخصی مقابل حضرت ایستاده پس بمن فرمود که مرحبا بتو سلام کن بر پدر ومادرت علی وفاطمه وبر شاعر ما سید اسمٰعیل حمیری پس من سلام کردم ونشستم پس آنحضرت سید را باعادهٔ قصیده امر نمودند پس آنحضرت وایشان میگریستند وبدرگاه الهی شکایت از ظالمان میکردند چون شاعر بانجا رسید (لوتشت) حضرت دستها را بلند نموده بدرگاه کبریا عرض کرد که خدایا تو شاهدی بمن وایشان که من با ایشان رسانیدم که پناه گاه شما علی بن ابیطالب است چون سید قصیده را باخر رسانید حضرت او وشیعیان مرا بحفظ این قصیده امر نمود وفرمود که هر کس آنرا حفظ نماید ودر قرائتش مداومت نماید من از برای او ضامن بهشتم وزند خداوند تعالی (وصلی الله علی محمّد وآله الاطهار)

هذا قصیدة مبارکة للسیّد اسمٰعیل الحمیری

لِاُمِّ عَمرٍو بِاللِّوىٰ مَربَعُ	طامِسَةٌ اَعلامُها بَلقَعُ	تَروحُ عَنهُ الطَّیرُ وَحشِیَّةً
وَالاُسدُ مِن خِیفَتِهِ تَجزَعُ	بِرَسمِ دارٍ ما بِها مُونِسٌ	اِلّا صِلالٌ فِی الثَّرىٰ وُقَّعُ
رُقشٌ یَخافُ المَوتُ مِن نَفثِها	وَالسُّمُّ فی اَنیابِها مُنقَعُ	لَمّا وَقَفنَ العِیسَ فی رَبعِها
وَالعَینُ فی عِرفانِها تَدمَعُ	ذَکَرتُ مَن قَد کُنتُ اَلهُو بِهِ	فَبِتُّ وَالقَلبُ شَجٍ مُوجَعُ

سال ۱۳۴۸ خورشیدی
بازبینی شد

هذا كتاب نو يباع بوزنه

كتاب مستطاب
مسمى بحديقة العابر
از آثار النقا خنا مستطاب فخر
العلماء والفقهاء جامع المنقول
والمعقول حاوي الفروع والأصول
كهف الأنام ملاذ الأرامل والأيتام
العبد المجد الممتحن الشيخ محمد
حسن المازندراني ادام الله
ظله وفسح الله للمسلمين
بطول بقائه

دیگر الكتاب البايع مغبونا

وليسقيه الحق فلا تجزعوا الحبري ما حكم ولو يقطع اصبعا اصبعا

تعده صلوا على المصطفى وصنوه حيدرة الاصلع

وظل قوم غاضهم فعله
على خلاف الصادق الاصلع
ما قال بالامس واوصى به
فسوف يجزون بما قطعوا
لاهم عليه يرد والحوضه
ايلة ارض الشام او اوسع
يفيض من رحمته كوثر
ولؤلؤ لم تجنه اصبع
اخضر ما دون الورى ناصر
يذب عنه الرجل الاصلع
والعطر والريحان انواعه
ذاهبة ليس لها مرجع
دونكم فالتمسوا منهلا
ولم يكن غيرهم يتبع
والناس يوم الحشر راياتهم
وسامري الامة المشنع
ورايته يقدمها حبتر

كانما انا فهم تجدع
حتى اذا واروه في قبره
واشتروا الضر بما ينفع
وازمعوا غدرا بمولاهم
غدا ولا هو فيهم يشفع
ينصب فيه علم للهدى
ابيض كالفضة او انصع
تطحاؤه مسك وحافاته
وفاقع اصفر او انصع
يذب عنه ابن ابي طالب
ذاك وقد هيب يرعرع
اذا دنوا منه لكي يشربوا
يرويكم او مطمعا تشبع
فالفوز للشارب من حوضه
خمس فمنها هالك اربع
ورايته يقدمها ادلم
للنغور والنهما ندا بدع

فانتهوا واجتث منهم
وانصرفوا عن دفنه ضيعوا
وقطعوا ارحامهم بعده
تبا لما كانوا به ازمعوا
حوضا له ما بين صنعاء الى
والحوض من ماء له مترع
حصباه ياقوت ومرجانة
يهتز منها مونق مربع
فيه اباريق وقدحانه
ذبا لحربي ابل شرع
ريح من الجنة ماموره
قيل لهم تبا لكم فارجعوا
هذا لمن والى بني احمد
والذل والويل لمن تمنع
ورايته العجل وفرعونها
عبد لئيم لكع اوكع
ورايته يقدمها نعثل

تمت القصيدة بحمد الله

در حمد و ثنای الهی

وبه نستعین — هذا الکتاب المسمی بحدیقة العارفین — وعلیه التکلان

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی شرح صدورنا بنور الاسلام ونوّر قلوبنا باکتساب الایمان وازال ادران معاصی النفوس بارشاد امام الزمان علیه الاف التحیة والسلام فی کل الاوان والازمان وصیقل ظلمات الطبیعة وکدورات الفطرة حتی لا یحجبنا عن اکتساب الاذعان واکملنا فی صعود مدارج المعارف فی تحصیل الایقان حتی نتحری ونستعد لدخول حدائق العرفان وانتسم فی روضات الجنان والصلوة والسلام علی نبینا الذی نسخ سایر الملل والادیان وعلی ابن عمه ووصیه الذی هو سید الموحدین ورئیس اهل العرفان وکاسر اصنام المشرکین ومشید بنیان الادیان وعلی اولاده الذین هم الاوصیاء بعده وبخبة الزمان واسئل الله عز وجل

ان یجعلنا فی الدنیا والاخرة من شیعتهم وموالیهم علیهم السلام ما بقی الدهر وقام عرش الرحمن **اما بعد** فیقول الفقیر الی الله الغنی محمد حسن بن صفر علی المازندرانی لما خلج فی ضمیری ان اسود وریقات فی فن الاخلاق والسلوک الی معرفة الله تعالی ولم یمکننی فی هذا الزمان لاشتغالی بشرح لمعة الشهید عطر الله تعالی مرقده ولا ارضی باهماله اقدمت علی تفسیر ما یاتی من الایة وشرح ما اشتملت علیها حتی ینفع فی سلوک العارفین وشجعنی علی ذلک ما ورد من ان ما لا یدرک کله لا یترک کله وجعله هدیة لارباب المحصلین وذخیرة لفقری وفاقتی فی یوم الدین وقد سمیته **بحدیقة العارفین** فنقول بسم الله الرحمن الرحیم یا ایها الذین آمنوا آمنوا بالله ورسوله والکتاب الذی نزل علی رسوله والکتاب الذی انزل من قبل ومن یکفر بالله وملئکته وکتبه ورسله والیوم الآخر فقد ضل ضلالا بعیدا والامر بالایمان لمن اتصف به اشبه شیء بتحصیل الحاصل ولذا ذکر فی تفسیرها اقوال **احدها** ان یکون الخطاب للمنافقین الذین لم یکن ایمانهم عن صمیم القلب بل یکون ایمانهم بمجرد اللسان من غیر ان ینطبع فی القلب بالرسوخ والاذعان و کانه قال یا ایها الذین آمنوا فی الظاهر بالاقرار بالله ورسوله آمنوا فی الباطن لیوافق باطنکم ظاهرکم حتی یکون من صمیم القلب وینفع المؤمن

بايمانه وفي مجمع البيان جعله الصحيح المعتمد عليه والمراد بالكتاب الذي نزل
على رسوله هو القران الذي نزل على نبينا محمد صلى الله عليه وآله والمراد
بالكتاب الذي انزل من قبل هو التورية والانجيل اللذان انزلا على موسى
وعيسى عليهما السلم كما عن الزجاج وغيره **وثانيها** ان يكون الخطاب
للمومنين الموصوفين بالايمان حقيقة ظاهرا او باطنا فالامر بالايمان
ليس امرا بتحصيله حتى يكون تحصيلا للحاصل بل المراد الثبوت على ايمانه
والدوام عليه وكانه قال يا ايها الذين امنوا اثبتوا على هذا الايمان في
المستقبل وداوموا عليه ولا تنتقلوا عنه الى خلافه كما قد يتصور ذلك في حق
المنافقين كما عن الحسن واختاره الجبائي وعلله بان الايمان الذي هو
التصديق لا يبقى وانما يتم بان يجدده الانسان حالا بعد حال و
ثالثها بان يكون الخطاب لاهل الكتاب الذين امنوا بالنبي المتقدم
كموسى وعيسى عليهما السلم وكانه قال يا ايها الذين امنوا بالنبي المتقدم وبما
معه من الكتاب امنوا بمن ارسلناه من الرسول وبما معه من الكتاب يعني امنوا
بما جاء به النبي من التصديق بالله ورسوله والقران الذي نزل على رسوله كما
كنتم مصدقون بالكتاب الذي انزل على رسوله من قبل ومن يكفر بالله ويجحد
او ينزله منزلة لا يليق بشانه من التشبيه والتجسيم وملئكته يجحدهم وينفيهم
او ينزلهم منزلة لا يليق بهم وكتبه ورسله واليوم الاخر بان ينفيهم ويجحدهم

فقد ضل ضلالا بعيدا حيث ذهب وانحرف عن الحق وبعد قصد السبيل
ذهابا بعيدا ولكن فهم الاية كما ينبغي يحتاج الى شرح ما اشتملت عليه من
الفقرات ذكر حاجة الى ذكرها في فصول اربعة **الفصل الاول** في
تفصيل الايمان بمعنى الاعم والاخص فنقول ان الايمان وقد اختلف
اعلام في الفرق بينه وبين الاسلام ذهب بعضهم الى ان الايمان
خلاف الاسلام والاسلام خلافه وذهب بعضهم الى ان الايمان اعم من
الاسلام وثالث بالعكس ورابع الى انهما شئ واحد وخامس ان النسبة
بينهما عموم من وجه ولعل الاول نظر الى قوله تعالى قالت الاعراب امنا
قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولعل الثالث نظر الى ان وجود الاسلام
لا يستلزم وجود الايمان لقوله تعالى وقالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا
ولكن قولوا اسلمنا اثبت الاسلام دون الايمان ووجود الايمان يستلزم
وجود الاسلام بالاجماع لانه عبارة عن التصديق بما جاء به النبي واعظم ما
جاء به النبي الشهادتان ويمكن استفاده ما هو مستند الثاني من ذلك باعتبار حمل
الايمان على ما يراد به الاسلام وبالعكس ولعل نظر الرابع الى قوله تعالى
ان الدين عند الله الاسلام ولكن المعتمد ان الاسلام اعم من الايمان
لقوله تعالى قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولكنهم
اختلفوا ايضا في معنى الايمان وحقيقته ويظهر من بعضهم انه عبارة

عن التصديق بالقلب كما اختاره جماعة من الامامية والاشاعرة لقوله تعالى وقلبه مطمئن بالايمان وقوله تعالى ولما يدخل الايمان في قلوبكم وقوله كتب في قلوبهم الايمان الى غير ذلك ويظهر من بعضهم انه عبارة عن العمل بالجوارح فقط كما عن الكرامية وعبد الجبار وابي هاشم وابي الهذيل العلاف ويظهر من بعضهم انه عبارة عن المجموع اعني التصديق بالجنان والاقرار باللسان والعمل بالاركان وكيف كان فاصول الايمان عند غير واحد من الشيعة خمسة التوحيد والعدل والنبوة والامامة والمعاد وعند بعضهم ثلثة التوحيد والنبوة والمعاد وعند المعتزلة خمسة التوحيد والعدل والاقرار بالوعد والوعيد والقيام بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر والظاهر ان اصول الايمان ثلثة التوحيد والنبوة والمعاد اذ بانكار كل واحد منها يوجب الخروج عن الدين والتحقيق في ذلك وبيانه مفصلا خارج عن وضع الرسالة وبيانه في محل اخر ولكن ذكروا ان الدين الالهي والوضع النبوي المسمى بالشرع له مراتب ثلثة كما ان لاهله مراتب ثلثة من الاسلام والايمان والايقان بل لكل واحد من الثلثة مراتب ثلثة من حيث البداية والوسط والنهاية واما مراتب الشريعة فهي من حيث البداية يطلق على الشريعة ومن حيث الوسط يطلق عليها الطريقة ومن حيث النهاية يطلق عليها الحقيقة وان كان كل واحد من الشريعة والطريقة والحقيقة بحسب الحقيقة واحدا الا ان الطريقة اعلى

رفعة من الشريعة والحقيقة اعلى قدرا وارفع من الطريقة اذ الوسط كمال للبداية كما ان النهاية كمال للوسط والحقيقة لا يمكن حصولها بدون الشريعة والطريقة والطريقة لا يمكن حصولها بدون الشريعة كما ان الشريعة يمكن حصولها بدون الطريقة والحقيقة والطريقة يمكن حصولها بدون الحقيقة وذلك لان الشريعة اسم موضوع للسبل الالهية المشتملة على الاصول والفروع والطريقة هي الاخذ باحوطها واقومها بل كل مسلك يسلك الى الله فالحسنة والاقوم هي الطريقة قولا وفعلا والحقيقة هي الوصول الى مرتبة الكشف والعيان واثبات وجود شيء كشفا ولذا قيل ان الشريعة هو ان تعبده والطريقة ان تحضره والحقيقة ان تشهده وقيل ان الشريعة ان تفهم امره والطريقة ان تحضره والحقيقة ان تقوم به والى ذلك ينظر قول النبي صلى الله عليه واله لحارثة يا حارثة كيف اصبحت قال يا رسول الله اصبحت مؤمنا حقا فقال لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك قال رايت اهل الجنة يتزاورون واهل النار يتعاوون ورايت عرش ربي بارزا قال اصبت ومن هنا قيل ان الشرع شامل للكل لان الشرع كاللوزة الكاملة المشتملة على اللب والدهن والقشر فاللوزة باسرها كالشريعة واللب كالطريقة والدهن كالحقيقة ومثل ذلك يتصور في نفس الصلوة لما قيل في صفتها انها خدمة وقربة ووصلة فالخدمة هي الشريعة والقربة هي الطريقة والوصلة

هى الحقيقة واسم الصلوة جامع للكل والى ما ذكرنا يرجع ما فى بعض العبائر من ان الشريعة عبارة عن تصديق اقوال الانبياء قلبا والعمل بموجبها والطريقة عبارة عن تحقيق افعالهم واخلاقهم فعلا والقيام بحقوقها والحقيقة عبارة عن مشاهدة احوالهم كشفا وذوقا والاتصاف بها وحكى ان الشيخ على من الاصفهان ذهب الى الشيخ ابى سعيد وسئل عنه معانى الشريعة والطريقة والحقيقة فقال ما الفرق بين الثلثة وقال الشيخ ابو سعيد اجيبك بالغد انشاء الله ولما ذهب الشيخ ابو سعيد الى الخلوة اخذ مقدار مثقال من النحاس وطلى عليه بالذهب واخذ مثقالا من الفضة وفعل فيها ما فعل من طلية الذهب واخذ مثقالا من الذهب الخالص ولما اصبح ذهب الى الشيخ ابى على واخرج المثاقيل ووضع عنده فقال الشيخ ابو على هذه كلها ذهب فقال البس كما فهمت وجربها بالمحك فلما جربه فراى احدها نحاسا والاخر فضة والثالث ذهبا خالصا فقال الشيخ ابو سعيد الاول مطابق للشريعة والثانى للطريقة والثالث للحقيقة وفهم الشيخ ابو على معانيها ورجع الى الاصفهان وقد ذكر بعض العرفاء ان الاسوة الحسنة فى قوله تعالى لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة لا يتحقق الا برعاية هذه المراتب الثلثة لان الاسوة الحسنة عبارة عن القيام باداء حقوق مراتب شرعه التى هى مشتملة على الشريعة والطريقة والحقيقة لقوله عم الشريعة اقوالى والطريقة افعالى والحقيقة

کتابخانه مرکزی آستان قدس (?)

احوالى والمعرفة راس مالى والعقل اصل دينى والحب اساسى والشوق مركبى والخوف رفيقى والعلم سلاحى والحلم صاحبى والتوكل ردائى والقناعة كنزى ومنزلى واليقين ماوائى والفقر فخرى وبه افتخر على سائر الانبياء والمرسلين فكل من اراد التاسى بنبيه عم على ما ينبغى ينبغى ان يتصف بمجموع هذه الاوصاف وببعضها بقدر استعداده ويومى اليه ارشاد ابرهيم عليه السلم حيث اعتمد فى مقام طلب الحق على الكوكب المنور المضيئ ثم استرجع عن ذلك بالافول بملاحظة نور القمر فاعتمد عليه ثم عدل عن ذلك بذلك الى الشمس وذلك لان الاول ارشاد للعوام والثانى للخواص والثالث الخاص الخاص على حسب ترتيب الشريعة والطريقة والحقيقة باعتبار ان الاول اشارة الى نور الحس والذى فى مقامه فى طلب الحق والعبور عنه كاهل الشريعة واهل الظاهر والعوام لان الكوكب فى العالم بمثابة نور الحس من الانسان والثانى اشارة الى نور العقل والذى فى مقامه فى طلب الحق والعبور عنه كاهل الطريقة واهل الباطن والخواص لان القمر فى العالم بمثابة نور العقل فى الانسان والثالث اشارة الى نور القدس المسمى بنور الحق فى الانسان لقوله تعالى ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور وقوله تعالى افمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه وبالجملة ان السالك فى طريق السلوك الى الله تعالى لما التفت الى ما يفيض عليه من

الانوار في الطريق وما تيسر لهم من العطايا الجزيلة حتى قرب ووصل الى حد القرب الى الله تعالى ظن انه وصل الى الله تعالى فوقف وغلط لان لله تعالى سبعين حجابا من نور ولا يصل السالك الى حجاب من تلك الحجب في الطريق الا ويظن انه قد وصل ومن هنا ذكر الغزالي في احياء العلوم انه ليس المعنى بهذه الاجسام المضيئة فانه كان يراه في الضوء ويعلم انها ليست الهة كثيرة وهي ليست بواحدة والجهال يعلمون ان الكواكب ليست بالهة فمثل ابرهيم عم لا يغره الكوكب الذي لا يغر السوادية ولكن المراد به نور من الانوار التي هي من حجب الله عز وجل وهي على طريق السالك ولا يتصور الوصول الى الله الا بالوصول الى هذه الحجب وهي حجب من النور بعضها اعظم من بعض واصغر النيران الكواكب فاستعير له لفظه واعظمها الشمس وبينهما رتبة القمر فلم يزل ابرهيم لما راى ملكوت السموات حيث قال عز وجل وَكَذَٰلِكَ نُرِي إِبْرَٰهِيمَ مَلَكُوتَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ يصل الى نور بعد نور ويتخايل اليه في اول ما يلقاه انه قد وصل ثم كان يكشف له ان وراءه امرا فيترقى اليه ويقول قد وصلت فيكشف له ما وراءه حتى يصل الى الحجاب الاقرب الذي لا وصول الا بعده فقال هذا اكبر فلما ظهر له انه مع عظمه غير خال عن الهوى في حضيض النقص والانحطاط عن ذروة الكمال قال لَآ أُحِبُّ ٱلْءَافِلِينَ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا وَمَآ أَنَا۠ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ وسالك هذا الطريق قد يغتر

في الوقوف على بعض هذه الحجب وقد يغتر بالحجاب الاول وقد قيل ان اول الحجاب بين الاله وبين العبد هو نفسه فانه ايضا امر رباني ولطيفة ربانية وهو نور من انوار الله تعالى اعني السر القلبي الذي يتجلى فيه حقيقة الحق كله حتى انه يتسع لجملة العالم ويحيط به ويتجلى فيه صورة الكل وعند ذلك يشرق نوره اشراقا عظيما اذ يظهر فيه الوجود كله على ما هو عليه وهو في اول الامر محجوب بمشكوة وهو كالساتر له فاذا تجلى نوره وانكشف فيه جمال القلب بعد اشراق نور الله تعالى عليه ربما التفت صاحب القلب الى القلب فيرى من جماله الفائق ما يدهشه فربما يسبق لسانه في هذه الدهشة فيقول انا الحق وان لم يتضح له ما وراء ذلك اغتر به ووقف عليه وهلك وكان قد اغتر بكوكب صغير من انوار الحضرة الالهية ولم يصل بعد الى القمر فضلا عن الشمس فهو مغرور وهذا محل الالتباس اذ المتجلي يلتبس بالمتجلي فيه كما يلتبس لون ما يترائى في المرآة فيظن انه لون المرآة وكما يلتبس ما في الزجاج بالزجاج كما قيل رق الزجاج ورقت الخمر فتشابها وتشاكل الامر فكانما خمر ولا قدح وكانما قدح ولا خمر وبهذه العين نظر النصارى الى المسيح فراى اشراق نور الله قد تلألأ فيه فغلطوا فيه كمن يرى كوكبا في مرآة او في ماء فيظن ان الكوكب في المرآة او في الماء فيمد اليد اليه ليأخذه وهو مغرور وبالجملة ان ارشاد ابرهيم عليه السلام بالتلويح بما ذكرنا من المراتب الثلثة المتقدمة ايماء متين افصح كلامهم على

ظاهرة مما لا يناسب بشأنهم وما قد يحكى عن بعض المفسرين من انه كان صبيا او ماكان له اهلية ان يفرق بين الكوكب والقمر والشمس وبين ربه سخيف في الغاية اذ لا يناسب ذلك بل لا يصح في حق الانبياء ولذا ذكر بعض العرفاء انه كفر صرف بجعل مقام الانبياء بامثال هذه النقايص لانهم معصومون والمعصوم يجب ان يكون معصوما من الصغر الى الكبر في عصمته واقواله وافعاله واحواله ولا يحصل منه ذلك سهوا ولا خطاء ولا نسيانا فاتضح بما ذكرنا حال المراتب الثلثة من الشريعة والطريقة والحقيقة ومثل اهل الشريعة في معرفة الحق بقوة نور الحس كمثل شخص يطلب نور الكوكب في ظلمة الليل مشاهدة جرم الشمس واشعتها المشرقة على العالم كله فلا يجده ابدا ومثل اهل الطريقة في معرفة الحق بقوة نور العقل كمثل شخص يطلب نور القمر في ظلمة الليل مشاهدة جرم الشمس وانوارها المشرقة فلا يجده ابدا ومثل اهل الحقيقة في معرفة الحق بنور القدس كمثل شخص شاهد الشمس بنور الشمس ولا شك انه لا يشاهد غيرها واشعتها المشرقة المنتشرة في الافاق والى ذلك ينظر قول النبي صلى الله عليه واله عرفت ربي بربي وقول علي بن الحسين عليهما السلم في دعاء ابي حمزة بك عرفتك وانت دللتني عليك ودعوتني اليك ولولا انت لم ادر ما انت واما مراتب الاسلام فهي ايضا ثلثة من البداية والوسط والنهاية اما الاسلام اهل البداية فيكفيهم من الاسلام كلمة الشهادتين والقيام بالاركان الخمسة ولو على

سبيل التقليد كقول النبي صلى الله عليه واله قولوا لا اله الا الله تفلحوا وقوله صلى امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وقوله بني الاسلام على خمسة الصلوة الخمس وصوم شهر رمضان والزكوة والحج والجهاد فهذا الاسلام الذي هو عبارة عن اجراء الشهادتين في اللسان ليس الا مجرد الاستسلام الموجب للسلامة في الدنيا من حيث النفوس والاموال والاعراض نظير الكتابيين من اهل الذمة حيث يكونون بذلك محقوني الدم ومحفوظ العرض والمال الا ان المسلم بالشهادتين يجوز المواكلة والمشاربة معه والنكاح لديه وغير ذلك مما هو من اثار المسلم دون المسالم من اهل الذمة في الدنيا واليه اشار الشيخ اسمعيل الهروي بقوله وعليه يصيب القبلة وبه وجبت الذمة ووجب حقن الدماء والاموال وانفصلت دار الاسلام عن دار الكفر وهذا الاسلام يمكن ان يجتمع مع الفسق والنفاق والشرك وغيرها لقوله تعالى ولا تقولوا لمن القى اليكم السلام لست مؤمنا تبتغون عرض الحيوة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة ولان النبي صلى الله عليه واله في مثل المقام لا يحكم عليهم بحسب الباطن بل يحكم عليهم بما يقتضيه الظاهر لقوله نحن نحكم بالظاهر والله اعلم بالسرائر ولكن مع اشتراكهما النفاق لا ينفع كلمة التوحيد شيئا في الاخرة مع ما ورد في حق كلمة التوحيد في بعض الاخبار كالمروي عن كتاب التوحيد والعيون عن مولانا الرضا عليه السلم عن رسول الله صلى الله عليه واله انه قال ان الله عز وجل

من ياقوتة حمراء واسه تحت العرش واسفله على ظهر الحوت فى الارض السابعة السفلى فاذا قال العبد لا اله الا الله اهتز العرش وتحرك الحوت ويقول الله تعالى اسكن يا عرشى فيقول كيف اسكن وانت لم تغفر لقائلها فيقول الله تعالى اشهدوا سكان سمواتى قد غفرت لقائلها وفى اخبار النبوى من قال لا اله الا الله عز من الله لربها فى الجنة الى غير ذلك من الاخبار واما اسلام اهل الوسط فهو اسلام ناش عن البراهين لكنه فى اوايل الانقياد والتسليم ولا يشك شئ من اصول الدين بل يقوم باداء اركانها كلها وهو عبارة عن الدين الخالص يعنى الخلوص عن الاغراض الدنيوية وعن الشرك الجلى لقوله تعالى الا لله الدين الخالص وان الدين عند الله الاسلام ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه وهذا الاسلام لا يمكن من المشرك بالشرك الجلى نعم يجتمع مع الفسق والشرك الخفى الذى هو اعظم الشرك واصعبه كما اشار النبى اليه من ان دبيب الشرك فى امتى اخفى من دبيب النملة سوداء على الصخرة الصماء فى الليلة الظلماء واما اسلام اهل النهاية فهو عبارة عن الاسلام الحقيقى المعبر بالدين القيم وهو اسلام اهل التوحيد والتحقيق والكشف والشهود كالانبياء والاولياء والكملين من تابعيهم الذين لهم الدين القيم الا تعبدوا الا اياه ذلك الدين القيم ويرجع ذلك الى التوحيد الذاتى والفعلى والصفاتى ولا يمكن هذا الاسلام من الفاسق والمنافق والمشرك

والى هذا

والى هذا المرتبة من الاسلام اشار مولانا امير المؤمنين عليه السلم فى النهج البلاغة وغيره انى لانسبن الاسلام نسبة لن ينسبها احد قبلى الاسلام هو التسليم والتسليم هو التصديق والتصديق هو اليقين واليقين هو الاقرار والاقرار هو الاداء والاداء هو العمل الصالح وتقريب ذلك على ما ذكره بعض العرفاء ان الشخص اذا حصل له هذه المرتبة من الاسلام اى الاسلام الحقيقى المعبر بالدين القيم الراجع الى توحيد الذات كشفا وشاهد الحق ووجوده على ما هو عليه من الوحدة والكمال لابد ان ينقطع النظر عن رؤية الغير مطلقا ويسلم له تسليما تاما كما ينبغى واذا حصل له هذا التسليم لابد له من التصديق بسبب هذا التسليم الذى هو التوحيد الحقيقى ثم اليقين التام بذلك ثم الاقرار القلبى بالمجموع ثم القيام باداء الحق كل مرتبة منها الذى هو العمل الصالح ولعل الى هذه المرتبة من الاسلام اشار فى كتابه الكريم فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا واما الايمان فله ايضا مراتب ثلثة اما ايمان اهل البداية فهو عبارة عن تصديق مشوب بالشك والاشكال والشبهة والمعارضة ويجتمع هذا الايمان مع الفسق والنفاق والشرك خفيا كان او جليا وقوله تعالى كتب عليكم القصاص فى القتلى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما فان بغت احديهما على الاخرى وقوله تعالى يا ايها الذين امنوا توبوا الى الله توبة نصوحا عسى ربكم

ان

ان يكفر عنكم سيئاتكم وقوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن وهم مهتدون وقوله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون واذا امكن اجتماع الشرك مع الايمان فما ظنك بغيره من المعاصي كعصاة هذه الامة او الامم السابقة حيث يرتكبون انواع المعاصي مع ادعائهم الايمان بل كونه من صميم القلب مع ان المؤمنين بالصميم لا يجتنبون عنهم ويجتمعون معهم في المواكلة والمشاربة وساير آثار الاسلام والايمان وهذا الايمان قابل للزيادة والنقصان وموجب للدخول في النار والخروج منها ولكن بمزاولة العبادة والممارسة في الطاعة والاتيان بالافعال الحسنة والاجتناب عن السوء والافعال القبيحة يستعد النفس للكمال ويليق للبلوغ الى درجة ما فوقه من درجات الايمان ولذلك ذكر عليه السلام الايمان يبدو في القلب لمعة بيضاء فكلما ازداد الايمان ازداد ذلك البياض واذا استكمل العبد الايمان ابيض القلب كله والنفاق يبدو في القلب نكتة سوداء كلما ازداد النفاق ازداد ذلك السواد فاذا استكمل النفاق اسود القلب كله وسياتي ان ترقي النفس وقربها الى الله تعالى انما هو بتزكيتها وتخليتها وتحليتها بالاخلاق الحسنة وتنزلها وبعدها عنه انما هو بعدمها وسننقل لذلك شواهد كثيرة حتى يتضح لك ما قلناه واما ايمان اهل الوسط فهو عبارة عن تصديق ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله من التوحيد والعدل والنبوة وغيرها بحيث لا يشوبه شك ولا شبهة ولا اشكال والمعارضة لقوله تعالى انما المؤمنون

الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وقوله تعالى الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم بالآخرة هم يوقنون وهذا الايمان قابل للزيادة لا النقصان اما الاول فلقوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة ومما رزقناهم ينفقون اولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم وحصولها بتزكية النفوس وتجريد القلوب وتصقيلها عن الاغراض الدنيوية والرذائل الفطرية واما الثاني فلعدم طرو الشك والشبهة بالنسبة الى التصديق المذكور واما ايمان اهل النهاية فهو عبارة عن التصديق بما جاء به النبي صلى الله عليه وآله من التوحيد والعدل والمعاد والحشر وغيرها بحيث لا يشوبه شك ولا شبهة ولا الاشكال والمعارضة مع حصوله بالكشف والشهود والذوق والعيان وهو ايمان الانبياء والاولياء والكاملين من تابعيهم والعارفين من امتهم ولا يجتمع هذا الايمان مع الفسق والنفاق والشرك بقسميه والى هذا الايمان اشار في كتابه الكريم بقوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا و

على ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلوة الى مغفرة ورزق كريم
وهذا الايمان قابل للزيادة دون النقيصة لجواز الترقي في حدود
الامكاني بالتحلي بالفضائل والتخلق باخلاق الربوبية والتخلي عن
الرذائل وتبرئة النفس عن الاتصاف بالصفات الرذيلة والاعتقادات
الفاسدة لكن زيادة هذا الايمان تكون من قبيل الاحسان وهو عبارة عن
المشاهدة القلبية وظهور سبحات وجهه الكريم عنده لقول النبي صلى الله عليه وآله
الاحسان ان تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وهو المراد بما في
من الحق اليقين والى هذه المرتبة من مراتب الايمان ونقيضه اشار مولانا امير
المؤمنين عليه السلم بقوله الايمان على اربع دعائم على الصبر واليقين والعدل و
الجهاد فالصبر منها على اربع شعب على الشوق والشفق والزهد والترقب فمن
اشتاق الى الجنة سلا عن الشهوات ومن اشفق من النار اجتنب المحرمات ومن زهد
في الدنيا استهان بالمصيبات ومن ارتقب الموت سارع في الخيرات واليقين منها على
اربع شعب على تبصرة الفطنة وتأول الحكمة وموعظة العبرة وسنة الاولين
فمن تبصر في الفطنة تبينت له الحكمة ومن تبين له الحكمة عرف العبرة
ومن عرف العبرة فكانما كان في الاولين والعدل منها على اربع شعب
على غائص الفهم وغور العلم وزهرة الحكم ورساخة الحلم فمن فهم علم
غور العلم ومن علم غور العلم صدر من شرائع الحكم ومن حلم لم يفرط ومن حلم

لم يفرط في الامور وعاش في الناس حميدا والجهاد منها على اربع شعب
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصدق في المواطن وشنآن الفاسقين
فمن امر بالمعروف شد ظهور المؤمنين ومن نهى عن المنكر ارغم انف المنافقين
ومن صدق في المواطن قضى ما عليه ومن شنأ الفاسقين وغضب لله ارضاه
يوم القيمة والكفر على اربع دعائم على التعمق والتنازع والزيغ والشقاق
فمن تعمق لم ينب الى الحق ومن كثر نزاعه بالجهل دام عماه عن الحق ومن زاغ
ساءت عنده الحسنة وحسنت عنده السيئة وسكر سكر الضلالة ومن شاق
وعرت طرقه واعضل عليه امره وضاق مخرجه وقد اشار اليه عز وجل
في كتابه الكريم الى مراتبه الثلاثة بقوله ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات
جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وامنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وامنوا
ثم اتقوا واحسنوا والله يحب المحسنين واشار الى نقيضه بقوله ان الذين
امنوا ثم كفروا ثم امنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا
ليهديهم سبيلا **واما اليقين** فمراتبه ثلثة علم اليقين وعين
اليقين وحق اليقين واشار عز وجل في كتابه الكريم الى هذه المراتب الثلث
بقوله كلا لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين ثم
لتسئلن يومئذ عن النعيم اما اليقين فهو عبارة عن الاعتقاد الجازم
الثابت المطابق للواقع بحيث لا يقبل ذلك الاعتقاد التشكيك ولا يزول

بتشکیک المشکک فی هذا الیقین اذا بلغ حد العیان باعمال الدلیل والبرهان فهو المسمی بعلم الیقین کما هو لارباب المعقول من الحکماء الالهیین الذین یدعون الاطلاع علی احوال الاعیان الموجودات وحقایقها علی ما هی علیه بقدر الطاقة البشریة وهو المعبر بالخیر الکثیر من کتاب الله العزیز ومن یؤت الحکمة فقد اوتی خیراً کثیراً وان بلغ الی حد العیان بالکشف والشهود والالهام فهو المسمی بعین الیقین کما هو للکاملین من الصحابة والتابعین للائمة الانام الذین وصلوا الی هذا المقام بالوراثة وحصلوه بالعلم الارثی الالهی الذی یقذفه الله فی قلب من یشاء من عباده ولعله فی ذلک ورد ان العلماء ورثة الانبیاء حتی قیل فی حق السلمان السلمان منا اهل البیت فواضح ان السلمان لیس من اهل بیته بالولادة والاهل والولد بل من اهل بیت العلم والمعارف کما سیاتی الاشارة الیه واذا بلغ حد العیان والوحی وارسال الرسل الالهی فهو المسمی بحق الیقین کما هو للانبیاء والمرسلین والاولیاء الکاملین والاوصیاء الطاهرین الذین بلغوا فی هذه المراتب الی الغایة ووصلوا فی سلوکهم هذا الی النهایة حتی دنی النبی صلی الله علیه واله الی قاب قوسین او ادنی وقال سید الموحدین مولانا امیر المؤمنین علیه السلام لو کشف الغطاء ما ازددت یقینا وهذا المقام هو مراد العرفاء الیس وراء عبادان قریة ویعبرون عن ذلک بالمقام المحمود والافق الاعلی وهذه المراتب لیست علی ترتیب ما ذکر فی الاسلام والایمان من کون

الاول مخصوصاً لاهل البدایة من العوام والثانی لاهل الوسط من الخواص والثالث لاهل النهایة المسمی بخاص الخاص بل جمیع المراتب المذکورة من علم الیقین وعین الیقین وحق الیقین انما هو مخصوص باهل النهایة اذ لصاحب هذه المرتبة مقامات عدیدة حتی بلغ بعض اهل النهایة فی نهایة سعیه فی المعرفة الی حد علم الیقین وبعضهم الی حد عین الیقین وبعضهم الی حد حق الیقین لکن حصول حق الیقین لا یمکن الا بعد حصول علم الیقین وعین الیقین کما ان عین الیقین لا یحصل الا بعد حصول علم الیقین لکن حصول علم الیقین یمکن بدونهما کما ان عین الیقین یمکن حصوله بدون حق الیقین وصاحب حق الیقین جامع لجمیع مراتب الیقین وصاحب عین الیقین مخصوص بمرتبتین من الیقین وصاحب علم الیقین مخصوص بمرتبة واحدة منه ولذا قیل ان علم الیقین هو اول دخولهم فی العلوم الحقیقیة الالهیة الارثیة وعین الیقین هو اول دخولهم فی عالم العیان ومقام المشاهدة والفناء وحق الیقین هو اول دخولهم فی البقاء الحقیقی الحاصل بعد الفناء الکلی المتحقق بفضاء القلب وجلاء الباطن وصقیل النفوس برفع الحجب وازالة الادیان عن بواطن القلوب ثم ان المقصود من المراتب المذکورة للاسلام والایمان انما هو تحصیل الیقین والوصول الی مقام الیقین الذی هو اعلی مراتب الایمان بمعنی ان الیقین هو اعلی مراتب نهایة الایمان

شواهد یقین و مقتضی عبادات

كما ان الايمان هو اعلى مرتبة بمثابة الاسلام ونسبة اليقين الى الايمان كنسبة الايمان الى الاسلام ولكن ليس وراء اليقين مرتبة فهو غاية للانبياء والاولياء الذين بلغوا في مدارج الايقان الى اخر حد الامكان الذي في حقهم صار كنت سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله فبي يسمع وبي يبصر وبي ينطق وبي يبطش وبي يمشي وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فهذا المقام من اليقين هو الغاية للسالك في طريق المعرفة ولذا قال في كتابه الكريم واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وكان خاطب نبيه وامره بالعبادة وتحصيل المعرفة في تلك العبادة حتى يأتيه اليقين الحقيقي الخفي بالمكاشفة والشهود والوحي لا العلمي والعيني وأشار الى ذلك بقوله سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق بل يظهر من بعض الآيات والاخبار ان المقصود الاصلي من ايجاد الخلائق وتكليفهم بالعبادة هو تحصيل اليقين في معرفة الحقيقة ووصول السالك الى مقام اليقين كقوله تعالى واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اي ليعرفون كما قيل في تفسيره وقوله كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لكي اعرف ولكن لصاحب هذه المرتبة منزلة وشرافة مما لا يحصى ذكر النبي صلى الله عليه وآله في حقه ومن اقل ما اوتيتم اليقين ومن اوتي حظه منه لم يبال من انتقص من صلوته وصومه اي من صلوة النافلة وصوم المندوب وذكر سيد الموحدين مولانا امير المؤمنين عليه السلام

در مدح يقين و ظهور انوار

النوم على اليقين خير من الصلوة في الشك والى هذا نظر قول النبي صلى الله عليه وآله نوم العالم خير من عبادة الجاهل اي نوم العالم بالعلم اليقين خير من عبادة الجاهل به كما قيل وقوله عم ساعة من عالم يتكى على فراشه ينظر في علمه خير من عبادة العابد سبعين عاما يعني العالم بالعلم اليقين وقد صرح بذلك مولانا امير المؤمنين عليه الصلوة والسلام في قوله كم من صائم ليس له من صيامه الا الجوع والظما وكم من قائم ليس له من قيامه الا السهر والعناء حبذا نوم الاكياس وافطارهم وبالجملة لما كان المقصود تحصيل الايقان بما يتعلق بالايمان وكان محله هو القلب فلا بد من تجريد القلب وتصقيله عن الادران والادناس والاعراض الدنيوية وعلائقها الرديئة حتى يتجرى بالصفا والجلاء للعلم بالله تعالى والمعرفة بحضرة جل اسمه فيكون وعاء للمعرفة ولذا قيل اول ما يبدؤ في قلب العارف من يريد الله سعادته نور ثم يصير ذلك النور ضياء ثم يصير شعاعا ثم يصير نجوما ثم يصير قمرا ثم يصير شمسا فاذا ظهر النور في القلب وصل الى مرتبة الضياء والشعاع برد الدنيا في قلبه وما فيها واذا صار شمسا لا يرى الدنيا وما فيها ولا الاخرة وما فيها ولا يعرف الا ربه فيكون جسده نورا وقلبه نورا وكلامه نورا ويكون هو على نور وحكى في كتابه الذين آمنوا معه نورهم يسعى بين ايديهم وبايمانهم يقولون ربنا اتمم لنا نورنا وطلب النبي صلى الله عليه وآله هذا النور لنفسه ولعله ارشاد لغيره بقوله اللهم اجعل لي نورا في

قلبي ونوراً في سمعي ونوراً في بصري ونوراً في مخي ونوراً في دمي ونوراً في عظامي ونوراً من بين يدي ونوراً من خلفي ونوراً عن يميني ونوراً عن شمالي ونوراً من فوقي ونوراً من تحتي اللهم زدني نوراً واعطني نوراً واجعلني نوراً بحق حقك يا ارحم الراحمين فكان صلى الله عليه وآله طلب من الله تعالى ان يجعل جسده الشريف بتمام اعضائه غالباً عن كافة الاغشية وغامة الاغطية حتى لا يكون بينه وبينه تعالى في مقام الايقان حجاباً حاجزاً عن الوصول الى المقام المحمود والافق الاعلى وبعد خلو البدن بتمامه عن الاعراض الردية والعلايق الدنيوية يكون البدن كله محل الانوار نفسها ومن هنا قيل ان في قلب المؤمن ثلثة انوار نور معرفة الله ونور العقل ونور العلم فنور المعرفة كالشمس ونور العقل كالقمر ونور العلم كالكواكب فبنور المعرفة يستر الهوى وبنور العقل يستر الشهوة وبنور العلم يستر الجهل فبنور المعرفة يرى الحق وبنور العقل يقبل الحق وبنور العلم يعمل بالحق وبهذه الانوار يصل الى غاية القصوى من المعارف الالهية والعلوم الادبية الحقة في سلوكه في طريق المعرفة والمعلوم ان المرغوب في تلك المسافة تصقيل القلب وتجريده عن الشواغل والحجب الاعظمية ولذا ورد في الاخبار ونطق في الآثار الترغيب في ذلك كما روي ان الله تعالى قال لموسى يا موسى جرد قلبك لحبي فاني جعلت قلبك ميدان رحمتي وبسطت في قلبك شمساً من شوقي وامضيت في

قلبك قمراً من محبتي واسرجت في قلبك نجوماً من مرادي وجعلت في قلبك غماماً من تفكري وادرت في قلبك ريحاً من توفيقي وامطرت في قلبك مطراً من تفضلي وزرعت في قلبك زرعاً من صدقي وانبت في قلبك اشجاراً من طاعتي وجعلت اوراقها من وفائي واولدت ثمرها حكمة من مناجاتي واجريت في قلبك انهاراً من دقايق علوم النبي صلى الله عليه وآله ووضعت في قلبك جبالاً من يقيني وروي ان داود عليه السلم ناجى ربه فقال الهي لكل ملك خزانة فاين خزانتك قال جل جلاله لي خزانة اعظم من العرش واوسع من الكرسي واطيب من الجنة وازين من الملكوت ارضها المعرفة وسماؤها الايمان وشمسها الشوق وقمرها المحبة ونجومها الخواطر وسحابها العقل ومطرها الرحمة وشجرها الطاعة وثمرها الحكمة ولها اربعة اركان التوكل والفكر والانس والذكر ولها اربعة ابواب العلم والحلم والصبر والرضا الا وهي القلب نعم قد ذكر بعضهم ان مقامات القلب اربعة فان الله تعالى سمى قلب ما اربعة اسماء صدراً وقلباً وفؤاداً ولباً فالصدر معدن الاسلام لقوله تعالى افمن شرح الله صدره للاسلام والقلب معدن الايمان لقوله ولكن الله حبب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم والفؤاد معدن المعرفة لقوله تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى واللب معدن التوحيد لقوله تعالى ان في ذلك لآيات لاولي الالباب فالصدر وعاء الاسلام والقلب وعاء الايمان

والفواد وعاء المعرفة واللب وعاء التوحيد ولكن لا يصح الاسلام الا بالايمان ولا يصح الايمان الا بالمعرفة ولا يصح المعرفة الا بالتوحيد فمن لا توحيد له لا معرفة له ومن لا معرفة له لا ايمان له ومن لا ايمان له لا اسلام له ومن لا اسلام له لا ينفعه ما سواه من الاعمال والافعال والاخلاق فنور الاسلام يذكر العواقب ونور الايمان ينبه الطوارق ونور المعرفة يذكر السوابق ونور التوحيد يكشف الحقايق فبذكر العواقب يوجب سياسة النفوس وانتباه الطوارق يوجب رياضة النفوس وبذكر السوابق يوجب حراسة القلوب ومشاهدة الحقايق يوجب رعاية الحقوق فبالسياسة يصل العبد الى التطهير وبالرياضة يصل العبد الى التصديق وبالحراسة يصل العبد الى التحقيق وبالرعاية يصل العبد الى التوفيق فالسياسة حفظ النفوس ومعرفتها والرياضة ادب النفس وهلاكها والحراسة ملاحظة آثار الله تعالى في الضماير والرعاية مراعات حقوق المولى بالسراير والرعاية يوجب الحدود والرياضة يوجب الرضا بالموجود والسياسة توجب الصبر على المفقود وهذه الخصال هي جميع ما كلف الله تعالى عباده من العبودية سرا وعلانية ظاهرا وباطنا وكيف كان فقد عرفت ان تحصيل العلوم الالهية واكتساب المعارف الربانية مما يتعلق بالمعرفة بالله تعالى والنبي صلى الله عليه واله وما جاء به من الحشر والنشر انما هو بمزاولة الطاعات ومداومة العبادات والتخلق بالاخلاق الحسنة والتخلي عن الصفات الرذيلة وبعد الاستعداد بذلك يقذف

الله في قلبه كقول النبي صلى الله عليه واله نور وضياء يقذفه الله في قلوب اوليائه وانطق به على لسانه العلم علم الله لا يعطيه الا اولياءه الجوع سحاب الحكمة فاذا جاع العبد مطر بالحكمة وقول عيسى على نبينا واله وعليه السلم لا تقولوا العلم في السماء من يصعد يأتي به ولا في تخوم الارض من ينزل يأتي به ولا من وراء البحور من يعبر يأتي به العلم مجبول في قلوبكم تأدبوا بين يدي الله باداب الروحانيين وتخلقوا باخلاق الصديقين يظهر العلم في قلوبكم حتى يغطيكم ويغمركم وقوله صلى من اخلص لله اربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وقوله صلى من علم وعمل بما علم اورثه الله علم ما لم يعلم الى غير ذلك مما يدل على كون حصول العلم والمعرفة انما هو بالرياضة والمجاهدة في سبيل الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ولا ينافي ذلك ما روي عن النبي صلى الله عليه واله ان الله خلق خلقه في ظلمة ثم القى عليهم شيئا من نوره فمن اصابه من ذلك النور شيء اهتدى ومن اخطأ ضل والعبد على قدر ما اصابه من ذلك يصل الى تحقق المعرفة ومعرفة الخواص واهل الولاية وهذا نور يخرج من سرادق منه فيقع في القلب فيستنير به الفؤاد حتى يبلغ شعاعه الى حجب الجبروت فينظر به العارف الى الحي الذي لا يموت فلا يحجبه عن الحي الملكوت ولا يمنعه الجبروت فعند ذلك يصير هذا العبد قائما بالله في مملكته ويصير جميع حركاته وارادته وافعاله واقواله وحبوته ومماته نورا فهو حينئذ

نور على نور من نور الى نور و بصره الى كل نور و ذلك لان الاهتداء فى
عالم الذر و الضلالة فى الازل لا ينافى حصول الترقى فى طرفى السعادة
و الشقاوة بالتحلى بالفضائل و الافعال الحسنة و التخلى عن الرذائل و
الافعال الذميمة و الاعمال القبيحة و بالعكس و لكن العلم النافع فى المقام
هو العلم الارثى الالهى دون الرسمى الاكتسابى و الارثى الالهى يكون تحصيله
بالتعليم الربانى و التدريج و بغيره مع روح و راحة فى مدة يسيرة و الرسمى
الاكتسابى يكون بالتعليم الانسانى على التدريج مع تعب شديد و عناء اكيد
فى مدة طويلة بل قد لا يصل من صرف جهده فى ذلك فى مدة طويلة حتى
يبلغ الى سن الشيخوخة الى مرتبة من مراتبه المتفاوتة و لا تلازم بينهما لجواز
انفكاك كل واحد منهما عن الآخر فالنسبة بينهما من عموم و خصوص من وجه لوجود العلم
الرسمى بدون الارثى فى علماء غير الشيعة الاثنى عشرية و وجود الارثى فى بعض
عوام الشيعة حيث بلغوا فى مقام المعرفة مرتبة لم يبلغ اليها جملة المحصلين
و وجودهما فى علمائنا الاخيار بل الانبياء و الاولياء لكن الرسمى لا ينفع
بدون الارثى و لا يفيد بخلاف العكس و عموم الانبياء و الاوصياء عليهم السلام
من هذا القبيل مع انتفاع الناس بهم و كونهم منبعا لجميع الخيرات و منشأ لجميع
الفيوضات و قد اشار الى ذلك سيد الانبياء عليه آلاف التحية و الثناء حيث
قال العلم علمان علم على اللسان و هو حجة الله على ابن آدم و علم فى القلب و

ذلك هو العلم النافع و اشار الى ذلك سيد الاوصياء امير المؤمنين مولانا عليه السلام
العلم علمان مطبوع و مسموع و لا ينفع المسموع اذا لم يكن المطبوع و كيف
كان فالانفع و الاصلح بحال الانسان هو الارثى و طوبى لمن جمع بينهما كالانبياء
و الاوصياء و الكاملين من تابعيهم و انما يكون العلم النافع فى هذا المقام هو
الارثى الالهى دون الرسمى الاكتسابى فلما ذكره بعضهم فى بيانه من ان النافع
من العلوم فى هذا المقام هو تحصيل معرفة الله تعالى على سبيل اليقين
او معرفة الاشياء على ما هى عليه لاستحالة انفكاك كل واحد منهما عن الآخر
كما تقرر فى محله و كلاهما مستحيل الحصول من العلوم الرسمية اما الاول فلانهم
اقروا بعجزهم عن معرفة ذاته و وجوده و قالوا انما نعرف منه الا اسمائه
و صفاته و افعاله و الحال ان الذى قالوا فى هذه المعارف ايضا عند التحقيق
و لا يشهد الا بجهلهم كما هو المقرر فى محله و المنقول فى كتبهم المصنفة فى هذا
الباب و اما الثانى فلانهم بأجمعهم عجزوا عن معرفة انفسهم التى هى اقرب الاشياء
اليهم فضلا عن معرفة غيرها اما بيان الاول فلان العلوم الرسمية باسرها
منحصرة فى المعقول و المنقول و المنقولات ليس لها دخل فى معرفة الله و معرفة
الاشياء بزعمهم و زعمنا ايضا فما بقى الا المعقول و اعظم المعقولات و اشرفها و
انفسها عند المتكلمين هو علم الكلام و توابعه و لوازمه و عند الحكيم قسم
الالهيات و توابعها و لوازمها و ليس يحصل لهم من هذين العلمين معرفة الله

ومعرفة الاشياء بقدر دائرة بل يزيد منهما الشكوك والشبهة لان الاشاعرة من المتكلمين ذهبوا الى ان ذاته تعالى ليس بمعلوم اصلا والمعلوم منه وجوده زائد على ذاته واستدلوا عليه بان وجوده معلوم وذاته غير معلوم فيكون الوجود زائدا على ذاته وغفلوا عن المفاسد اللازمة لهذا الكلام التي اقلها هي ان وجوده لو كان زائدا على مهيته لكان يلزم مهيته وحقيقته قبل وجوده معدومة لانها لو كانت موجودة لزم تحصيل الحاصل واذا كانت معدومة فيلزم هناك فسادان اخران وهو ان يكون المعدوم المطلق قابلا للوجود او يكون الوجود قائما بالعدم وكلاهما باطلان فالباطل ان يكون وجوده زائدا على مهيته وحقيقته واما المعتزلة فذهبوا الى ان وجوده نفس ذاته وذاته نفس وجوده وليس هو زائد عليها بل هو هي وليس شيء معلوم منهما يعني كما ان الذات ليست بمعلومة فكذلك وجوده ليس بمعلوم بل المعلوم منه صفاته واسمائه وافعاله والحال ان صفاته واسمائه وافعاله ايضا ليست بمعلومة لهم وبعضهم خوفا من هذا المذهب ذهبوا الى ان له وجودين خاص وعام فالخاص ليس بمعلوم لنا لكن المعلوم هو العام وفساد هذا القول لا يخفى على احد ايضا لانه اذا قال له وجود قد انتفى العمومية وان اسقط الضمير الذي في وجوده ارتفع النسبة والاضافة فيبقى الوجود العام على عموميته واشتراكه بينه وبين غيره فلا ينسب اليه مضافا الى انهم يعجزون عن معرفة وجود واحد فكيف يثبتون له وجودين ويدعون

معرفته وهذا حال المتكلمين من الاشاعرة والمعتزلة واما حال الحكماء من المشائين والاشراقيين فهم ايضا اتفقوا على ان وجود الله تعالى نفس ذاته وعين حقيقته وذاته تعالى غير معلومة حقيقة فكذلك وجوده فالمعلوم منه اللوازم ولوازم اللوازم وغير ذلك وكذلك قالوا في الصفات انها نفس الذات انها غير زائدة عليها قالوا وكما ان الذات ليست بمعلومة فالصفات ايضا ليست بمعلومة ومرادهم من هذا هو انه لا يتصور في ذاته كثرة اصلا لا وجودا ولا اعتبارا اسما كان او صفة فعلا كان او وجودا وما ذكروه ليس مختصا بمعرفة الله تعالى فقط بل قالوا في معرفة جميع الاشياء مطلقا حتى قالوا بل نحن ما نعرف حقيقة الاعراض التي هي ادنى الموجودات واخسها والتي ليست موجودة عند الاكثرين فضلا عن غيرها بل المنقول عن شيخهم ورئيسهم الشيخ ابي علي ان الوقوف على حقايق الاشياء ليس في قدرة البشر وانا لسنا نعرف من الاشياء الا خواصها ولوازمها والاعراض منها ولا نعرف الفصول المقومة لكل منها الدالة على حقيقته بل نعرف انها اشياء لها خواص واعراض ولوازم هذا حال العلماء بالعلم الرسمي واما من كان عالما بالعلم الارثي الالهي فيقضي عنده حقايق الاشياء كما هي ولذا ذكر سيد الموحدين مولانا امير المؤمنين عليه السلام لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا وقوله عليه السلام سلوني ما دون العرش فاني بطرق السماء اعلم من طرق الارض وقوله ما اعبد ربا لم اره وقوله عليه السلام لو شئت ان اخبر لكل رجل منكم بمخرجه ومولجه

جميع شأنه لفعلت ولكن اخاف ان يكفروا فيّ برسول الله بل المعرفة بحقايق
الاشياء كما هي والاطلاع على خفايا الامور واسرارها حاصلة لمن دونه عليه السلام
شتى ومراحل بعيدة من العلماء الوارثين والعرفاء الكاملين من الصحابة و
التابعين كسلمان (ره) مثلا حيث قيل في حقه انه منا اهل البيت ونقل
عنه من الصنايع العجيبة في الافعال البديعة ما لا يحصى كما نقل عن الحسن البصري
انه قال خرج سلمان الفارسي من المداين ومعه ضيف فاذا ابصر ظباء تسير في الصحراء
وطيور يطيرون في السماء فقال سلمان ليأتيني ظبي وطير منكم سمينان فقد
جاءني ضيف احب اكرامه فجاءا كلاهما فقال الرجل سبحان الله وقد سخر لكم
الطير في الهواء فقال اتعجب من هذا هل رأيت عبدا اطاع الله فعصاه الله تعالى
بل امثال هذه الافعال منقولة عمن دونه كما حكي عن الشيخ الجنيد انه لزم
صلوة الجماعة فحضر لصلوة المغرب ليلة بالجامع فصلى خلف امامه فلما ركع الثانية
جلس الشيخ وترك الصلوة فلما اتم الجماعة صلوتهم قال له بعض الحاضرين ما بال الشيخ
قطع الصلوة قال ايصح ان يصلي خلف امام في السوق وانما يصح الصلوة خلف
امام في المحراب فلم اره فيه وانما رأيته في السوق يشتري بغلا فسئل الامام عن ذلك
فقال صدق الشيخ اني لما كنت في الثانية خطر بقلبي اني اروح بعد الفراغ الى السوق
فاشتري بغلا فشاهد الشيخ حالي واطلع على ضميري فاذا اطلع على ضمير الغير
بنور المعرفة والايمان فما ظنك بالاطلاع على حقايق الاشياء وعلمه بالله تعالى

ويوم الجزاء وحكي ان هرم بن حيان قال كنت اسير على شاطئ دجلة فاذا انا
برجل قد اقبل علي وعليه سيماء العارفين فسلمت عليه وقلت كيف حالك وسألته
قال سبحان الله ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا يا هرم بن حيان اشتغل بما
يعنيك فقلت رحمك الله من اين عرفت اسمي واسم ابي وما رأيتك قبل اليوم
قال اما علمت ان العارفين يتعارف بعضهم بعضا بنور المعرفة فقال تعجبت من
حسن فصاحته وتحيرت من هيبته وحكي عن ذي النون المصري قال بينما
اسير على شاطئ النيل فاذا انا بجارية متعلقة على النيل وقد اضطربت
امواج النيل وهي تقول الهي تدري ما تفعل بي فقلت مما تشتكين منه وهو
صاحب كل بر واحسان فقالت يا ذا النون انت الذي اذا شكوت شكوت منه
واذا سخطت سخطت عليه ثم انشأت تقول من نال ودك لا يشكو بأسيه
انت المراد وما سواك محال فقلت يا جارية من اين عرفت اني ذو النون ولم
ترني فقالت عرفتك بنور معرفة الجبار فقلت اما تجدين ههنا وحشة الوحدة
فقالت والذي نور قلبي بنور معرفته ما سكن قلبي قط الى غيره فانه مونس
الابرار في الخلوات وصاحب الغرباء في الفلوات وقد ذكروا في هذا الباب
حكايات كثيرة نذكرها فيما يناسبه ثم ان العلم اللدني الالهي والتعليم الرباني المعبر
بالكشف والشهود على وجهين الاول ان يكون بالقاء الوحي وبيان ذلك
ان النفس اذا كملت ذاتها وزال عنها درن الطبيعة وارتفعت عنها حجب الفطرة

قبلت بوجهها الی باریها تمسّکت بجود مبدعها علی افادتها وفیض نورها فتوجّه‌
الیها باریها توجّهاً کلیّاً ونظر الیها واتّخذ من العقل الکلّی قلماً ومن تلک النفس
لوحاً وانتقش فیها العلوم المختصّة بها فصار العقل الکلّی کالمعلّم والنفس القدسیّة
کالمتعلّم وحصل جمیع العلوم لتلک النفس وانتقش فیها جمیع الصّور من غیر
تعلّم وتفکّر والیه ینظر قوله تعالی مخاطباً لسیّد الانبیاء صلّی الله علیه وآله وسلّم
وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً الثانی ان یکون با
لالهام المفسّر بالقاء الخیر فی قلب الغیر بلا استفاضة فکریّة وهو کما قیل تنبیه
النفس الکلّی للنفس الجزئی علی قدر صفائه وقبوله واستعداده فانّ الوحی
هو تصریح امر الغیبی والالهام تعریفه والوحی اثر فیض الله تعالی والالهام اثر الوحی
والعلم الحاصل عن الوحی یسمّی علماً نبویّاً او الهیّاً والعلم الحاصل من الالهام
یسمّی علماً لدنیّاً او کشفیّاً والعلم اللّدنی هو الّذی لا واسطة فی حصوله بین النفس
والباری تعالی انّما هو کالضوء من سراج الغیب یقع علی صاف لطیف فارغ وذلک
انّ العلوم کلّها موجودة فی جوهر النفس الکلّی الازلی الّذی هو من الجواهر
المفارقة الاولیّة المحضة وهو بالنسبة الی العقل الاوّل کنسبة حوّا الی آدم وقد
تبیّن انّ العقل الکلّی اشرف واکمل واقوی واقرب الی الباری تعالی من النفس و
النفس الکلّی اعزّ والطف واشرف من سائر المخلوقات فمن افاضة العقل یتولّد
الوحی ومن اشراق النفس الکلّی یتولّد الالهام والوحی حلیة الانبیاء والالهام

زینة الاولیاء فکما انّ النفس دون العقل والولی دون النبیّ فکذلک الالهام
دون الوحی فهو ضعیف بالنسبة الی الوحی قوی بالاضافة الی الرؤیا والعلم
اللّدنی علم الانبیاء والاولیاء وامّا علم الوحی فخاصّ بالرسل وان امکن حصول
العلم اللّدنی للرسل المکرمین ایضاً نعم انّ اهل النبوّة والولایة مخصوصون
بالعلم اللّدنی کما حصل للخضر ع حیث اخبر الله عن ذلک بقوله وَعَلَّمْنَاهُ مِن
لَّدُنَّا عِلْماً وکما حصل ذلک لمولانا امیر المؤمنین علیه السّلم قال ع انّ رسول
الله صلّی الله علیه وآله ادخل لسانه فی فمی فانفتح فی قلبی الف باب من العلم
مع کلّ باب الف باب وقال امیر المؤمنین انّه حکی عن ولی عهد موسی انّه شرح
فی کتابه فی اربعین حملاً فلو یاذن الله لی لاشرح فی شرح معانی الف الفاتحة
حتّی یبلغ مثل ذلک لفعلت یعنی اربعین وقراً وهو الّذی شرح لابن عبّاس فی
لیلة واحدة حتّی تنفّس صباحها وطفی مصباحها فی باء بسم الله الرّحمن الرّحیم
ولم یتعدّ الی السّین وقال ع لو شئت لاوقرت اربعین بعیراً من شرح بسم الله
او قال سبعین وکلّ ذلک من الف غیر معطوف الی غیر ذلک من امثال ذلک
هذه الکثرة والسّعة والانفتاح والاحاطة لا یکون الّا کون علمه لدنیّاً الهیّاً
وقد قیل انّه لو اراد الله بعبد خیراً دفع الحجاب بین نفسه وبین نفس الکلّی
الّذی هو اللوح فیظهر فیها اسرار المکنونات وتنتقش فیها معانی تلک المکنونات
وصاحب هذا المقام هو الحکیم العارف بحقایق الاشیاء علی ما هی علیه ومن اوتی

الحكمة فقد اوتى خيراً كثيراً فهولاء هم الواصفون مرتبة العلم اللدنى المستغنون عن التحصيل و تعب التعلم فيتعلمون قليلاً و يعلمون كثيراً و يطيعون قليلاً و يتجرون طويلاً و من هذا القبيل علوم تابع الانبياء والاولياء والصحابة والتابعين لكون علومهم بالوراثة حيث اخذوا الاسرار عن اولياء الدين و هم لسان الحق فى الخلق نطقت فيهم كلمته و ظهرت عنهم مشيته ففتح لهم الغيب و لذا قال النبى صلى الله عليه و اله فى حق سلمان انه منا اهل البيت اى من اهل بيت العلم والتوحيد والمعرفة والحكمة لا من اهل بيت النسوان والصبيان والاهل والاولاد و جعله صاحب السر و قال ص لو علم اباذر ما فى بطن سلمان من الحكمة لكفره و فى موضع اخر لو علم ما فى قلبه لقتله و قد ورد فى الخبر عن مولانا الصادق عليه السلم ان للايمان اركان و درجات عشرة كالسلم و سلمان فى الدرج العاشر و اباذر فى الدرج التاسع و مقداد فى الثامن و هكذا و قد بلغ عرفاء كسلمان الفارسى و ابوذر الغفارى و اويس القرنى و كميل بن زياد النخعى و ابا يزيد البسطامى و الجنيد البغدادى والمعروف الكرخى و عبد الله السلمى العطارى والشبلى والشقيق البلخى و غيرهم موحدين فى ذلك الى الغاية و قد ذكر بعض العرفاء ان مثل علماء الرسوم و علومهم الظاهرة و مثل علماء الوارثين و علومهم الباطنة مثل شخص او شخصين مات و له ابنان غائبان عنه فخلف لكل واحد من ابنيه بيتاً فبعد المدة حضر الابنان و دخل كل واحد منهما بيته فوجد الاول فى بيته بئراً خربة ليس فيها ماء و هو غير عالم بانه

لو حفر تحتها و رفع الاحجار المانعة عن وجه الماء طلع له الماء من تحت الارض واستراح من التعب والطلب ابداً فمن جهله و قلة عقله قام و حفر من خارج البئر عشرة انهار و اجرى الماء بها الى البئر و تصور ان جميع الابار و حصول مائها على هذا الوجه و بغيره لا يمكن و ما عرف انه ليس كذلك لانه اذا انقطع ساعة واحدة هذه الانهار الجارية من البئر يقيت على قرارها خربة يابسة بل الاخس وادى مما كانت عليها لانه يمكن ان يبقى من ذلك الماء شئ فيها و يتعفن سريعاً و يتنتن و يتولد منه لشاربه امراض ردية و اوجاع مهلكة مثل السل والدق والاستسقا و نحوها بل ربما يصل الى رتبة يكون شربه موجباً للهلاك الكلى فالبيت فى هذا المثل جسد ابن ادم والبئر قلوبهم والانهار الجارية الحواس الظاهرة والباطنة والماء العلوم الحاصلة بواسطة الحواس فاذا بطلت الحواس بمرض او كبر او غير ذلك من الموانع فى هذا العالم فيبقى قلبه خالياً عن جميع العلوم الحاصلة بواسطتها و صار خراباً يابساً مظلماً كدراً و يبقى الماء بعد الانهار الجارية و ان بقى فيها شئ قليل يمكن ان يتعفن بواسطة مرض الجهل و داء العجب و يحصل له بذلك امراض اخر مثل العجب والكبر والحسد والحرص والبخل والشره و غير ذلك حتى يحصل الى مرتبة لا يمكن الخلاص منها مثل الجهل المركب الموسوم عند المحققين بالداء العضال و يكون موجباً لهلاكه الحقيقى و الشقاوة الابدى و ما اشبه هذه الاية بهذه المثل صورة و معنى و هى قوله تعالى

وكاين من قرية اهلكناها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد افلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب لا يعقلون بها او اذان لا يسمعون بها فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور واما اذا بطلت تلك الحواس بالموت الطبيعي وهو على هذا الحال دخل في عالم الاخرة عاريا خاليا من العلوم مط وكيف كان فالسالك في طريق المعرفة بالله لابد له من تحصيل العلوم النافع بتجريد القلوب ومجاهدة النفوس حتى يستكمل به ما يفعله من الطاعة والعبادة ويوجب ايصال السالك الى ما هو مقصود من الوصول الى الحقيقة اذ الطاعة والعبادة مع العلم شئ ومع الجهل شئ اخر وكم فرق بينهما كما يشهد بذلك من فضل العلم وفضل العالم على العابد فضلا عن غيره حتى روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله ساعة من عالم يتكئ على فراشه ينظر في علمه خير من عبادة العابد سبعين سنة وعن مولانا امير المؤمنين عليه السلام قال بينما انا جالس في مسجد النبي اذ دخل اباذر فقال يا رسول الله جنازة العابد احب اليك ام مجلس العلم قال رسول الله يا اباذر الجلوس ساعة عند مذاكرة العلم احب الى الله من الف غزوة وقراءة القران كله قال يا رسول الله مذاكرة العلم خير من قراءة القران كله قال رسول الله يا اباذر الجلوس عند مذاكرة العلم احب الى الله من قراءة القران كله من اثنى عشر الف مرة عليكم بمذاكرة العلم فان بالعلم تعرفون الحلال من الحرام ومن خرج من بيته ليلتمس بابا من العلم

كتب الله عز وجل له بكل قدم ثواب نبي من الانبياء واعطاه الله بكل حرف يسمع او يكتب مدينة في الجنة وطالب العلم احبه الله واحبه الملائكة واحبه النبيون ولا يحب العلم الا السعيد وطوبى لطالب العلم يوم القيمة يا اباذر والجلوس ساعة عند مذاكرة العلم خير لك من عبادة سنة صيام نهارها وقيام ليلها والنظر الى وجه العالم خير لك من عتق الف رقبة ومن خرج من بيته ليلتمس بابا من العلم كتب الله له بكل قدم ثواب شهيد من شهداء بدر وطالب العلم حبيب الله ومن احب الله وجبت له الجنة ويصبح ويمسي في رضاء الله لا يخرج من الدنيا حتى يشرب من الكوثر وياكل من ثمرة الجنة ولا ياكل الدود جسده ويكون في الجنة رفيق خضر عليه السلم وروى عن ابا هريرة انه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وآله يا ايها الناس ان في القيمة اهوالا وافزاعا وحسرة وندامة حتى يغرق الرجل في عرقه الى شحمة اذنه فلو شرب من عرقه سبعون بعيرا ما نقص منه قال قلت يا رسول الله ما النجاة من ذلك قال احشوا على ركبتكم بين يدي العلماء تنجوا منها ومن اهوالها فاني افتخر يوم القيمة بعلماء امتي كسائر الانبياء قبلي الا لا تكذبوا علمائها ولا تردوا عليهم ولا تبغضوه واحبوه فان حبهم اخلاص وبغضهم نفاق الا ومن اهان عالما فقد اهانني ومن اهانني فقد اهان الله ومن اهان الله فمصيره الى النار الا وان الله ليغضب للعالم كما يغضب الامير المسلط على من يعصاه الا فاغتنموا دعاء العالم فان الله يستجيب

دعائه فهي دعاه ومن صلّى صلوة واحدة خلف عالم فكانما صلّى خلفي وخلف
ابرهيم خليل الله الا فاقتدوا بالعلماء خذوا منهم ما صفي ودعوا منهم ما كدر
الا وان الله يغفر للعالم يوم القيمة سبعمائة ذنب ما لم يغفر للجاهل ذنبا واحدا
واعلموا انّ فضل العالم اكثر من البحار والرمال والجبال والشعر على الجمال الا
فاغتنموا مجلس العلماء فانها روضة من رياض الجنة تنزل عليهم الرحمة والمغفرة
كما يمطر من السماء تجلسون بين ايديهم مذنبين وتقومون مغفورين لكم والملائكة
يستغفرون لهم ما داموا جلوسا عندهم ان الله ينظر اليهم ويغفر للعالم والمتعلم
والناظر والمحب لهم الى غير ذلك من الاخبار كما يظهر للمتتبع من كتب المحدثين
الاخيار بل يكفي في حسنه والاهتمام به في الشريعة قوله صلى الله عليه وآله طلب العلم فريضة على
كل مسلم ومسلمة بل قد يوجب الجهل وعدم العلم الاضلال والهلاكة في يوم الاخرة
وان زهد في الدنيا غاية الزهد والورع لعدم الاطلاع على طرق الشرايع وسبيل
الاحكام الا ترى الى ما قيل انّ اخوين كانا فيما مضى من الزمان احدهما عالم مقتصد
في علمه والاخر متزهد جاهل فكان بينهما مناقشات فيما هما فيه فخرج المتزهد
فارق اخاه مدة من الزمان فلما رجع الى اخيه قد شدّ احدى عينيه فقال له اخوه
العالم يا اخي ما الذي اصاب عينيك قال لما اصابها الاخر الا اني شددتها لان الاولى
الدنيا بنصف العين لا يستحق الثواب عليه فقال له اخوه يا اخي اخطأت لانه لو كان
الامر ما ظننت لما خلق الله تعالى لنا عينين ولكن اخبرني عن وضوئك للصلوة المحتم

هذا من عينك الام قال لا بل امسح يدي على الخرقة قال منذ كم قال منذ اربعين سنة
او اقلّ او اكثر قال اعد صلوتك التي صليتها بتلك الطهارة فهي غير
مقبولة ولا واقعة موقعها فانظر ايها الاخ في عمل هذا الزاهد حبس القلب
نفسه في تلك المدة الكثيرة وعبد الله بعبادة لم يشرعها مولاه بل دعاه الى ذلك
هواه الذي هو جند من جنود الشياطين وعسكر من عساكر الابالسة وما ذلك
الا من الجهل وعدم العلم بالمعارف الالهية والعلوم الربانية ولذا جعل الصادق
عليه السلم في المحاسن افضل العبادة العلم بالله فيجب ان يكون نفس المؤمن
العارف في كل زمان واوان شاغلا الى الله وجاهدا في سبيله ناظرا في
العبادات والطاعات الى تاييده وتوفيقه طالبا في السكون عن المعاصي والاجتناب
عنها الرعاية والعصمة عن جنابه حتى يظهر من نفسه الافتقار الى الله تعالى و
الاضطراب اليه الخشوع والخضوع الى جنابه حتى يلائمه فيستعد لتلقي الافاضة
العلوم الباطنة اذ حصولها وانطباعها لا يحتاج الى امد كثير ولذا قيل ان تحصيل
العلوم الحقيقية في غاية السهولة لانها موقوفة على فراغ القلب وصفاء الباطن
وهذا يمكن بساعة واحدة وليلة واحدة اذا كان القائل بها قائلا بالكسب واما
اذا لم يكن قائلا به بل يكون قائلا بانها هبة الله تعالى وعطية ربانية فيمكن حصولها
باقلّ من ذلك بخلاف العلوم الرسمية الظاهرية فان تحصيلها يحتاج الى مدة
مديدة ومع ذلك قد يتفق الحصول وقد لا يتفق ومثل اهل الباطن في تحصيل

العلوم الباطنية واهل الظاهر في تحصيل العلوم الظاهرية مثل اهل الروم
والصين في صناعتهم في عمل التصوير والنقوش كما ذكره الغزالي في احياء العلوم
وهو ان اهل الروم قاموا وتوجهوا الى سلطان الصين ودخلوا عليه وقالوا نحن
جئنا من الروم للمعارضة والمغالبة مع اهل الصين في صناعتهم التي هم
مشهودون بها اعني صنعة النقش والتصاوير فقال لهم السلطان فكيف نعرف
صنعتكم وصنعتهم فقال اهل الروم عين لنا موضعين بحيث لا يطلع احد منا
على الاخر حتى نعمل صنعتنا فذلك الوقت انت تحكم بيننا فعين لهم السلطان صفة
كبيرة وحال بينهما ستر مانع شغلوا كل واحد منهما عن الاخر فاشتغل كل واحد
منهما بنقش حائط من حيطان الصفة فاهل الروم لما عرفوا بنجال اهل الصين في
صناعتهم وتحققوا انهم ليسوا من رجالهم فاشتغلوا بصيقل حائطهم وتصفيتها
مدة اشتغال اهل الصين من شغلهم توجهوا الى السلطان فقالوا فرغنا من
شغلنا فلا بد لك من الحكم بيننا فقام السلطان ودخل الصفة وامر بارتفاع
الستر بينهما فحين ارفع الستر انعكس النقش الذي كان على حائط اهل الصين
وظهر في حائط اهل الروم احسن والطف من حائطهم لانه كان يظهر من حائطهم
كانه متحرك لصقالتها ولطافتها فحكم السلطان بان هذا احسن والطف والعزيز
منه ان مثال تحصيل علوم الظاهري مثل اهل الصين في صناعتهم ومثل اهل
الباطن مثل اهل الروم في صقالتهم اعني المدة التي اشتغل اهل الظاهر في

نقوش العلوم على الواح خواطرهم واهل الباطن في تصفية قلوبهم وتصقيلها
من الرين والختم الحاصل بها بسبب التعلقات حتى اذا ارتفع حصل لهم بذلك فضل
ما حصل لاولئك بسنين كثيرة واضعافه للكبرا وكثرة واستراحوا بذلك
مدة عمرهم بخلاف اولئك لانه ما دامت المراة صيقلية كانت العلوم حاصلة
بلا غلط وسهو ونسيان وزائد نقصانا في اللوح المحفوظ بعكس علوم اهل
الظاهر لانها مع تلك المجاهدة والمشقة لا يخلو من غلط وسهو ونسيان يا ايها
الاخ ان كنت من اهل علوم الباطن فاشكر الله في ذلك وجاهد في سبيل الله
بمجاهدة النفوس وتصقيل القلوب وتصفيتها وتجليتها حتى تكون سببا للتوجه
الباري في افاضة الفيوضات الغير المتناهية من جانب مبدأ الفياض لبلا لما
عرفت من ان السبب في ذلك ظهور رفع الحجب والاغطية عن وجه النفس وازالة الذين
والرين والكدر والظلمة عن ظهر القلب وان لم تكن من اهل علوم الباطن فلا
تغتر ولا تسكن ولا تجعل قلبك خاليا عن العلوم الرسمية الظاهرية اذ بها نيل
الانسان اليه ما شاء من الكمال اذ الانسان بقوة العقلية استحق خلافة الله
في العالم واشرف صفاتها التي بها يفوق على الملئكة كلها هي العلم والحكمة
كما جعل الله النبات زبدة العناصر والحيوان زبدة النبات وجعل الانسان
سلالة العالم وزبدته وهو المخصوص بالكرامة كما اخبر الله تعالى بذلك في قوله
ولقد كرمنا بني ادم الاية فلذا جعل قوة العقل والمعرفة غاية وجود الانسان

والغرض منه اذ لیس فضل الانسان بقوة الجسم فالفیل والبعیر اقوی منه جسما
ولا بطول البقاء فالنسر والفیل اطول منه عمرا فی الدنیا ولا بقوة الغضب وشدة البطش
فالاسد والنمر اشد بطشا ولا باللباس والزینة فالطاوس والدراج احسن منه
لباسا ولا بقوة النکاح فالحمار والعصفور اقوی منه نکاحا ولا بکثرة الذهب
والفضة فالمعادن والجبال اکثر منه ذهبا وفضة ولیس فضل الانسان علی غیره
بعنصر الموجود منه کما زعم ابلیس اللعین حیث قال خلقتنی من نار وخلقته من
طین بل ذلک بما خصه الله تعالی من المعنی الذی ضمنه فیه والامر الذی اعطاه الله
به استحق سجدة الملائکة ولیس الا هو لاجل معنی مستودع فی نفوسه وهذه المرتبة من
الفضل والمعرفة یوجب للمؤمن العارف الخشیة فی الطاعة والعبادة وکونها هی
العروة الوثقی والعین العظمی فی التقرب الی الله تعالی والفوز بالسعادة الاخرویة
دون مجرد العمل والطاعة اذ قد یوجب ذلک العلم والمعرفة الضلالة والهلاکة
ولذا قیل ان لکل احد باسا فی الفراسة مال المؤمن المعرفة وذکر محمد بن الفضل ان
اول مدرجة من مدارج المعرفة التوحید ثم التجرید ثم التفرید وذلک لان
التوحید هو قطع الانداد والتجرید هو قطع الاسباب والتفرید هو الاتصال به
بلا رویة عین ولا ادون وذکر بعض السالکین ان المعرفة علی خمسة اوجه وجه
الالوهیة ووجه الربوبیة ووجه الوحدانیة ووجه الفردانیة ووجه الصمدانیة
واما وجه الالوهیة فهو الخشیة فی السر والعلانیة واما وجه الربوبیة فهو

الانقیاد له بالعبودیة واما وجه الوحدانیة فهو الاعراض عمن سواه واما
وجه الفردانیة فهو الاخلاص له بالقول والفعل والنیة واما وجه الصمدانیة
فهو المراقبة له فی کل خطوة ولحظة والمراقبة مدرجة من مدارج المعرفة وهی
علی نوعین مراقبة الرب ومراقبة العبد اما مراقبة الرب فعلی نوعین رعایة
الموجودات بحفظه تعالی عن الفساد والفناء ورؤیته تعالی العباد حین اطاعتهم
له تعالی واما مراقبة العبد فهی علی ثلثة انواع احدها ملاحظة ذات الحق علی
وجه یوجب الغفلة عمن سواه وثانیها ملاحظة ان الله تعالی باصر وناظر الی تمام
افعال العباد وباطنها حین عبادتهم لمولاه واطاعتهم ایاه ویسمی بعضهم ذلک
بمراقبة المراقبة وثالثها حفظ النفس وصیانتها ظاهرا وباطنا عن مخالفة الاوامر
الشرعیة والنواهی المولویة ولکن المراقبة یتفاوت بتفاوت مراتب العباد وذلک
لان مراقبة الورعین من اصحاب الیمین هی علمهم باطلاع الله تعالی علی ظاهرهم و
باطنهم لکن لم یدهشهم ملاحظة الجلال بل بقیت قلوبهم علی الاعتدال متسعة
للالتفات علی الاقوال والافعال الا انها مع ممارستها للعمل لا یخلو عن المراقبة
وقد غلب الحیاء من الله تعالی علی قلوبهم فلا یقدمون ولا یحجمون الا عن تثبت
فیمتنعون عن کل امر فاضح فی القیمة اذ یرون الله مشاهدا لاعمالهم فی الدنیا
کما یرونه فی القیمة ومن کان فی هذه الدرجة فیحتاج ان یراقب جمیع حرکاته وجمیع اختیاراته
ویرصد کل خاطر سنح له فان کان الهیا یعجل مقتضاه وان کان شیطانیا بادر الی

قمعه واستحيى من ربه ولام نفسه على اتباع هواه وان شك فيه توقف الى ان
يظهر له بنور الله سبحانه من اى جانب هو كما قال عليه السلم الهوى شريك العمى ومن
التوفيق التوقف عند الحيرة ولا يهمل شيئا من اعماله وخواطره وان قل ليسلم من
مناقشة الحساب فقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان الرجل ليسئل عن كحل
عينيه وعن فتة الطين باصبعه وعن لمسه ثوب اخيه واما مراقبة الصديقين
فهى التعظيم والاجلال واستغراق القلب بمشاهدة ذلك الجلال والانكسار تحت
الهيبة والعظمة بحيث لا يبقى فيه متسع للالتفات الى الغير اصلا وهى مراقبة مقصورة
على القلب اما الجوارح فانها تتعطل عن الالتفات الى المباحات فضلا عن المحظورات
واذا تحركت بالطاعة كانت كالمستعمل لها فلا تحتاج لغيرها ولا تحتاج الى تدبير فى
ضبطها على سنن السداد ومن نال هذه الرتبة فقد يغفل عن الخلق حتى لا يبصرهم
ولا يسمع اقوالهم كما اتفق لموسى عليه السلم بعد المراجعة عن الطور الى اربعين يوما
انه لا يسمع كلام احد ومثل هذا من يحضر فى خدمة ملك عظيم فان بعضهم قد لا
يحس بما يجرى فى حضرة الملك من استغراقه بهيبته ومن يشغله امر مهم يتفكر فيه
بحيث صرف جميع خواطره فى ذلك الامر ولم يلتفت الى غيره وان كان بمرئى ومسمع
منه وروى ان يحيى بن زكريا عليهما السلم مر بامرأة فدفعها على وجهها فقيل له لم
فعلت كذا هذا فقال ما ظننتها الا جدارا وبالجملة ان مثل هذا التحير والغفلة
عما سوى ما يشغل به يتحقق فى حال الحزن والسرور كما هو معلوم بالتجربة فيما

سنح له من الخواطر ومن ذلك ظهر ان مقام المراقبة ودرجتها فوق درجة
الصبر الذى هو مدرجة من مدارج المعرفة لم يصل اليه الا اولياء او المؤمن المجاهد
فى سبيل معرفة الله ويؤيد ذلك ما عن الحسن بن شاذان الواسطى قال كتبت الى
ابى الحسن الرضا عليه السلم اشكوا جفاء اهل الواسط وحملهم على وكانت
عصابة من عثمانية تؤذينى فوقع بخطه ان الله قد اخذ ميثاق اوليائه
على الصبر فى دولة الباطل فاصبر لحكم ربك فلو قد قام سيد الخلق لقالوا يا
ويلنا من بعثنا من مرقدنا والمروى عن النبى صلى الله عليه وآله انه قال اذا
احب الله عبدا ابتلاه فان صبر اجتباه فان رضى اصطفاه وقد اوحى الله تعالى
الى داود عم تخلق باخلاقى وان من اخلاقى الصبر وروى ان موسى عليه السلم
قال يا رب دلنى على امر فيه رضاك حتى اعمل فاوحى الله تعالى اليه ان رضائى فى
كراهتك وانك لا تصبر على ما تكره قال دلنى عليه قال فان رضائى فى رضاك
بقضائى والمروى عن الكافى عن مولانا الباقر عليه السلام الجنة محفوفة
بالمكاره والصبر فمن صبر على المكاره دخل الجنة وجهنم محفوفة باللذات و
الشهوات فمن اعطى نفسه لذتها وشهوتها دخل النار وفى الحديث الصبر
نصف الايمان ووجه بان الايمان عبارة عن العقائد والعمل (والاعمال) لا يحصل الا بتوطين
النفس على الايمان وعلى ترك المنهيات وهذا هو الصبر والمروى عن الكافى عن
مولانا الرضا عليه السلام لا يكون المؤمن مؤمنا حتى يكون فيه ثلث خصال

سنّة من ربّه وسنّة من نبيّه وسنّة من وليّه فاما السنّة من ربّه فكتمان سرّه قال الله عزّ وجلّ عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احداً الا من ارتضى من رسول واما السنّة من نبيّه فمداراة الناس فان الله عزّ وجلّ امر نبيّه بذلك فقال تعالى خذ العفو وامر بالعرف واما السنّة من وليّه فالصبر فى البأساء والضرّاء وعن امير المؤمنين عليه السلام ايها الناس عليكم بالصبر فانه لا دين لمن لا صبر له وعنه ان صبرت جرت عليك المقادير وانت ماجور وان جزعت جرت عليك المقادير وانت مأزور والمروى عن مولانا الصادق عليه السلم الصبر راس الايمان وعنه الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد فاذا ذهب الرأس ذهب الجسد كذلك اذا ذهب الصبر ذهب الايمان والمروى عن النبى صلى الله عليه وآله من ابتلى من المؤمنين ببلاء وصبر عليه كان له مثل اجر الف شهيد والمروى عن امير المؤمنين عليه السلم سيكون زمان لا يستقيم لهم الملك الا بالقتل والجور ولا يستقيم لهم الغنى الا بالبخل ولا يستقيم الصحبة فى الناس الا باتباع هواهم والاستخراج من الدين فمن ادرك ذلك الزمان فصبر على الفقر وهو يقدر على الغنى وصبر على الذل وهو يقدر على العز وصبر على بغضة الناس وهو يقدر على المحبة اعطاه الله ثواب خمسين صدّيقا الى غير ذلك من الاخبار الواردة على هذا المنوال وقد ذكر للصبر اقساما كثيرة وهو الصبر لله وهو صبر العامة وفوقه الصبر بالله وهو صبر المريد وفوقهما الصبر على الله وهو صبر السالك على حكم الله لامر الله

يرى عن التصرف فى الاختيار ويرى ان المتصرف فيه وفى الكل والتصرف للامور هو الحق تعالى فيصبر على احكامه والصبر مع الله هو صبر اهل اليقين الواصل الى الحقيقة بالكشف والمشاهدة والصبر عن الله هو صبر اهل المحبة اذا اراد المحبوب فراق المحب والصبر فى الله هو الصبر فى العاقبة فرارا عن الوقوع فى الفتنة وروى ان شابا من المحبين سئل الشبلى عن الصبر فقال اى الصبر اشد فقال الصبر لله فقال الشاب لا فقال الصبر فى الله قال لا فقال الشبلى ويحك فاى الصبر اشد قال الصبر عن الله فشهق الشبلى وخر مغشيا عليه لكن المعبر عن اقسامه ثلثة كما فى الرواية النبوية قال صلى الصبر ثلاثة صبر على المصيبة وصبر على الطاعة وصبر على المعصية فمن صبر على المصيبة اعطاه الله تعالى ثلثمائة درجة ما بين الدرجة الى الدرجة ما بين السماء والارض ومن صبر على الطاعة كان له ستمائة درجة ما بين الدرجة الى الدرجة ما بين الثرى الى العرش ومن صبر على المعصية اعطاه الله تعالى سبعمائة درجة ما بين الدرجة الى الدرجة ما بين منتهى العرش الى الثرى مرتين فانظر ايها الاخ الى ما فى تحمل اقسام الصبر من الثواب الجزيل والاجر العظيم فكيف تقصر فى تحصيله مع انك كنت تتعب نفسك فى المدة الكثيرة لاجل تحصيل العوض الدنيوية التى هو اقل من ذلك باضعاف مضاعفة ولذا كان السلف يتحملون اقسام الصبر لاجل نيل الثواب الموعود كما روى ابو العباس عن الاوزاعى عن بعض الحكماء قال خرجت انا واريد الرباط حتى كنت بعريش مصر اذا انا بمظلة وفيها رجل

قد ذهبت عيناه واسترسلت يداه ورجلاه وهو يقول لك الحمد يا سيدي اللهم
اني احمدك حمدا يوافي محامد خلقك كفضلك على سائر خلقك اذ فضلتني على
كثير من خلقك تفضيلا فقلت والله لاسألنه فدنوت منه وسلمت عليه فرد
علي السلام فقلت رحمك الله اني اسئلك عن شيء اتخبرني به ام لا فقال ان كان
عندي منه علم اخبرتك به فقلت رحمك الله على اي فضيلة من فضائله تشكره
فقال او ليس ترى ما قد صنع بي قلت بلى فقال والله تبارك وتعالى ان صب علي نارا
تحرقني وامر الجبال فدمرتني وامر البحار فغرقتني والارض فخسفت بي ما ازددت
له الا شكرا فقال وان لي اليك حاجة اتقضيها لي قلت نعم قل ما تشاء فقال
ان لي ابن كان يتعاهدني في اوقات صلواتي ويطعمني عند افطاري وقد فقدته
منذ امس فانظر هل تجده لي فقلت في نفسي ان في قضاء حاجته قربة الى الله
عز وجل فقمت وخرجت في طلبه حتى اذا صرت بين كثبان الرمال اذا انا بسبع قد
افترس الغلام واكله فقلت انا لله وانا اليه راجعون كيف اتي هذا العبد الصالح
بخبر ابنه فاتيته وسلمت عليه فرد علي السلام فقلت رحمك الله ان سألتك عن
شيء تخبرني به فقال ان كان عندي منه علم اخبرتك قال فقلت انت اكرم على الله
اقرب منزلة او نبي الله ايوب ع فقال ايوب عليه السلام اكرم على الله مني واعظم
عند الله مني منزلة فقلت انه ابتلاه الله تعالى فصبر حتى استوحش منه من كان
يانس به وكان غرضا لمار الطريق اعلم ان ابنك الذي اخبرتني به وسألتني الطلب له

افترسه الاسد فاعظم الله اجرك فقال الحمد لله الذي لم يجعل في قلبي حلوة من الدنيا
ثم شهق شهقة وسقط على وجهه فجلست ساعة ثم حركته فاذا هو ميت فقلت
انا لله وانا اليه راجعون فكيف اعمل في امره ومن يعينني على غسله وكفنه و
حفر قبره ودفنه فبينما انا كذلك اذا انا بركب يريدون الرباط فاشرت اليهم
فاقبلوا نحوي حتى وقفوا علي فقالوا ما انت وهذا فاخبرتهم بقصتي فعقلوا
رواحلهم واعانوني على غسله بماء البحر وكفناه باثواب كانت معهم وتقدمت
صليت عليه مع الجماعة ودفناه في مظلته وجلست عند قبره انسا به اقرء القران
الى ان مضى من الليل ساعة فغفوت غفوة فرايت صاحبي في احسن صورة واجمل
زي في روضة خضراء عليه ثياب قائما يقرء القران فقلت الست صاحبي قال بلى قلت فما
الذي صيرك الى ما ارى فقال اعلم اني وردت مع الصابرين لله عز وجل لم ينالوها
الا بالصبر والشكر عند الرخاء وورد ان الشيخ عبد الله السقطي قدس سره سأله
رجل عن الصبر فتصدى للجواب والتعرض لاقسامه فحينئذ قد وقع عقرب على ظهر
كفه يلدغه ولم يتحرك يده ويسكنها لئلا يقع العقرب ثم سئل بعد ذهاب العقرب
عن ذلك قال استحيي من الله ان اتكلم في الصبر ولم اكن من الصابرين قيل كان
لبعض العلماء تلميذ فدخل عليه ذات يوم معصوب الراس برقعة لحمى او صداع
فقال ما لك عصبت راسك قال حممت البارحة فقال سبحان الله انك طول
عمرك في نعمة الله تعالى وعافيته لم تشد على راسك كتاب الشكر فحمى يوم

واحد شدّت على راسك كتاب الشكاية وحكى انّ رجلا راى حدّادا ياخذ
الحديدة المحماة فى الكور بيده ولم يتالم بالنار وسئل عن ذلك فقال ما نلت هذا
المقام الّا بالصبر على المعصية والعمل على خلاف النفس الامّارة بالسّوء وقصّة
ذلك ان فى جوارنا امرأة جميلة حسنا اعجبنى حسنها ومالت نفسى اليها وكان
لها بعل فقير لا يقدر على شئ وكلما اصبتها ولقيتها اظهرت عليها ميل نفسى
اليها واظهرت عليها الخلوة تعززت وابت واستنكرت تستغفر الله حتى ابتلى
اهل البلد بالقحط والغلاء وجائت الى دارى فقالت ارحمك الله ارحم علىّ وعلى
اولادى ما نلت منا حتى نلت منك فقالت صغيرة اما تستحى من الله الجبّار اما
تخاف من غضب القهّار فقلت يا فلانة اما فعلت ذلك قطّ قالت لا والله ما
فعلته ابدا فقلت نعوذ بالله من غضب الرحيم يا فلانة مضت عما سنح بقلبى وخطر
به خاطرى ثم قضيت حاجتها حتى استغنيت عن المسئلة غيرى فقالت رحم الله
بدنك بدنك عن النار فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة قال منذ زمان
الواقعة الى زماننا هذا لم تؤلم النار على يدى وفضيلة مخالفة الشهوة والصبر
على تركها مما لا يحصى ودرجة الصبر على تركها ومخالفتها درجة الصدّيقين ولذا
قال رسول الله صلى الله عليه واله من عشق فاعفّ وكتم ومات فهو شهيد وقال
سبعة يظلّهم الله يوم القيامة فى ظلّه يوم لا ظلّ الّا ظلّه وعدّ منهم رجلا دعته
امرأة ذات حسب وجمال الى نفسها فقال انى اخاف الله ربّ العالمين وروى

عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه واله يقول انطلق ثلثة رهط
ممن كان قبلكم حتى اواهم المبيت الى غار فدخلوه فانحدرت صخرة من الجبل فسدّت
عليهم الغار فقالوا انه لا ينجيكم من هذه الصخرة الّا ان تدعوا الله بصالح
اعمالكم قال رجل منهم اللّهم انك تعلم انه كان لى ابوان شيخان كبيران وكنت لا
اغبق قبلهما اهلا ولا ولدا ولا مالا فنأيت فى طلب الشجر يوما فلم ارح عليهما حتى
ناما فحلبت لهما غبوقهما فوجدتهما نائمين فكرهت ان اغبق قبلهما اهلا ومالا
ولدا فلبثت والقدح بيدى انتظر استيقاظهما حتى طلع الفجر والصبية
يتضاغون بين قدمى فاستيقظا فشربا غبوقهما اللّهم ان كنت فعلت ذلك
ابتغاء وجهك ففرّج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة فانفرجت شيئا لا يستطيعون
الخروج وقال الآخر اللّهم كانت لى ابنة عم وكانت احبّ الناس الىّ فراودتها عن
نفسها فامتنعت منى حتى المّت بها سنة من سنين فجائتنى فاعطيتها مائة و
عشرين دينارا على ان تخلى بينى وبين نفسها ففعلت حتى اذا قدرت عليها قالت
اتق الله يا عبد الله لا يحلّ لك ان تفضّ الخاتم الّا بحقه فتحرجت من الوقوع
عليها وانصرفت عنها وهى احبّ الناس الىّ وتركت الذهب الذى اعطيتها اللّهم ان
كنت تعلم انى فعلت هذا ابتغاء وجهك ففرّج عنا ما نحن فيه فانفرجت الصخرة
غير انهم لا يستطيعون الخروج منها وقال الثالث اللّهم انك تعلم انى استأجرت
اجراء واعطيتهم اجرهم غير رجل واحد ترك الذى له وذهب فثمّرت اجرته حتى كثرت

منه الاموال فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله هات اجري فقلت كل ما ترى من اجرك من الابل والبقر والغنم والرقيق فقال يا عبد الله لا تستهزئ فقلت انی لا استهزئ بك فاخذه كله فاستاقه فلم يترك منه شيئا اللهم فان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت الصخرة وخرجوا يمشوا وحكى عن بكر بن عبد الله المزني ان قصابا اولع بجارية لبعض جيرانه فارسلها اهلها في حاجة لهم الى قرية اخرى فتبعها فراودها عن نفسها فقالت له لا تفعل لانا اشد حبا لك منك لي ولكني اخاف الله قال فانت تخافينه وانا لا اخافه فرجع تائبا فاصابه العطش حتى كاد ينقطع عنقه فاذا برسول لبعض انبياء بني اسرائيل فسئله قال ما لك قال العطش قال تعالى حتى ندعو الله حتى تظلنا سحابة حتى ندخل القرية قال ما لي من عمل فادعو الله فقال انا ادعو وامن انت فدعى الرسول وامن هو فاظلهما سحابة حتى انتهيا الى القرية فاخذ القصاب الى مكانه ومالت السحابة معه فقال له زعمت ان ليس لك عمل وانا الذي دعوت وانت الذي امنت فاظلتنا سحابة ثم تبعتك لتخبرني بامرك فاخبره بالقصة فقال الرسول ان التائب من الله تعالى بمكان ليس احد من الناس بمكانه فانظر كيف حال الصابر من المعاصي والكاسر لقوة الشهوة وانظر كيف حال اهل السلف بل يتفقوا بادنى تنبيه وتذكار وما بال اهل زماننا حيث لا يؤثر في قلوبهم صوت التنبيه ولا يدخل في اسماعهم ويتذكر المواعظ كان في اذانهم وقر ولعلهم مصداق ما ذكره الله تعالى

في كتابه الكريم ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم اعين لا يبصرون بها ولهم اذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام بل هم اضل ايها الاخوان فاتقوا الله واستحيوا منه رحمكم الله ولا تتبعوا الهوى اتركوا مشتهيات انفسكم فانه من غوائل الشيطان ومصائد الابالسة وحسبكم في ذلك ما نقل عن احمد بن سعيد العابد عن ابيه قال كان عندنا بالكوفة شاب متعبد ملازم لمسجد الجامع لا يكاد يخلو منه وكان حسن الوجه حسن القامة وحسن الصمت فنظرت اليه امراة ذات جمال وعقل فعشقته وطال ذلك عليها فلما كان ذات يوم وقفت على طريقه وهو يريد المسجد فقالت يا فتى اسمع مني كلمة اكلمك بها ثم اصنع ما شئت فمضى ولم يكلمها ثم وقفت له بعد ذلك على طريقه وهو يريد منزله فقالت له يا فتى اسمع مني بكلمة اكلمك بها قال فاطرق مليا وقال هذا موضع تهمة وانا اكره ان اكون للتهمة موضعا فقالت له والله ما وقفت موقفي هذا جهالة مني بامرك ولكن معاذ الله ان يشرف العباد الى مثل هذا مني الذي حملني على ان لقيتك في هذا الامر بنفسي لمعرفتي ان القليل من هذا عند الناس كثير وانتم معاشر العباد في مثل القوارير ادنى شيء يعيبه وجملة ما اكلمك به ان جوارحي كلها مشغولة بك فالله الله في امري وامرك قال فمضى الشاب الى منزله فاراد ان يصلي فلم يعقل كيف يصلي فاخذ قرطاسا وكتب كتابا ثم خرج عن منزله فاذا بالمراة واقفة في موضعها فالقى اليها الكتاب ورجع الى منزله وكان في الكتاب

بسم الله الرحمن الرحیم ایتها المراة ان الله تبارك وتعالى اذا عصى العبد حلم فاذا عاد العبد فى المعصية ستره فاذا لبس ملابسها غضب الله عز وجل لنفسه غضبة تضيق منها السموات والارض والجبال والشجر والدواب فمن ذا يطيق غضبه فاذا كان ما ذكرت باطلا فانى اذكرك يوم تكون السماء كالمهل وتكون الجبال كالعهن وتجثو الامم بصولة الجبار العزيز فانى والله قد ضعفت عن اصلاح نفسى فكيف باصلاح غيرى فان كان ما ذكرته حقا فانى ادلك على طبيب يداوى الكلوم المرضة والاوجاع المرمضة ذلك الله رب العالمين فاقصدى على صدق المسئلة وارجعى اليه فانى مشاغل عنك بقوله وانذرهم يوم الازفة اذ القلوب لدى الحناجر كاظمين ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور فاين المهرب عن هذه الاية ثم جائت بعد تلك الايام فوقفت له على طريقه فلما راها من بعيد اراد الرجوع الى منزله لئلا تراه فقالت يا فتى لا ترجع فلا كان الملتقى بعد هذا ابدا الا بين يدى الله تعالى ثم بكت بكاء شديدا وقالت اسئل الله الذى بيده مفاتيح قلبك ان يسهل على ما قد عسر من امرك ثم تبعته فقالت امنن على بموعظة احملها واوصنى بوصية اعمل عليها فقال لها الفتى اوصيك بحفظ نفسك واذكرك قوله تعالى هو الذى يتوفيكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار وقال فاطرقت الجارية وبكت بكاء شديدا اشد من بكائها الاول ثم افاقت ولزمت بيتها واخذت فى العبادة فلم تزل على ذلك حتى ماتت كمدا

فكان الفتى يذكرها بعد موتها ثم يبكى عليها فقيل له مم بكائك وانت قد ايئست من نفسك فيقول انى قد ذبحت طمعها منى فى اول امرها وجعلت قطيعها ذخيرة عند الله عز وجل وانا استحيى من ان استرد ذخيرة ادخرتها عنده والحكم لله طوبى لمن كان له هذه القوة العاصمة وليس ذلك الا بافاضة وتأييد رزقنا الله ذلك وعصمنا الله تبارك وتعالى من ذلة وعثرة وكيف كان وقد عرفت ان الصبر درجة من مدارج المعرفة هو انزل مرتبة من المراقبة التى فوقه فى الدرجة واما الوجد فهو درجة من مدارج المعرفة لكن مرتبة الوجد فوق مرتبة الصبر والمراقبة ويحصل للسالك فى طريق المعرفة بالله بعد حصول مقدمة العشق والوصول اليه وهو حالة شريفة ومرتبة منيفة فقد صرح الحكماء بانه حالة تحدث للنفس عند انقطاع علايقها عن المحسوسات اذا كان قد ورد عليها وارد مشوق وقال بعضهم الوجد هو اتصال النفس بمباديها المجردة عند سماع ما يقتضى ذلك الاتصال ولذا قيل انه ثمرة فهم المسموع فنعم ما قال فى هذا المقال ؛ ايا ايها الساقى علينا حامل الكاس المدام ؛ فاشربوا من كاس خلد واتركوا اكل الطعام ؛ واشبعوا من غير اكل واسمعوا من غير اذن ؛ وانطقوا من غير حرف واسكتوا ثم الكلام وقال بعضهم الوجد سر الله عند العارفين ومكاشفة من الحق توجب الفناء عن الخلق وقريب من ذلك ما عن بعض الصوفية من انه رفع الحجاب ومشاهدة

المحبوب و حضور الفهم وملاحظة الغيب ومحادثة السر وهو فنا ئك من حيث انت

انت و سبب الوجدان سر الله تع في مناسبة نفحات الارواح مهيج للشوق ومورى

لزناد القلب فيصفو القلب و ينفى عن الكدورات بواسطة احراقها بتلك نيران

كما ينتفى جواهر المعروضة على النار من الخبث بل نار الوجد و العشق اشد حرا

والما للقلب من النار الظاهرى كما ورد ان زليخا قعدت على ممر يوسف عليه السلم

يوما فلما اخبرتها جاريتها بدنوه منها قالت يا يوسف بحق الذى اعزك و اذلنى

ان تقف ساعة لا تغيب عنى فقال يا زليخا اين مالك وجمالك قالت ذهبا فى

سبيلك قال واين عينك قالت ذهبت فى البكاء عليك فقال واين عشقك

قالت فى صدرى كما كان قال اين برهانك قالت ناولنى سوطك فناولها ايا

فناوهت و نفخت فيه فاحترق السوط بنفسها فالقاه يوسف من يده فصرف

فقالت يا يوسف انك مدعوى الرجولية لم تكن مثل المراة فانى حفظت تلك

النار فى صدرى منذ اربعين سنة ولم انهزم كانهزامك و بالجملة ان صفا

القلب تنقيه من الكدورات بواسطة النشاط و الكشف فيقوى على مشاهدة

ما كان قاصرا عنه قبل ذلك ثم قد لا يمكنه التعبير عنه و هو قد يوجب الموت

قد مات كثير من الناس بالوجد عند سماع وعظ ونصيحة او سماع صوت حسن

وصفقة مطرب بل قد قيل انا نرى كثيرا ان من طال سفره ومفارقته من الاقارب

والاحبة و بعد قدومه وملاقاته يحصل شوق وحالة ينتهى الى الاغماء و ربما

ينتهى الى الموت من الوجد و السرور و ربما الابرى المحبوب بل يتخيله فيحصل له

ح شوق وبكاء واغماء كما ورد فى الخبر ان حسن بن على عليهما السلم كان اعبد

الناس فى زمانه وازهدهم وافضلهم وكان اذا حج حج ماشيا وربما مشى

حافيا والمحامل تساق قدامه وقد حج عشرين حجة بهذه الهيئة وكان اذا

ذكر الموت بكى و اذا ذكر البعث و النشور بكى واذا ذكر الممر على الصراط بكى واذا

ذكر العرض على الله شهق شهقة يغشى عليه منها وكان اذا قام فى صلوته

يرتعد فرائصه بين يدى ربه عز وجل وكان اذا ذكر الجنة والنار اضطرب

اضطراب السليم وسئل الله الجنة وتعوذ بالله من النار وعن عائشة انه قال

كان رسول الله صلى الله عليه و اله يحدثنا ونحدثه فاذا حضرت الصلوة فكانه

لم يعرفنا ولم نعرفه وقد روى ان ابرهيم عليه السلم كان يسمع تاوهه الى حد ميل

حتى مدحه الله تع بقوله لاواه حليم وان ابرهيم لحليم اواه منيب و كان فى صلوته

يسمع له ازيز كازيز المرجل وكذلك يسمع من صدر سيدنا رسول الله صلعم مثل

ذلك و قد ورد ان مولانا امير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه اذا اخذ فى

الوضوء يتغير وجهه من خيفة الله تع وكانت فاطمة سلام الله عليها تنحج فى

الصلوة من خيفة الله تع وكان الحسن عليه السلم اذا فرغ من وضوئه تغير لونه

فقيل له فى ذلك فقال حق على من اراد ان يدخل على ذى العرش ان يتغير

لونه و يروى مثل ذلك عن مولانا زين العابدين عليه السلم و روى عن ابى ذر

انه شاهد مولانا امیر المؤمنین سلام الله علیه في نخلة بني نجار انه ع كان يدعو
الله عزّ وجلّ بقوله الهي كم من موبقة حملت عني فقابلتها بنعمتك وكم من جريرة
تكرّمت عن كشفها بكرمك اللهمّ ان طال في عصيانك عمري وعظم في الصحف
ذنبي فما انا بمؤمل غير غفرانك ولا انا براج غير رضوانك الهي افكّر في عفوك
فتهون عليّ خطيئتي ثم اذكر العظيم من اخذك فتعظم عليّ بليتي آه ان انا قرأت
في الصحف سيئة انا ناسيها وانت محصيها فتقول خذوه فيا له من مأخوذ
لا تنجيه عشيرته ولا تنفعه قبيلته ترحمه الملا اذا اذن فيه بالنداء آه من
نار تنضج الاكباد والكلى آه من نار نزّاعة للشوى قال ابو درداء ثم بعد مناجاته
بهذه الفقرات قد ضعف صوته حتى لا اسمع منه صوتا فدنوت منه فرأيته
مغشيا عليه فحركته فرأيته كالخشب الملقى فقلت انا لله وانا اليه راجعون
فقلت في نفسي اروح الى باب فاطمة عليها السلام فاخبرها بالقصة فجئت الى
بابها ع واخبرتها بذلك فقالت ما رأيته فحدّثتها بالقصة فقالت يا ابا درداء ما
مات امير المؤمنين بل حصل له الغشي وحكي عن شرح الغوالي انه قال بشر بن
الحارث مررت برجل وقد ضرب الف سوط في سوق بغداد ولم يتكلم ثم حمل
الى الحبس فتبعته وقلت له لم ضربت قال لاني عاشق فقلت له لم سكتّ قال لان
معشوقي كان بحذائي ينظر الي فقلت له لو نظرت الى المعشوق الاكبر فزعق
زعقة وخرّ ميتا وعن كتاب ادب النفس كان داود عليه السلم اذا اراد ان ينوح على

نفسه يمسك عن الطعام والشراب وغشيان النساء سبعة ايام ثم يأمر بمنبر يخرج
الى البرية ويأمر سليمان عليه السلم ان يرتقي اليه وينادي ايها الوحوش والسباع
ايها الرجال والنساء ايها العباد والزهاد ويا اصحاب الصوامع والاديار
هلموا الى سماع الزبور من داود ع قال فيجتمعون في تلك البرية فيرتقي داود ع
المنبر فيأخذ في قراءة الزبور حتى اذا ذكر الموت واهوال القيمة جعلوا يبكون
ويفزعون حتى مات منهم خلق كثير من كل جنس فلما رای سليمان ع ذلك قال
قال يا نبي الله تقطعت الاحشاء ولقد عتت القلوب من بكائك على ذكر الذنوب
وبالابكاء ارتفعت الاصوات وكثرت الاموات فماذا عليك لو قصرت قال فاخذ
داود ع في الدعاء فناداه احد زهاد بني اسرائيل ما اسرع ما اخذت في طلب
الاجر فخرّ داود ع مغشيا عليه فقام سليمان ع وقال يا معشر الناس جهزوا
موتاكم من كان له صاحب فليقم الى جنبه وجهزوهم وقد قتلهم ذكر الجنة والنار
وعن الشرح السروري للمثنوي ان في بعض الاخبار ورد ان داود عليه السلم كان
حسن الصوت بالنياحة وتلاوة الزبور وكان يجتمع الانس والطيور والسباع والهوام
لسماع صوته ويموت من كل صنف طائفة وكان يحمل من مجلسه الاف الجنائز فاذا
سليمان ع ما قد كثر من الاموات نادى يا ابتاه قد فرّقت المستمعين كل ممزّق
وقلت طائفة من بني اسرائيل فينقطع النياحة ويأخذ في الدعاء وروي انه
اذا حضر مجلس داود عليه السلم اربعمائة من العذارى المتعبدات اللابسات

المنوخ فلما اخذ داود في الوعظ قراءة الزبور صحن جميعاً صيحة ولحد وفارقن الدنيا وروى عن شعبة بن حرب انه قال كانت امرئة من حواري عيسى في معبد لها فاشرفت لها يوماً على ثمانية رهط من الحواريين في صوامعهم فنادت بصوت جهوري الا انما الدنيا كظل سكنته فلا بد يوماً ان ظلك زائل قال فصعق الجميع فمات منهم ستة وبقى منهم اثنان وحكاية همام مشهورة مذكورة في نهج البلاغة قد رواها الكليني في محكى الكافي في باب علامة المؤمن والصدوق في محكى الامالي ولكن في اخر الحكاية فصاح همام صيحة ثم وقع مغشياً عليه فمات وقد عرفت ان الوجد من مقدمات العشق واذا زهد السالك وجرد قلبه عن الاغراض الدنيوية والادناس الردية والكدورات الفطرية خالف نفسه الى الغاية وطارت الى النهاية فيحصل له العشق والمحبة فيتحقق الوصال الى اثار الحقيقة وقد قيل انه انما يصح اذا كانت تلك المحبة محبة الروح بالروح لا محبة النفس بالنفس كمحبة الحيوانات في اللذة والشهوة هيهات هيهات اين هذا من ذلك اذ هو من الانفس الطاهرة التي يكون لله وفي الله وقد يكون بمجرد صدقهم ونيتهم الخالصة عما حرم الله تعالى عليهم ونهاهم عنه ولذا وصلوا الى ما وصلوا فلا يقاس بهم غيرهم وقد ورد ان زليخا لما تابت وتزوج بها يوسف عليه السلام انفردت عنه تخلت بالعبادة وانقطعت الى الله تعالى فكان يدعوها الى فراشه نهاراً فتدافعه الى الليل فاذا دعاها ليلاً سوفته الى النهار وقالت يا يوسف انما كنت احبك قبل

ان اعرفه فاذا عرفته فما ابقت محبته محبة سواه قال المامون ليحيى بن اكثم ما العشق فقال سوانح تسنح للمرء فهيم بها قلبه وتاثر بها نفسه فقال له ثمامة اسكت يا يحيى انما عليك ان تجيب مسئلة الطلاق او محرم قتل او صاد صيداً فاما هذا فمن مسائلنا فقال المامون قل يا ثمامة فقال هو جليس ممتع وصاحب مالك بذاهبه غامضة واحكام جارية يملك الابدان وارواحها والقلوب وخواطرها والعقول وآرائها قد اعطى عنان طاعتها وقوة تصرفها فقال له احسنت واعطاه الف دينار وكتب شيخ الرئيس رسالة في العشق وقال فيها ان العشق سار في جميع المجردات والفلكيات والعنصريات والمعدنيات والحيوانات حتى ان ارباب الرياضي قالوا اعداد المتحابة واسندوا ذلك الى اقليدس وقال فانه ذلك واسند الحركة الفلكية على النحو المعهود واستمرارها عليه بنحو من العشق وذلك لان حركتها ارادية لا يمكن ان يكون طبيعية اذ الطبيعة اما ان يقتضي الحركة الى العلو او السفل والحركة مستديرة انما هو بطلب وضع ثم تركه وطلب وضع آخر وتركه وذلك لا يتصور بدون الارادة فان طلب الشيء وتركه لا يكون الا باختلاف الاغراض وذلك لا يتم الا بشعور وارادة واما الطبيعي بلا ارادة فلا يجوز ان يكون طالباً للشيء وتاركاً له وان كانا في وقتين ولا يمكن ان تكون قسرية اذ الحركة القسرية ما كانت على خلاف الطبيعي وما لا طبع فيه لا قسر اية مضافاً الى ما ثبت عندهم ان ما يقبل تحريكاً قسرياً فلا بد فيه من مبدأ ميل طباعي ومع وجود مبدأ الميل المستديري في الجرم

البسیط یمتنع ان یکون فیه عائق من ذلک المیل بحسب الطبع لان الطبیعة البسیطة الواحدة لا یتصور کونها مقتضیة لشی بذاتها ولا یعوقها عنه والعائق الخارجی ایضا ممتنع اذ لا عائق عن الحرکة المستدیرة من خارج الا ذو میل مستقیم او مرکب من المستقیم والمستدیر یمتنع وجوده فی الاجرام الفلکیة وذلک لان ما لا میل فیه اصلا او ما فیه میل بالاستدارة فقط لا یمنعان الحرکة المستدیرة ولما وجد فیه مبدأ المیل وعدم العلایق فالمیل موجود بالفعل فالاجرام السماویة متحرکة بالاستدارة فیثبت من ذلک ان تکون تلک الحرکة ارادیة وارادة المتحرک فی تلک الحرکة لیست الا للتشبه بالکامل الذی کمالاتها حاصلة له بالفعل لما قیل من ان الارادة یقتضی ان یکون المراد للمرید مط ممکن الحصول لان طلب المحال محال وهو اما محسوس او معقول لا سبیل الی الاول لان طلب المحسوس اما ان یکون للجذب او للدفع وجذب الملایم شهوة ودفع المنافر غضب وهما علی الفلک محالان لانهما مختصان بالجسم الذی ینفعل ویتغیر عن حالة ملایمة الی حالة غیر ملایمة وبالعکس والاجرام السماویة لا تخرق ولا تلتئم ولا تکون ولا تفسد ولا ینمو ولا تذبل ولا متخلخل ولا تکاسف ولا یستحیل فتعین الثانی وهو کون المطلوب معقولا فالمطلوب اما ان یرید نیل ذاته او نیل صفاته او نیل تشبه احدهما والا لما کان له تعلق بالمطلوب وعلی التقدیرین الاولین یلزم انقطاع الحرکة لان الذات والصفة اما ان ینال فی الجملة فیلزم انقطاع الحرکة لامتناع طلب الحاصل واما ان لا ینال اصلا

فلا بد من الیأس عن حصول ما هذا شانه ویلزم انقطاع الحرکة لکن انقطاع الحرکة مح لانها حافظة للزمان الذی یمتنع علیه العدم مط سابقا علی وجوده او لاحقا علیه فتعین الثالث وهو ان یکون المطلوب نیل التشبه ولا یجوز ان یکون تشبها مستقرا والا یلزم الانقطاع او طلب الحاصل بل تشبها غیر مستقر بمعنی تشبها بعد تشبه بحیث ینقضی تشبه ویحصل اخر ویجب ان یحفظ ذلک التعاقب الانفراد لا الی نهایة والا یلزم الانقطاع فثبت ان المطلوب تشابهات غیر متناهیة وهو المراد مما ذکروه من ان استدارة الحرکة یوجب ارادة مستلزمة للتشبه بالکامل اذ طلب الحاصل فعلا او قوة یوجب الانقطاع وغیر الممکن محال فکل دور من ادوار الفلکیة توجب زیادة طلب وعشق بالنسبة الی الادوار المختلفة اللاحقة وبالجملة ان المراد بالعشق والمحبة فی هذا المقام هو ارادة الطاعة والعبادة لا ما یختلج بر ضمایر العوام وقد قیل انه یمکن ان یکون الحکمة فی العشق اذا کان خالیا عن الفسق والریبة تخلیص القلوب عن الهموم المختلفة وان یصیر جمیعها هما واحدا الی ان ینتهی الحال الی امر لا غایة بعده ولا شی من العلایق عنده فینتهی المحبة من لیس له ابتداء ولا انتهاء فیکون مجازا معبرا الی الحقیقة المحبة فطوبی لمن کان محبا لله فان الله ایضا یحبه فاذا احبه الله فکان سمعه وبصره ولسانه ویده کما فی الحدیث القدسی الوارد فی هذا الباب قال لا یزال العبد یتقرب الی بالنوافل حتی احبه فاذا احببته فکنت سمعه وبصره ولسانه ویده ورجله فبی

يبصر وبي يسمع وبي ينطق وبي يبطش وبي يمشي وكذلك في جميع النعوت والاوصاف
فيصير السالك العارف متخلقا باخلاق الله عز وجل ويشاهد تكثرها بالنسبة
الى الممكنات واتحادها بالنسبة الى مبدأ الكل الواحد من جميع الوجوه بحيث لا تعدد
ولا شائبة تكثر وقد قيل انه لا يبصر في هذا المقام واصف ولا سالك ولا
سلوك ولا عارف ولا معروف وهو مقام الاتحاد فهذا العارف الواجد للعرفان
كانه لم يجد بل لم يجد الا درجات للسلوك فيه وهي درجات التجلية بالامور الوجودية
وتنتهي هذه الدرجة في التوحيد وهو الاتصال التام بالحق تعالى والسلوك فيه والاستغراق
في مشاهدته مع الغيبة عن الشعور بذاته وهي غير متناهية بالنسبة الى شدة نورانيته
تعالى الغير المتناهية فان لله حجبا غير متناهية كلها نورانية فكلما كشف للسالك
حجاب من حجبه نورانية خلج في قلب السالك انه الله تعالى وهو وصل اليه وبعد
برهة من الزمان مع سلوكه اليه تعالى بالرياضة والمجاهدة يعرف انه غلط في السابق
ولم يكن ما راه نور الله تعالى بل حجاب من حجبه تعالى كما سنح ذلك لبعض مريدي
الشيخ شبلي حيث امره بالعبادة في الخلوة والسلوك في طريق المعرفة فلما اشتغل
في بعض الليالي بما امره تجلى عليه نور شعشعاني بحيث اشرق الطرف والسماء
كانه نهار مشمس فلما نظر اليه سمع هاتفا يقول بلسان فصيح اني انا الله فلما سمع
تلك المقالة سجد فورا فاطلع الشيخ شبلي على قصته مع كونه في منزله فصاح
عليه يا فلان لا تسجد فانه ليس من نور الله بل من نور صفوتك فرفع المريد راسه

عن السجود وبالجملة انه متى بلغ السالك هذا الحد من الرياضة ووصل الى هذا المقام
بالمجاهدة عنت له الخلسات من اطلاع نور الحق لذيذة كلها بروق تومض اليه بعد
حصول الاستعدادات المستفادة بالارادة والرياضات ولا تزال هذه الانوار
البرقية واللطفات الالهية متزائدة متزايد الاستعداد وتكثر عليه كلما امعن
في الارتياض فاذا توغل لربما تغشاه سكون فيكون في حالة من نظره عن عبرة
وسكونه عن خبرة بحيث كلما لمح شيئا من العالم الجسماني رجع عنه الى العالم الروحاني
متذكرا بعض احواله فيغشاه غاش فيكاد يرى الحق في كل شيء الا انه ربما انزعج
احيانا عن مفاوضة الانوار العقلية فاذا دام نوالها بدوام الرياضة زال
ذلك الانزعاج فاذا استمرت رياضته وطالت حتى ثبتت تلك الانوار الخاطفة واستقر
سكينته حتى يصل الى مطلوبه من الاتصال بالجواهر العقلية فيصير كمراة مجلوة يحاذي
شطر الحق فتوالى عليه اللذات العقلية والمسرات الروحانية ثم انه يصير لم نظر الى
نظر الى الحق ونظر الى نفسه فلا يزال يتوالى الفيض عليه حتى يغيب عن نفسه فيلحظ
جناب القدس فقط وان لحظ نفسه فمن حيث هي لاحظة للحق لا من حيث منتقشة
مترتبة منه لان ملاحظة المتوجه يستلزم ملاحظة المتوجه اليه فهي غير منفكة
عنها وهذه اخر درجاته التي تنتهي الى الحق حتى ينتهي الى الفناء والحاصل ان
العارف اذا جرد نفسه عن الاغراض الردية والعلائق الدنيوية والكدورات
الفطرية والظلمات الطبيعية وتخلى عما سوى الحق وانقطع عن نفسه واتصل

بالحق فهو حق يرى كل قدرة مستغرقة في القدرة الالهية وكل علم مستغرق في
علمه المحيط بالعلم فيصير الحق تع بصر هذا العارف و سمعه و يده و رجله و قدرته
و علمه بل كل ما يمكن ان يترتب على وجود الحق يترتب على وجود هذا العارف
و هو مقام جمع ذات السالك و ذات الحق باعتبار ظهور الاثار فيه كظهور اثار
النار في الحديدة المحماة باجتماع النارية مع جرمها فاثرت كاثارها من الاحراق و الاسخان
و من هنا يقال و ما رميت اذ رميت و لكن الله رمى و قال مولانا امير المؤمنين عليه السلم
ما قلعت باب خيبر بقوة جسمانية بل بقوة ربانية و قال النبي صلى الله عليه و اله في حق
علي عليه السلم ما انا انتجيته و لكن الله انتجاه و قال امير المؤمنين عليه السلم في خطبة البيان
انا وجه الله انا جنب الله انا يد الله انا القلم انا اللوح المحفوظ انا الكتاب المبين
انا القران الناطق انا كهيعص انا الم ذلك الكتاب انا الطاء الطواسين انا حاء
الحواميم انا الملقب بيس انا صاد و الصافات انا النبس المستجاب انا النون و القلم
انا مائدة الكرم انا خليل جبرائيل انا صفوة ميكائيل انا الموصوف بلا فتى انا
الممدوح بهل اتى انا النبأ العظيم انا الصراط المستقيم انا الاول انا الاخر انا
الظاهر انا الباطن الخ و قال النبي صلى الله عليه و اله لي مع الله وقت لا يسعه
فيه ملك مقرب و لا نبي مرسل و قولهم ان لنا مع الله حالات نحن هو فيها و هو نحن
فيها و قد طلب الله تع عن عبده بالوصول الى هذا المقام و ارشاده الى هذه
المرتبة حيث قال في الحديث القدسي يا عبدي اطعني اجعلك مثلي و ليس كمثلي شئ

و قال يا بن ادم انا غني لا افتقر اطعني فيما امرتك اجعلك غنيا لا تفتقر يا بن
ادم انا حي لا اموت اطعني فيما امرتك اجعلك حيا لا تموت يا بن ادم انا اقول للشيء
كن فيكون اطعني فيما امرتك اجعلك تقول كن فيكون فلا بد للسالك العارف من
الاتيان بما امره و الانتهاء بما نهى حتى يصل الى هذا المقام المحمود و يعبر عنه تارة
و يعبر عن مقام اهل البداية و مرتبة اهل الجمع و درجة اهل الفرق و مذهب اهل
الفرق و الجمع هو مقام جمع الجمع و مرتبة اهل التحير الذي هو اخر درجة السالك
في طريق معرفة الله تع و دعى النبي صلى الله عليه و اله الزيادة في تلك المرتبة
و قال اللهم ارزقني فيك تحيرا و هذا انما يكون عند الانقطاع عن السلوك الى
الله بالسلوك فيه لان ذلك مقام الدهشة و الوقوف و التحير و ذلك عند
مشاهدة السالك انوار ذات الالهية و اشراقات الاضواء اللامعة الربانية التي
هي الحجب النورية المشار اليها في قوله عم لو كشفها عن وجهه لاحرقت سبحات وجهه
ما انتهى اليه بصره من خلقه و ذلك ما داموا في عالم الغربة و التعلق بالجسمانيات
فاما اذا حصل التجرد الحقيقي و الانسلاخ عن النواسيت بالكلية فان السالك
يقوى على مشاهدة هذه الانوار و مطالعة هذه الاضواء بقوة استعداده و شدة
انسلاخه لكنه مقام مدهش و منزل محير لتحير النفس في الكمالات الالهية التي هي
غير متناهية و يسمى درجات التجلية و هو تجلي انوار ذات الالهية للنفس لا باعتبار
واسطة تشاهدها النفس بل انما تشاهدها في مراتبها الكاملة و هو مقام الفناء

والاستغراق وذلك انما يكون للسالك عند الاتصال التام بالحق والاستغراق
في مشاهدته بحيث يغفل فيحجب تلك المشاهدة عن كل شي سواه حتى عن نفسه
عند ملاحظة جناب العزة والتكرر بشراب المحبة المشار اليه في قوله تعالى وسقاهم
ربهم شرابا طهورا وهذا المسمى في لسان العرفاء والسالكين بسكر الوصول واشار
اليه سيد الموحدين مولانا امير المؤمنين عليه السلام بقوله ان لله شرابا للاولياء
اذا شربوا سكروا واذا سكروا طربوا واذا طربوا طابوا واذا طابوا ذابوا واذا
ذابوا خلصوا واذا خلصوا طلبوا واذا طلبوا وجدوا واذا وجدوا وصلوا واذا وصلوا
اتصلوا واذا اتصلوا فلا فرق بينهم وبين حبيبهم وهو كالحال التي جرت لصويحبات
يوسف عليه السلام لما رأينه اكبرنه وقطعن ايديهن فلم يشعرن بانفسهن عند
رؤية يوسف ع لاشتغالهن بذلك الجمال والبهاء والكمال عن كل شي مما عداه
حتى عن انفسهن فكذلك السالك المنتهي الى مشاهدة الكمال الاعلى والجمال
الالهي الذي لا يمكن العقول الاكتناه ببعض افعاله وصفاته واحواله فضلا عن حقيقة
ذاته فانه بالضرورة يكون حاله في مشاهدته كحال صويحبات يوسف ع في عدم
شعورهن بما سواه حتى انفسهن فلا جرم يشتغل السالك بتلك المشاهدة عن كل
شي حتى عن نفسه فلا يرى نفسه ولا غيره بل يرى كانه متعلق بها وموضوع فيها
وهذا المقام له عرض عريض ومسافة بعيدة ودرجات غير متناهية ولذا
ذكروا ان مراتب هذه الدرجة لا يمكن التعبير عنها بالعبارات الواضحة والكلمات

المفيدة ولا ضبطها بالاشارة ولعله مراد ما حكي عن الشيخ الرئيس من انه لا
تشرحها العبارة وليس وراء هذه الدرجة الا درجة البقاء بعد الفناء
فيه وهو عبارة عن الانغماس والانطماس في الانوار السبحانية والسير في تلك
الفلوات والتنزه في حظائر القدس الى ما لا نهاية له طوبى لصاحب هذا المقام
والمنزلة وقد عرفت انه انما هو بعد دفع التعلق عما سواه والتوجه الى ذاته وحكي
ان رابعة كانت خارجة في طريق مكة فاقبل اليها رجل فقال يا هذه كلي بكلك
مشغول فقالت يا هذا ان كنت صادقا فكلي لك مبذول الا ان لي اختا احسن
مني وهي ورائك فالتفت الرجل فلطمه الرابعة على وجهه فقالت اياك عني يا بطال
ادعيت محبتنا ثم نظرت الى غيرنا رايتك من بعيد فقلت وجدت عارفا فلما تكلمت
قلت وجدت عاشقا فلما جربتك وجدتك كذابا ما رايت بعد صفاوة العارفين
ومروتهم وطريقة العاشقين وصبابتهم فصاح الرجل وجعل التراب على راسه
وجعل يقول ادعيت محبة مخلوق فاعرضت وجهي عنه فجائت اللطمة على الوجه
فاخاف ان ادعي محبة الخالق فاذا اعرضت بقلبي عنه ان يكون اللطمة على القلب
وروي عن ابن عباس انه قال بلغنا ان عيسى ويحيى عليهما السلم كانا يسيران في بعض
الطريق فصدم يحيى امراة فقال له عيسى ع يا ابن خالة لقد اصبت اليوم ذنبا
عظيما قال وما هو قال امراة صدمتها قال يحيى ع والله ما شعرت بها فقال عيسى
سبحان الله نفسك معي فاين قلبك وروحك قال عند الله مستانس به يا عيسى

تلو ان قلبی سکن الی جبرئیل ع او الی احد غیر الله تعم طرفة عین لظننت انی ما عرفت الله حق معرفته وحکی انه کان لفتح الموصلی صبی فیوم من الایام عانقه وقبله فنودی ان یا فتح ادعیت محبتنا وفی قلبک حب غیرنا فصاح صیحة فخر مغشیا علیه وقال فتح الموصلی کان لی ابن فوقعت فی قلبی محبته فبقیت تلک الساعة ووردی وذهب نشاطی فی التلاوة ولم اجد لذة المناجات کما کنت اجد قبل ذلک فجلست استغفر الله وما شعرت ان الفترة من ای شیء وقعت فغلبتنی عیناه فنمت فاذا بهاتف یقول یا فتح هکذا فعلنا بمن ادعی محبتنا ثم مال الی غیرنا فقلت یا قرة عینی انما اردت بک فیخلفنی فیطیعک فان کنت تعلم انی صادق فخذه الیک ساعة قال فانتبهت من صیاح الدة وقد قام لیسود فوقع فی البئر وفی الحدیث القدسی یا احمد لو صلی احد صلوة اهل السماء والارض وصام صیام اهل السماء والارض وطوی الطعام وزینتها مثل الملئکة ولبس لباس العری ثم اری فی قلبه ذرة من حب الدنیا وسمعتها وریاستها وحلیتها وزینتها لا یجاوزنی فی دار الجزاء ولانزعن من قلبه محبتی ولاظلمن قلبه حتی ینسانی ولا اذیقه حلاوة محبتی وعلیک سلامی ورحمتی وقال ذو النون المصری دخلت علی امراة من العارفات فقلت لها یا هذه علمنی شیئا مما عندک فقالت لی یا ذا النون من زعم حب المولی فالمولی یجربه بالبلوی ثم بالدنیا ثم بالعقبی فان التفت الی شیء منها ولی عنه المولی فاذا ولی عنه المولی ولی عنه کل شیء من العرش الی الثری

وقد ورد ان موسی علیه السلام لما اراد الطور رای فی الطریق رجلا یصلی وعلیه لباس خلق وعلیه اوصال غیر متناهیة فلما رای موسی ع قال یا نبی الله اسئل الله عز وجل ان یلبسنی بلباس استر به بدنی فسئله موسی ع عن ذلک وعرض علیه قصة المصلی قال یا موسی قل للرجل انی لا اعطیک ثوبا نحن قسمنا بینکم معیشتکم وجعلت قسمتک حبک ایای فان ترید اللباس فاخرج حبی من قلبک والا فکن خلق اللباس حتی تکون صادقا فی محبتی فلما ارسل الیه الخبر وسمع ما قال مولاه خر ساجدا فقال الهی لو قرضتنی بالمقراض لا اخرج حبک من قلبی ولا ادفع بکی عن حبک رضیت بما رضیت وفی محکی عن فردوس العارفین روی ان موسی علیه السلام مر برجل ساجد علی صخرة منذ ثلثمائة سنین کان یبکی ودموعه یجری فی الاودیة فوقف موسی طویلا یبکی ببکائه ثم قال یا رب اما ترحم عبدک فقال الله تعم لا فقال له لم یا رب فقال لان قلبه یستریح الی غیری وکان له جبة تستر بها من الحر والبرد وورد ان عصفورا تمنع نفسها عن عصفور فقال لها عصفور لای شیء تمنعین نفسک عنی فلو اردت ان اخذ قصر سلیمان بمنقاری والقیته فی البحر لفعلت فالقاه الریح فی اذن سلیمان فامر باحضاره فقال للعصفور اتقدر ان تفعل ما قلت قال لا یا نبی الله قال لم قلت ما لا تقدر علی فعله قال لان الرجال یزکون انفسهم عند اهلهم ویباهون عندهن بما لا یقدرون فقال سلیمان ما تقول کذلک ثم قال للعصفورة لم تمنعین نفسک عنه

مع انه تحبك فقالت یا نبی الله انه لا یحبنی لانه یحب معی غیری فلما خلج فی قلب
سلیمان فی سابق الزمان حب الجاه و الشوکة لما نظر الی بساطه و الاجتماع فی
معسکره و الطاعة الانس و الجن و الوحوش و الطیور تنبه من قولها انه لا یصح
جعل الحبین فی قلب واحد و ان لا یجتمع حب المولی مع حب غیره فظن سلیمان
انما فتناه فاستغفر ربه و خر راکعا و اناب ایها الاخ العارف لا تخرج عن مسلك
المعرفة و ممشاها حتی تصل الی ما رمت فی سلوکك و ایاك ان تهمل فی مقدمات
السلوك حتی تکون من الخاسرین الهالکین فی الدارین و اخرج حب الدنیا الدنیة
و علائقها الکاسدة من قلبك فانه یورث ظلمة القلب و یخرج حلاوة العبادة
و هی من المهلکات القویة روی ان عیسی ع قال بحق اقول لکم کما نظر المریض
الی الطعام فلا یلتذ به من شدة الوجع کذلك صاحب الدنیا لا یلتذ بالعبادة و لا
یجد حلاوتها مع ما یجده من حلاوة الدنیا و المروی عن الکافی عن مولانا
الصادق علیه السلم قال فیما ناجی الله به موسی ع یا موسی لا ترکن الی الدنیا رکون
الظالمین من اتخذها ابا و اما یا موسی لو وکلتك الی نفسك لتنظر لها اذا لغلب
علیك حب الدنیا و زهرتها یا موسی نافس فی الخیر اهله و استبقهم الیه فان الخیر
کاسمه و اترك من الدنیا ما بك الغنا عنه و لا تنظر عینك الی کل مفتون بها
موکل الی نفسه و عن الصادق علیه السلم قال فیما وعظ به لقمان ابنه یا بنی ان
الناس قد جمعوا قبلك لاولادهم فلم یبق ما جمعوا و لم یبق من جمعوا له و انما انت

عبد مستاجر قد امرت بعمل و وعدت علیه اجرا فاوف عملك و استوف اجرك
و لا تکن فی هذه الدنیا بمنزلة شاة وقعت فی زرع اخضر فاکلت حتی سمنت
فکان حتفها عند سمنها و لکن اجعل الدنیا بمنزلة قنطرة جزت علیها و
ترکتها و لم ترجع الیها آخر الدهر اخربها و لم تعمرها فانك لم تؤمر بعمارتها و اعلم
انك ستسئل غدا اذا وقفت بین یدی الله عن اربع شبابك فیما ابلیت
و عمرك فیما افنیت و مالك مما اکتسبته و فیما انفقته فتاهب لذلك و اعد له
جوابا و لا تاس علی ما فاتك من الدنیا فان قلیل الدنیا لا یدوم بقاؤه و کثیرها
لا یؤمن بلاؤه فخذ حذرك و جد فی امرك و اکشف الغطاء عن وجهك
و تعرض لمعروف ربك و جدد التوبة فی قلبك و اکمش فی فراغك قبل ان یقصد
قصدك و یقضی قضاؤك و یحال بینك و بین ما ترید قال رسول الله صلی الله
علیه و آله ما لی و للدنیا انما مثلی و مثل الدنیا کمثل راکب سار فی یوم صائف
فرفعت له شجرة فنام تحت ظلها ساعة ثم راح و ترکها و من رای الدنیا بهذه
العین لم یرکن الی الدنیا و لم یبال کیف انقضت ایامه فی ضر و ضیق او فی سعة
و رفاهیة بل لا یبنی لبنة علی لبنة الا تری ان مولانا رسول الله صلی الله
علیه و آله مع کونه اعقل الناس من بین العباد و اولیهم بالاجلال و الکرامة
توفی و ارتحل الی الفردوس الاعلی و ما وضع لبنة علی لبنة و لا قصبة علی قصبة
فرای بعض اصحابه یبنی بیتا من جص فقال اری الامر اعجل من هذا و انکر ذلك

و روی ان عیسی علیه السلم صعد جبلا فرای شخصا یعبد الله لم فی حر الشمس
فقال لا تستظل فقال یا نبی الله انی سمعت من الانبیاء انی لا اعیش اکثر من
سبعمائة فلم اجد من عقلی ان اشتغل بالبنا فقال عیسی ع اخبرک بما یعجبک
منه قال فما ذا قال یکون فی اخر الزمان قوم لا ینتهی عمر احدهم الی اکثر من مائة
سنة وهم یبنون الدور والقصور ویتخذون الحدائق والبساطین ویاملون
امل عمر الف سنة قال الشیخ فو الله انی لو ادرکت زمانهم لجعلت عمری فی سجدة
واحدة ثم قال لعیسی ع ادخل هذا الکهف حتی تری عجبا فدخل فرای سریرا من
حجر وعلیه میت وعلی راسه لوح من حجر مکتوب علیه انا فلان الملک الذی عمرت
الف سنة وبنیت الف مدینة وتزوجت بالف بکر وهزمت علیه بالف عسکر
ثم کان مصیری الی هذا فاعتبروا یا اولی الابصار ومن هنا ذکر عیسی ع الدنیا قنطرة
فاعبروها ولا تعمروها ایها الاخ العارف واحفظ نفسک عن غوائلها ومکائدها
فان عوض فیها سهل والخروج منها مع السلامة شدید صعب وقد کتب مولانا
امیر المؤمنین صلوات الله وسلامه علیه الی سلمان الفارسی ع بمثالها فقال مثل
الدنیا مثل الحیة یلین مسها ویقتل سمها فاعرض عما یعجبک منها وضع عنک
همومها لما ایقنت من فراقها وکن اسر ما تکون منها احذر ما تکون منها فان صاحبها
کلما اطمئن منها الی سرور اشخصته عنه مکروهة وروی عن النبی صلی الله علیه واله
انه قال انما مثل صاحب الدنیا کمثل الماشی فی الماء هل یستطیع الذی یمشی فی الماء ان لا

یبتل قدماه وهذا یعرفک جهالة قوم ظنوا انهم یخوضون فی نعیم الدنیا بابدانهم
وقلوبهم عنها مطهرة وعلائقها عن بواطنهم منقطعة وتلک مکیدة الشیطان
بل لو اخرجوا مما هم فیه لکان من اعظم المتفجعین بفراقها فکما ان المشی فی الماء
یقتضی بلالا لا محالة یلتزق بالقدم فکذلک ملابسة الدنیا یقتضی علاقة
وظلمة فی القلب بل علاقة القلب مع الدنیا تمنع حلاوة العبادة ومثل اهل
الدنیا فی اشتغالهم بنعیم الدنیا کمثل قوم رکبوا السفینة فانتهت بهم الی
جزیرة فامرهم الملاح بالخروج لقضاء الحاجة وحذرهم المقام وخوفهم مرور
السفینة واستعجالها فتفرقوا فی نواحی الجزیرة فقضی بعضهم الحاجة وبادر
بالسفینة وصادف المقام خالیا فاخذ اوسع الاماکن والینها واوفقها المراده
وبعضهم توقف فی الجزیرة ینظر الی ازهارها وانوارها العجیبة وغیاضها الملتفة
ونغمات طیورها الطیبة والحانها الموزونة الغریبة فصار یلتقط من احجارها
وجواهرها ومعادنها المختلفة الالوان والاشکال الحسنة المنظر العجیبة
النقوش السالبة اعین الناظرین بحسن زبرجها وعجایب صورها ثم تنبه
لخطر فوات السفینة فرجع الیها فلم یصادف الا مکانا ضیقا حرجا فاستقر
فیه وبعضهم اکب علی تلک الاصداف والاحجار واعجبه حسنها ولم تسمح نفسه
باهمالها فاستصحب منها جملة فلم یجد فی السفینة الا مکانا ضیقا وزادته
الحجارة ضیقا وصارت ثقلا علیه وبالا فندم علی اخذها ولم یقدر علی رمیها

ولم يجد مكانا لوضعها فحملها في السفينة على عنقه وهو متأسف على اخذها ولم
ينفعه التأسف وبعضهم تولج في الغياض ونسي المركب وبعد من متفرجه ومتنزهه
منها حتى لم يبلغه نداء الملاح لاشتغاله باكل تلك الثمار والتنسم لتلك الانوار
والتفرج بين تلك الاشجار وهو مع ذلك خائف لنفسه على السباع وغير خال
من السقطات والنكبات ولا ينفك عن شوك يتشبث بثيابه وغصن يجرح بدنه و
شوكة تدخل في رجله وصوت هائل يفزع منه وعوسج يخرق ثيابه ويهتك عورته
ويمنعه من الانصراف لو اراده فلما بلغهم نداء السفينة انصرف بعضهم مثقلا
بما معه ولم يجد في المركب موضعا فبقي على شاطئ البحر حتى مات جوعا وبعضهم لم
يبلغهم النداء وسارت السفينة فمنهم من افترسه السباع ومنهم من تاه على وجهه حتى
هلك ومنهم من مات في الاوحال ومنهم من نهشته الحيات وتفرقوا كالجيف المنتنة
واما من وصل الى المركب بثقل ما اخذ من الازهار والحجارة المزبرجة فقد
استرقته وشغله الحزن بحفظها والخوف من فوتها وقد ضيق عليه مكانه فلم يلبث
ان ذبلت تلك الازهار وكدرت الوان تلك الاحجار فظهر نتن رائحتها فصار
مع كونه مضيقا عليه متأذيا بنتنها ووحشتها فلم يجد حيلة الا ان القاها
في البحر هاربا منها وقد اثر فيه ما اكل منها فلم ينته الى الوطن الا بعد ان ظهرت
عليه من الاسقام بتلك الروائح فبلغ سقيما مدنفا ومن رجع قريبا ما فاته الا
سعة فتأذى بضيق المكان مدة ولكن لما وصل الى الوطن استراح ومن رجع اولا

وجد المكان الاوسع ووصل الى الوطن سالما وما اشبه حال الدنيا بما حكي من
ان اعرابيا نزل بقوم فقدموا اليه طعاما فاكل ثم مال الى ظل خيمة لهم فنام هناك
فاقتلعوا الخيمة فاصابته الشمس فانتبه وقام وهو يقول الا انما الدنيا كظل
بنيته ولا بد يوما ان ظلك زائل ويتمثل للدنيا مولانا الحسن بن علي عليهما السلام
بهذا البيت يا اهل لذات الدنيا لا بقاء لها ان اغترارا بظل زائل حمق
قال بعض الحكماء الدنيا دار خراب واخرب منها قلب من يعمرها والجنة دار عمران
واعمر منها قلب من يطلبها وقال ابراهيم بن ادهم لرجل أدرهم في المنام احب اليك
ام دينار في اليقظة فقال بل دينار في اليقظة فقال كذبت لان الذي تحبه في
الدنيا كانك تحبه في المنام والذي تحبه في الاخرة كانك تحبه في اليقظة وقال
بعضهم الدنيا جيفة فمن اراد منها شيئا لزم معاشرة الكلاب ونهارشتهم
وورد انه قدم على معوية رجل من نجران عمره مائتا سنة فسأله عن الدنيا
كيف وجدتها فقال سنيات بلاء وسنيات رخاء يوم بيوم وليل بليلة يولد
ولد ويهلك هالك فلولا المولود باد الخلق ولولا الهالك ضاقت الدنيا
بمن فيها قال له معوية سل ما شئت قال عمر مضى فرده او اجل حضر فادفعه قال
لا املك ذلك قال لا حاجة لي اليك وقيل لبعض العباد قد نلت الغنا فقال انما
نال الغنا من عتق من رق الدنيا وقال ابو حازم اشتدت مؤونة الدنيا والاخرة فاما مؤونة
الاخرة فانك لا تجد عليها اعوانا واما مؤونة الدنيا فانك لا تضرب بيدك الى

شيء منها لما وجدت فاجرا وقد سبقك اليها فانظر اليها العارف الى خالها ما ذكره من الامثال فلا تغتر بالوان نعمها والماع لذاتها فانها من مصائد الشيطان وعلائق الابالسة فانظر بعين البصيرة ونور القريحة الى قبائح صوانعها الى كم اذكر لك لتمثيل ولا تجعل نفسك مثل الخفافيش فان اشحن الطوامير واملأ الدفاتر واسود الاساطير بذكر الامثلة للدنيا الدنية لا ينفع لمن في قلبه رين وظلمة وكدورة من الاعراض الدنيوية وان اشرب قلبك بانهار لذات الدنيا وتنعمت نفسك في رياض شهواتها فلا تكفيك ما ذكرنا من ذم الدنيا فلا غرو لنا ان نعرفك ماهية الدنيا المذمومة وحقيقتها حتى تدخل معرفة دفنها في قلبك فتقطع حبل علائقها عنه لكونها عدوة قاطعة لطريق الله فلا باس بذكر ما ذكره في بيان ماهيتها وحقيقتها ذكر الغزالي في احياء العلوم ان دنياك واخرتك عبارتان عن حالتين من احوال قلبك والقريب الداني منها يسمى دنيا وهي كل ما قبل الموت والمتراخي المتاخر يسمى اخرة وهي ما بعد الموت فكل ما لك فيه حظ وغرض ونصيب وشهوة ولذة في عاجل الحال قبل الوفاة فهي الدنيا في حقك الا ان جميع ما لك اليه ميل وفيه نصيب وحظ فليس بمذموم بل هي على ثلثة اقسام **الاول** ما يصحبك في الدنيا ويبقى معك ثمرته بعد الموت فهو شيئان العلم والعمل فقط واعني بالعلم العلم بالله وصفاته وافعاله وملائكته وكتبه ورسله وملكوت ارضه وسمائه والعلم

بشريعة نبيه واعني بالعمل العبادة الخالصة لوجه الله قد يانس العالم بالعلم حتى يصير ذلك الذ الاشياء عنده فيهجر النوم والمنكح والمطعم في لذته لانه اشهى عنده من جميعها فقد صار حظا عاجلا في الدنيا ولكنا اذا ذكرنا الدنيا المذمومة لم نعد هذا من الدنيا اصلا بل قلنا انه من الاخرة وكذلك العابد قد يانس بعبادته ويستلذها بحيث لو منعت عنه لكان ذلك اعظم العقوبات عليه حتى قال بعضهم ما اخاف من الموت الا من حيث انه يحول بيني وبين قيام الليل وكان اخر يقول اللهم ارزقني قوة الصلوة والركوع والسجود في القبر وهذا قد صار الصلوة من حظوظه العاجلة وكل حظ عاجل فاسم الدنيا يطلق عليه من حيث الاشتقاق من الدنو ولكن لسنا نعني بالدنيا المذمومة ذلك وقد قال النبي صلى الله عليه واله حبب الي من دنياكم ثلث الطيب والنساء وقرة عيني في الصلوة فجعل الصلوة من جملة ملاذ الدنيا وذلك لان كل ما يدخل في الحس والمشاهدة فهو من عالم الشهادة وهو من الدنيا والتلذذ بتحريك الجوارح بالسجود والركوع انما يكون في الدنيا فلذلك اضافها الى الدنيا **القسم الثاني** هو المقابل للقسم الاول على الطرف الاقصى كل ما فيه حظ عاجل ولا ثمرة في الاخرة اصلا كالتلذذ بالمعاصي كلها والتنعم بالمباحات الزائدة على قدر الضرورات والحاجات الداخلة في جملة الرفاهيات والرعونات كالتنعم بالقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث

الغلمان والجواري والخيول والمواشي والقصور والدور المشيدة ورفيع الثياب
ولذائذ الاطعمة فحظ العبد من هذه كلها هي الدنيا المذمومة وفيما يعدّ فضولا
او في محل الحاجة نظر طويل **القسم الثالث** وهو متوسط بين الطرفين
كل حظ عاجل معين على اعمال الآخرة كقدر القوت من الطعام والقميص
الواحد الخشن وكل ما لا بد منه ليتأتى للانسان البقاء والصحة التي بها
يتوسل الى العلم والعمل وهذا ليس من الدنيا كالقسم الاول لانه معين على القسم
الاول ووسيلة اليه فمهما تناوله العبد على قصد الاستعانة على العلم والعمل لم يكن
به متناولا للدنيا ولم يصر به من ابناء الدنيا وان كان باعثه الحظ العاجل دون الاستعانة
على التقوى التحق بالقسم الثاني وصار من جملة الدنيا ولا يبقى مع العبد عند الموت
الا ثلاث صفات صفاء القلب اعني طهارته عن ادناس الدنيا وانسه بذكر الله وحبه لله
واما صفاء القلب وطهارته فلا يحصل الا بالكف عن شهوات الدنيا واما الانس
بذكر الله فلا يحصل الا بكثرة ذكر الله والمواظبة عليه واما الحب فلا يحصل الا
بالمعرفة ولا تحصل المعرفة الا بدوام الفكر وهذه الصفات الثلاثة هي المنجيات
المسعدات بعد الموت والباقيات الصالحات وكفى لذم الدنيا وقبح صنايعها
فساد امتعتها انه ورد في حلالها حساب وفي حرامها عذاب وفي شبهاتها عتاب بل قد
ورد في حلالها عذاب الا ان عذابه اخف من عذاب الحرام بل لو لم يكن موجبا
للعذاب لكان مفوتا لصاحبها الدرجات العلى في الجنة المأوى ولذا كان الابدال

يحرصون في الزهد عن الدنيا وما فيها وتركها الا بقدر الضرورة تاسيا
بالانبياء والاولياء كما ورد ان عيسى عليه السلام لما اراد النوم وضع حجرا تحت راسه
وجعله وسادة فاذا تمثل له ابليس فقال رغبت في الدنيا فرمى الحجر فوضع راسه
على الارض وورد ان سليمان بن داود عليهما السلام في ملكه كان يطعم الناس لذائذ
الاطعمة وهو ياكل خبز الشعير فجعل الملك على نفسه بهذا الطريق امتحانا وشدة
فان الصبر على لذائذ الاطعمة مع وجودها اشد وكان رسول الله صلى الله عليه
واله يطوي اياما وكان يشد الحجر على بطنه وكانت عائشة تقول ان رسول الله ص
لم يمتلئ شبعا قط وربما بكيت رحمة له مما ارى به من الجوع فامسح بطنه بيدي واقول
نفسي لك الفداء لو تبلغت من الدنيا بقدر ما يقوتك ويمنعك من الجوع فيقول
يا عائشة اخواني من اولي العزم من الرسل قد صبروا على ما هو اشد من هذا فمضوا
على حالهم فقدموا على ربهم فاكرم مآبهم واجزل ثوابهم فاجدني استحيي ان ترفهت
في معيشتي ان يقصر بي دونهم فان اصبر اياما يسيرة احب الي من ان ينقص حظي غدا في
الآخرة وما من شيء احب الي من اللحوق باخواني واخلائي قالت فوالله ما استكملت
بعد ذلك جمعة حتى قبضه الله تعالى وروي عن انس قال جاءت فاطمة عليها السلام بكسرة
خبز الى رسول الله صلى الله عليه واله فقال ما هذه الكسرة قالت قرص خبزته ولم
تطب نفسي حتى اتيتك منه بهذه الكسرة فقال اما والله انه اول طعام دخل
فم ابيك منذ ثلاثة ايام وروي ان موسى عليه السلام لما قربه الله نجيا كان تعذر

الاكل اربعين يوما ثلثين على ما ورد في القران وانه استاك بعد ثلثين يوما
فزيد عشرة ايام لاجل ذلك وروى ان عيسى مكث يناجي ربه ستين صباحا لم
ياكل ولم يخطر بباله الاكل فخطر بباله الخبز فانقطع عن المناجات فاذا رغيف
موضوع فقعد يبكى لفقد المناجات فاذا شيخ قد اظله فقال عيسى يا ولى الله بارك
الله فيك ادع الله تعالى لى فانى كنت فى حالة فخطر ببالى الخبز فانقطعت عنى فقال
اللهم ان كان الخبز خطر ببالى منذ عرفتك فلا تغفر لى بل كان اذا حضر شئ اكله
من غير فكر وخاطر وروى سويد بن غفلة قال دخلت على على عليه السلم فوجدته
جالسا بين يديه اناء فيه لبن اجد ريح حموضته وفى يده رغيف ارى قشار الشعير
فى وجهه وهو يكسره بيده ويطرحه فيه قال ادن فاصب من طعامنا فقلت انى صائم
فقال عليه السلم سمعت رسول الله صلى الله عليه واله يقول من منعه الصيام عن
طعام يشتهيه كان حقا على الله تعالى ان يطعمه من طعام الجنة ويسقيه من شرابها
فقلت لفضة وهى تقريب منه قائمة ويحك يا فضة الا تتقين الله فى هذا الشيخ
لا ينخل له طعام من النخالة التى فيه قالت قد تقدم الينا الا ينخل له طعام قال عم
انا قلت لها قال فاخبرته انه لم ينخل له طعام ولم يشبع من خبز البر ثلثة ايام حتى قبضه
الله تعالى وروى عدى بن ثابت قال اتى على عليه السلام بفالوذج فابى ان ياكل منه
وكان عليه السلم يجعل جريش الشعير فى وعاء ويختم عليه فقيل له فى ذلك قال اخاف
هذين الولدين ان يجعلا فيه شيئا من زيت او سمن وقد ورد انه عم اكل فى تمام

عمره سبعة عشر صاعا من شعير وكان يلبس ثيابا دونا وكان على ثيابه رقاع
كثيرة واوصال عديدة حتى قال عم لقد رقعت مدرعتى هذه حتى استحييت من
راقعها وقال لى احد اما تنبذها فقلت الا ترضينها الراقعها فقلت له اعزب اليك
عنى فعند الصباح يحمد القوم السرى وينجلى عنا علامات الكرى ولو شئت
لتسربلت بالعبقرى المنقوش من ديباجكم ولاكلت لباب هذا البر بصدور دجاجكم
ولشربت الماء الزلال برقيق زجاجكم ولكنى اصدق الله عز وجل حيث يقول
من كان يريد الحيوة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون
اولئك الذين ليس لهم فى الاخرة الا النار وكيف استطيع الصبر لو قذفت
بشرارة على الارض لاحرقت نبتها ولو اعتصمت نفس بقلة لانضجتها وكان هذا
صنيعة زوجته الصديقة الكبرى وروى عمران بن حصين انه قال كان لى
من رسول الله صلى الله عليه واله منزلة وجاه فقال يا عمران بن حصين ان
لك عندنا منزلة وجاها فهل لك فى عيادة فاطمة بنت رسول الله صلعم
قلت نعم بابى انت وامى فقام وقمت معه حتى وقف بباب فاطمة فقرع الباب
فقال السلام عليكم ادخل قالت ادخل بابى انت وامى يا رسول الله قال
انا ومن معى قالت ومن معك يا رسول الله قال عمران بن حصين قالت والذى
بعثك بالحق نبيا ما على الا عباء قال اصنعى هكذا وهكذا واشار بيده فقالت
هذا جسدى قد واريته فكيف برأسى فالقى اليها ملاءة كانت عليه خلقة فقال

شد بها على راسك ثم اذنت له فدخل وقال السلام عليك يا بنتاه كيف
اصبحت فقالت اصبحت والله وجعت وزادنى وجعا الى يا ابى انى لا اقدر على طعام
اكله فقد اضرنى الجوع فبكى رسول الله صلى الله عليه وآله وقال لا تجزعى يا
بنتاه فوالله ما ذقت طعاما منذ ثلث وانى لاكرم على الله منك ولو سئلت ربى
لاطعمنى ولكنى اثرت الاخرة على الدنيا ثم ضرب بيده على منكبها فقال لها ابشرى
فوالله انك سيدة نساء اهل الجنة وعن الاثنى عشرية ان جبرئيل عليه السلم اتى
النبى صلى الله عليه وآله وذكر له جهنم فاغمى وكان النبى صلى الله عليه وآله
اذا راى فاطمة سلام الله عليها فرح بها فانطلق بعض اصحابه الى بابها فوجد بين
يديها شعيرا وهى تطحن وتقول وما عند الله خير وابقى فسلم عليها واخبرها بخبر
النبى فنهضت والتفت بشملة لها خلقة قد خيطت فى اثنى عشر مكانا بسعف
النخل فلما خرجت نظر سلمان الى الشملة بكى وقال واحزناه وابنات قيصر وكسرى
لفى السندس والحرير وابنت محمد صلى الله عليه وآله عليها شملة صوف خلقة
قد خيطت فى اثنى عشر مكانا فلما دخلت فاطمة سلام الله عليها على النبى صلعم
قالت يا رسول الله ان سلمان تعجب من لباسى فوالذى بعثك بالحق ما لى ولعلى منذ
خمس سنين الا مسك كبش نعلف عليها بالنهار بعيرنا فاذا كان الليل افترشنا
وان مرفقتنا من ادم حشوها من ليف فقال النبى صلى الله عليه وآله يا سلمان
ان ابنتى لفى الخيل السوابق من لقينى بل هذا صنعة كل من تقدم هذا المضمار وحمل مركوبه

الى الارتحال الى دار القرار وحكى ان مصعب كان من جملة اصحاب الرسول
وحضر يوما عنده وعليه لباس من جلود الاغنام وكان عنده جماعة من الاصحاب
فقال رسول الله صلعم انظروا الى هذا الذى نور الله قلبه لقد رايته بين ابويه
بغذوانه باطيب الطعام والشراب ولقد رايت عليه حلة شريها بمائتى درهم
فدعاه حب الله ورسوله الى ما ترون قال ذو النون المصرى انى جالس فى باب المسجد
قد عبر عن بابه ابن من ابناء الملك قد حلقه جماعة من العساكر والحجاب والقواد
فلما رايته كذلك قلت يا سبحان الله كيف يصح للعبد الضعيف ان يحاذى
مولاه وليس فى ذلك الا من الحماقة فلما سمعه فى ذلك وقف فقال لى ما تقول واى كلام
انت قائله قلت ان الانسان خلق ضعيفا وخالقه ملك عظيم جليل ولا يصح
له التخليط واذا سمع ذلك تغير لون وجهه فذهب ثم جائنى يوم فقال كيف
الطريق الى الله تعالى قلت ان لمعرفة الله تع طريقين اسهل اصغر واصعب اكبر
اما الاسهل فهو ترك الدنيا وما فيها والصبر على فعل الطاعات وترك المعاصى واما
الاكبر فهو خلو القلب عن غير الله حتى عن نفسك انت تريد الاسهل الاصغر
او الاكبر قال لا والله لا اختار الا الطريق الاكبر قال ذو النون ورايته يوما
عليه ثياب خشن من الصوف والشعر فصار من الابدال وعن مجالس الصدوق
عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه قال كان من زهد يحيى بن زكريا عليهما
انه اتى بيت المقدس فنظر الى المجتهدين من الاحبار والرهبان عليهم مدارع

الشعر وبرانس الصوف واذاهم قد خرقوا تراقيهم وسلكوا فيها السلاسل و
شدوها الى سوارى المسجد فلما نظر الى ذلك اتى امه فقال يا اماه انسجى لى
مدرعة من الشعر وبرنسا من الصوف حتى اتى بيت المقدس فاعبد الله مع الاحبار
والرهبان فقالت له امه حتى ياتى نبى الله واؤامره فى ذلك فلما دخل زكريا
اخبرته بمقالة يحيى فقال له زكريا يا بنى ما يدعوك الى هذا وانما انت صبى صغير
فقال له يا ابه اما رايت من هو اصغر منى سنا قد ذاق الموت قال بلى ثم قال لامه
انسجى له مدرعة من شعر وبرنسا من صوف ففعلت فتدرع المدرعة على بدنه
ووضع البرنس على راسه ثم اتى بيت المقدس فاقبل يعبد الله عز وجل مع الاحبار و
الرهبان حتى اكلت مدرعة الشعر لحمه فنظر ذات يوم الى ما قد نحل من جسمه فبكى
فاوحى الله عز وجل اليه يا يحيى اتبكى مما قد نحل من جسمك وعزتى وجلالى لو اطلعت
على النار اطلاعة لتدرعت مدرعة الحديد فضلا من المنسوج فبكى حتى اكل الدموع
لحم خديه وبدا للناظرين اضراسه فبلغ ذلك امه فدخلت عليه واقبل زكريا ع
واجتمع الاحبار والرهبان فاخبروه بذهاب لحم خديه فقال ما شعرت بذلك
فقال يا زكريا يا بنى ما يدعوك الى هذا انما سألت ربى ان يهبك لى لتقر بك عينى قال
انت امرتنى بذلك يا ابه قال ومتى ذلك يا بنى قال الست القائل ان بين النار و
الجنة العقبة لا يجوزها الا البكاؤن من خشية الله قال بلى فجد واجتهد و
شانك غير شانى فقام يحيى فنفض مدرعته فاخذته امه فقالت يا بنى اتاذن ان اتخذ

لك قطعة لبود تواريان اضراسك وتنشفان دموعك فقال لها شانك فاتخذت
له قطعتى لبود تواريان اضراسه وتنشفان دموعه فبكى حتى ابتلتا من دموع عينيه
فحسر عن ذراعيه ثم اخذهما فعصرهما فتحدر الدموع من بين اصابعه فنظر زكريا
الى ابنه والى دموع عينيه فرفع راسه الى السماء فقال ع اللهم ان هذا ابنى وهذه
دموع عينيه وانت ارحم الراحمين وكان زكريا اذا اراد ان يعظ بنى اسرائيل يلتفت
يمينا وشمالا فان راى يحيى لم يذكر جنة ولا نارا فجلس ذات يوم يعظ بنى اسرائيل
واقبل يحيى قد لف راسه بعباء فجلس فى غمار الناس فالتفت زكريا يمينا وشمالا فلم
ير يحيى فانشا يقول حدثنى جبرئيل عن الله تعالى ان فى جهنم جبلا يقال له
السكران وفى اصل ذلك الجبل واد يقال له غضبان لغضب الرحمن تبارك وتعالى فى
ذلك الوادى جب من نار وفى ذلك الجب توابيت من نار وفى تلك التوابيت صناديق
من نار وثياب من نار وسلاسل من نار واغلال من نار فرفع يحيى راسه فقال وا
واغفلتاه من السكران ثم اقبل هائما على وجهه فقام زكريا من مجلسه ودخل على
ام يحيى فقال لها يا ام يحيى قومى فاطلبى يحيى فانى تخوفت ان لا تراه وقد ذاق الموت
فقامت فخرجت فى طلبه حتى مرت بفتيان من بنى اسرائيل فقالوا لها يا ام يحيى اين تريدين
قالت اريد ان اطلب ولدى يحيى ذكرت النار بين يديه فهام على وجهه فمضت ام
يحيى والفتيان معها حتى مرت براع فقالت يا راعى هل رايت شابا من صفته كذا
وكذا فقال لها لعلك تطلبين يحيى قالت نعم ذاك ولدى ذكرت النار بين يديه

فهام على وجهه قال انى تركته الساعة على عقبة ثنية كذا وكذا نائما قد ضع
رجليه فى الماء رافعا بصره الى السماء يقول وعزتك يا مولاى لا ذقت بارد الشراب حتى
انظر منزلتى منك واقبلت امه فلما رأته ام يحيى دنت منه فاخذت رأسه فوضعته
بين ثديها وهى تناشده بالله ان ينطلق معها الى المنزل فانطلق معها حتى اتى
المنزل فقالت له ام يحيى هل تترك مدرعة الشعر وتلبس مدرعة الصوف فانه
الين ففعلت وطبخت له عدسا واكل واستوفى فنام فذهب به النوم فلم يقم لصلوته
فنودى فى منامه يا يحيى بن زكريا اردت دارا خيرا من دارى وجوارا خيرا من جوارى
فاستيقظ فقال يا رب اقلنى عثرتى الهى وعزتك لا استظل بظل سوى ظل
بيت المقدس فقال لامه ناولينى مدرعة الشعر فقد علمت انكما ستوردانى
المهالك فتقدمت فدفعت اليه المدرعة وتعلقت به فقال لها زكريا عليه السلم
يا ام يحيى دعيه فان ولدى قد كشف له قناع قلبه ولن ينتفع بالعيش فقام يحيى
فلبس مدرعته ووضع البرنس على راسه ثم اتى بيت المقدس فجعل يعبد الله مع
الاحبار حتى كان من امره ما كان فانظر حال يحيى حيث كشف الله عن قلبه
وقلب العرفة وذى الحقيقة بحق اليقين وخف فى نظره الدنيا ولذاتها وهان
عليه تركها لما عرف انه الادناس الاخروية والاغلال فى الاخرة ولا عزو فيما صنع
به يحيى ع لانه كان من اولاد النبى والالبق بحاله كان ما صنع فانظر الى حال
ابن الابدال كيف فى هدواعى الدنيا وما فيها كانها جناح بعوضة بل انزل

من ذلك واخذوا بالامانة والتقوى بما لا يمكن ان يعد ولا يحصى وارتكبوا
بالدنيا بقدر الضرورة تأسيا بالانبياء والاولياء حتى ان اويس القرنى الذى
كان من الابدال قد رد نفسه الى حد الضرورة حتى ظن اهله انه مجنون لشدة
تضيقه على نفسه فبنوا له بيتا على باب دارهم فيأتى عليه السنة والسنتان
والثلث لا يرون له وجها وكان يخرج اول اذان ويأوى الى منزله بعد العشاء
الاخرة وكان طعامه ان يلتقط النوى فكلما اصاب الحشف خباه لافطاره فان
اصاب ما يقوته من الحشف تصدق بالنوى وان لم يصب ما يقوته باع بالنوى
واشترى ما يقوته وكان لباسه ما يلقط الى المزابل فيلتقط قطع الاكسية
فيغسلها فى الفرات ويلفق بعضها الى بعض ثم يلبسها وكان ذلك لباسه
وكان ربما مر بالصبيان فيرجمونه ويظنون انه مجنون فيقول لهم يا اخوتاه ان كنتم
ترمونى فارمونى بالحجارة الصغار فانى اخاف ان تدمونى فيحضر وقت الصلوة
ولا اصيب الماء وهكذا كانت سيرته ولهذا اعظم رسول الله صلى الله عليه واله
امره فقال انى لاجد نفس الرحمن من جانب اليمن ولما ولى عمر بن الخطاب قال
يا ايها الناس من كان منكم من اهل العراق فليقم فقاموا فقال اجلسوا الا من كان
من قرن فجلسوا كلهم الا رجلا واحدا فقال له عمر اقرنى انت قال نعم فقال اتعرف
اويس بن عامر القرنى فوصفه له فقال نعم وما تسأل عن ذلك يا امير المؤمنين ثم
والله ما فينا احمق منه ولا اجن منه ولا اعزم منه ولا ادنى منه فبكى عمر ثم

وقال عنا فلت الا انی سمعت رسول الله صلی الله علیه و آله ثم یقول یدخل فی
شفاعته مثل ربیعه و مضر واعلم انه لیس کل من یری له اثر الحماقة فهو احمق
ولا کل من علیه اثر الجنون فهو مجنون و کم من عارف بصیر نقاد فی نظر اهل الدنیا
من المجانین و یعدونه مجنونا لما بهم من العمی و انسداد ابواب قلوبهم و ظلمة بیوت
قلوبهم حتی لا یعرفون الحق عن الباطل کالخفاش حیث لا یصل الی معرفة الشمس حقیقة
اذ الزاهد فی الدنیا و التارک للذاتها اشبه شیٔ بالمجنون عند المتکلمین بمحبة
الدنیا کما حکی عن عبد الباری انه قال خرجت مع اخی ذی النون فاذا نحن
بصبیان یرمون واحدا بالحجارة فقال لهم اخی ذی النون ما تریدون من هذا
الرجل قالوا هذا رجل مجنون و مع ذلک یزعم انه یری الله تعالی قال فدنونا منه
فاذا هو شاب و علیه سیماء العارفین فسلمنا علیه و قلنا له ان هؤلاء یقولون
انک تزعم انک تری الله تعالی فقال الیک عنی یا بطال لو فقدته اقل من طرفة
عین لمت فی ساعتی ثم انشا یقول طلب الحبیب من الحبیب رضاه و منی الحبیب
من الحبیب لقاه ابدا یلاحظه بعینی قلبه و القلب یعرف ربه و یراه یرضی
الحبیب من الحبیب بقربه دون العباد فما یرید سواه فقلت له امجنون انت قال
اما عند اهل الارض فنعم و اما عند اهل السماء فلا فقلت له کیف حالک مع
المولی قال منذ عرفته ما جفوته فقلت منذ کم عرفته قال منذ جعل اسمی فی
المجانین و حکی عن محمد المقدسی قال دخلت یوما دار المجانین بالشام فرایت فیها

شابا علی رقبته غل و علی رجلیه قید و شدد بسلسلة فلما وقع بصره علی قال
یا محمد اتری ما فعل بی ثم اشار بطرفه الی السماء ثم قال حبیبی رسولی الیه
قل له لو جعلت السموات اغلالا علی عنقی و الارضین قیدا علی رجلی لم التفت منک الی
سواک طرفة عین کیف لا یکون العارف هکذا و هو یتقلب فی الروضات الاربع علی
بساط الاربع فانظر الی حال هذا الذی یسمونه مجنونا انه عرف محمد المقدسی
بالرؤیة مع انه لم یره قبل ذلک و لیس هذا المقام الا بالمعرفة و ترک الدنیا و حسبک
ایها المفتون فی ذم الدنیا ما روی عن رسول الله صلی الله علیه و آله انه مر
علی شاة میتة فقال اترون هذه الشاة المیتة هینة علی صاحبها قالوا نعم من
هوانها القیها قال و الذی نفسی بیده الدنیا اهون علی الله عز و جل من هذه علی
صاحبها و لو کانت الدنیا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقی کافرا شربة ماء
و قال الدنیا ملعونة ملعون ما فیها الا ما کان لله منها و قال حب الدنیا راس کل
خطیئة و من احب دنیاه اضر باخرته و من احب اخرته اضر بدنیاه فاثروا ما یبقی علی
ما یفنی و روی عنه ع ان رسول الله صلی الله علیه و آله وقف علی مزبلة فقال
هلموا الی الدنیا و اخذ خرقة قد بلیت علی تلک المزبلة و عظاما قد نخرت فقال
هذه الدنیا و قال ص الدنیا حلوة خضرة و ان الله مستخلفکم فیها فناظر کیف تعملون
ان بنی اسرائیل لما بسطت لهم الدنیا و مهدت تاهوا فی الحلیة و الطیب و النساء و
الثیاب و قال عیسی ع لا تتخذوا الدنیا ربا فتتخذکم عبیدا اکنزوا کنزکم عند من لا

بضيعة فان صاحب كنز الدنيا يخاف عليه الافة وصاحب كنز الله لا يخاف عليه
الافة وقال يا معشر الحواريين انى قد اكببت لكم الدنيا على وجهها فلا تنعشوها
بعدى فان من خبث الدنيا ان الله تعالى عصى فيها وان من حب الدنيا ان الاخرة
لا يدرك الا بتركها الا فاعبروا الدنيا ولا تعمروها واعلموا ان اصل كل خطيئة
حب الدنيا وروى عن النبى صلى الله عليه و آله انه قال الدنيا دار من لا دار له و
مال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له وعليها يعادى من لا علم عنده وعليها
يحسد من لا فقه له ولها يسعى من لا يقين له وروى ان رسول الله صلى الله عليه و آله
بعث ابا عبيدة بن الجراح فجائه بمال من البحرين فسمعت الانصار بقدوم ابا عبيدة
فوافوا صلوة الفجر مع رسول الله ص فلما راهم رسول الله انصرف فتعرضوا له
رسول الله ص حين راهم ثم قال اظنكم سمعتم ان ابا عبيدة قدم بشئ قالوا اجل يا
رسول الله قال فابشروا واملوا ما يسركم فوالله ما الفقر اخشى عليكم ولكنى اخشى
عليكم ان تبسط عليكم الدنيا كما بسط على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها
ويهلككم كما اهلكتهم وروى عن عمار بن سعيد انه مر عيسى عليه السلم بقرية
فاذا اهلها موتى فى الافنية والطرق قال يا معشر الحواريين ان هؤلاء ماتوا عن
سخطة ولو ماتوا من غير ذلك لتدافنوا فقالوا يا روح الله وددنا علمنا خبرهم
فسئل ربه فاوحى الله اليه اذا كان الليل فنادهم يجيبوك فلما كان الليل اشرف
على نشز من الارض ثم نادى يا اهل القرية فاجابه مجيب لبيك يا روح الله فقال

ماحالكم وما قصتكم قالوا بتنا فى عافية واصبحنا فى هاوية قال وكيف كان
قال لحبنا الدنيا وطاعتنا اهل المعاصى قال وكيف حبكم للدنيا قال حب الصبى
لامه اذا اقبلت فرحنا واذا ادبرت حزنا وبكينا قال فما بال اصحابك لم يجيبونى
قال لانهم ملجمون بلجام من النار بايدى ملائكة غلاظ شداد قال وكيف اجبتنى
انت من بينهم قال انى كنت فيهم ولم اكن منهم فلما نزل بهم العذاب اصابنى معهم فانا
معلق على شفير جهنم لا ادرى انجو منها ام اكبكب فيها قال المسيح للحواريين لاكل
خبز الشعير بالملح الجريش ولبس المسوح والنوم على المزابل خير كثير مع عافية
الدنيا والاخرة وروى عن النبى صلى الله عليه و آله لتاتينكم بعدى دنيا تاكل
ايمانكم كما تاكل النار الحطب واوحى الله الى موسى ع لا تركنن الى حب الدنيا فلن
تاتينى بكبيرة هى اشد عليك منها وروى انه مر موسى ع برجل وهو يبكى ورجع
وهو يبكى فقال موسى يا رب عبدك يبكى من مخافتك فقال يا ابن عمران لو نزل
دماغه مع دموع عينيه ورفع يديه حتى تسقطا لم اغفر له وهو يحب الدنيا
وقال رجل لمولانا امير المؤمنين عليه السلم صف لنا الدنيا فقال ما اصف لك من
دار من صح فيها امن ومن سقم فيها ندم ومن استغنى فيها فتن فى حلالها
الحساب وفى حرامها العقاب وقال ع انما هى ستة اشياء مطعوم ومشروب وملبوس و
مركوب ومنكوح ومشموم فاشرف المطعومات العسل وهو مذق ذباب واشرف
المشروبات الماء يستوى فيه البر والفاجر واشرف الملبوسات الحرير وهو نسج دود

واشرف المركوبات الفرس وعليه يقتل الرّجال واشرف المنكوحات المرأة وهي مبال في مبال والله انّ المرأة لتزيّن احسن شيء منها ويراد اقبح شيء منها واشرف المشموما المسك وهو دم حيوان وروى انّ لقمان قال لابنه يا بنيّ الدّنيا بحر عميق قد غرق فيها ناس كثير فليكن سفينتك فيها تقوى الله عزّ وجلّ وحشوها الايمان بالله عزّ وجلّ وشراعها التوكّل على الله ثمّ وقيّمها العقل ودليلها العلم وسكّانها الصّبر لعلّك تنجو وما اراك ناجيا وقال يحيى بن معاذ الدّنيا حانوت الشّيطان فلا تسرق من حانوته شيئا فيجيء في طلبك فيأخذك وقال الفضل لو كان الدّنيا من ذهب يفنى والاخرة من خزف يبقى لكان ينبغي لنا ان نختار خزفا يبقى على ذهب يبقى فكيف وقد اخترنا خزفا يفنى على ذهب يبقى وقيل لابرهيم بن ادهم كيف حالك انت فقال في جوابه نرقع دنيانا بتمزيق ديننا فلا ديننا يبقى ولا ما نرقع فطوبى لعبد اثر الله وحده وجاء بدنياه لما يترقّع وقال مولانا امير المؤمنين عليه السّلام دنياكم عندي اهون من عراقة خنزير في يد مجذوم ولذا طلّقها ثلثا وقال ثمّ يا دنيا الدّنية ابي تعرّضت ام اليّ تشوّقت هيهات هيهات غرّي غيري لا حاجة لي فيك قد طلّقتك ثلثا لا رجعة لي فيك فعمرك قصير وخطرك يسير اه من قلّة الزّاد وبعد السّفر ووحشة الطّريق وعظم المورد ايّها المفتون المغرور فانظر الى كلمات الاخيار كيف فرّوا عمّن ركن فيها وقبحوا على سوء صنايعها ومرارة لذّاتها فافتح عينك الباصرة وارفع

الوقر عن اذنك السّامعة حتّى تسمع ما قال الله عزّ وجلّ في حقّها واعلموا انّما الحيوة الدّنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد كمثل غيث اعجب الكفّار نباته ثمّ يهيج فتريه مصفرّا ثمّ يكون حطاما وفي الاخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحيوة الدّنيا الّا متاع الغرور وقال في موضع اخر انّما الحيوة الدّنيا لهو ولعب وانّ الاخرة لهي الحيوان ولذا ترى الزّهاد والعبّاد قد رفعوا ايديهم عن امتعة الدّنيا ولذائذها وفرّوا عن اهلها وسكنوا البراري والمغارة وقلل الجبال ويعبدون الله على كلّ حال وحكي انّ ذا القرنين اتى على امّة من الامم ليس في ايديهم شيء ممّا يستمتع به النّاس من دنياهم فقد احتفروا قبورا فاصبحوا يتعهّدون تلك القبور ويكنسونها ويصلّون عندها ورعوا البقل كما ترعى البهائم وقد قيّض الله لهم في ذلك معايش من نبات الارض فارسل ذو القرنين الى ملكهم فقال له اجب الملك ذا القرنين فقال ما لي اليه حاجة فاقبل اليه ذو القرنين وقال ارسلت اليك لتأتيني فابيت فها انا ذا قد جئتك فقال له لو كان لي اليك حاجة لاتيتك فقال له ذو القرنين ما لي اراكم على الحالة الّتي ما رأيت احدا من الامم عليها قال وما ذلك قال ليس لكم دينار ولا شيء افلا اتّخذتم الذّهب والفضّة فاستمتعتم بها قالوا انّما كرهناهما لانّ احدا لم يؤت منهما شيئا الّا تاقت نفسه ودعته الى ما هو افضل منه فقال ما لكم قد احتفرتم قبورا فاذا اصبحتم

تعهدتموها وكنستموها وصليتم عندها قالوا اردنا اذا نظرنا اليها واملنا
الدنيا منعتنا قبورنا من الامل قال واريكم لا طعام لكم الا البقل من الارض
افلا اتخذتم البهايم من الدنيا فاحتلبتموها وركبتموها وصليتم بها فقالوا
كرهنا ان نجعل بطوننا قبوراً لها ورأينا في نبات الارض بلاغا وانما يكفي ابن آدم
ادنى العيش من الطعام وان ما جاوز الحنك من الطعام لم يجد له طعم كائنا ما
كان من الطعام ثم بسط ملك تلك الارض يده خلف ذي القرنين فتناول جمجمة
فقال يا ذا القرنين اتدري من هذا قال لا ومن هو قال ملك من ملوك الارض
اعطاه الله تعالى على اهل الارض فغشم وظلم وعتى فلما راى الله ذلك منه
حسمه بالموت فصار كالحجر الملقى فقد احصى الله عليه عمله يجزيه به في آخرته ثم
تناول جمجمة اخرى بالية فقال يا ذا القرنين هل تدري من هذا قال لا ومن هو
قال هذا ملك بعده قد كان يرى ما يصنع الذي قبله بالناس من الظلم والغشم
والجبر فتواضع وخشع لله عز وجل وامر بالعدل في اهل مملكته فصار كما ترى
قد احصى الله عليه عمله حتى يجزيه به في آخرته ثم اهوى الى جمجمة ذي القرنين
فقال هذه الجمجمة كهاتين فانظر يا ذا القرنين ما انت صانع فقال له ذو القرنين
فهل لك في صحبتي فاتخذك اخا ووزيرا وشريكا فيما آتاني الله من هذا المال
قال ما اصلح انا وانت في مكان ولا ان نكون جميعا قال ذو القرنين ولم قال من
اجل ان الناس كلهم لك عدو ولي صديق قال ولم قال يعادونك لما في يديك

من الملك والمال والدنيا ولا اجد احدا يعاديني لرفضي لذلك ولما عندي
من الحاجة وقلة الشيء قال فانصرف عنه ذو القرنين متعجبا منه ومتعظا به
وهذه الحكاية تدل ان للغناء آفات عاجلة فضلا عن آفاته الآجلة ولذا تنظر
الابدال عن جمع مال الحلال فضلا عن الحرام وقد ورد انه لما توفي عبد الرحمن
بن عوف قال اناس من اصحاب الرسول انا نخاف على عبد الرحمن فيما ترك قال
كعب الاحبار سبحان الله وما تخافون على عبد الرحمن كسب طيبا وانفق طيبا
وترك طيبا فبلغ ذلك اباذر عليه الرحمة فخرج مغضبا يريد كعبا فمر بلحي عظم
بعير فاخذه بيده ثم انطلق يطلب كعبا فقيل للكعب ان اباذر يطلبك فخرج
هاربا حتى انتهى الى دار عثمان فلما دخل قام كعب فجلس خلف عثمان خوفا من ابي
ذر فقال له ابوذر يا ابن اليهودية تزعم ان لا باس بما تركه عبد الرحمن بن عوف
لقد خرج رسول الله صلى الله عليه وآله يوما نحو احد وانا معه فقال يا
اباذر قلت لبيك يا رسول الله فقال الاكثرون هم الاقلون يوم القيمة الا من
قال هكذا وهكذا عن يمينه وشماله وقدامه وخلفه وقليل ما هم ثم قال يا اباذر
قلت لبيك يا رسول الله بابي انت وامي قال ما يسرني ان لي مثل احد ذهبا انفقه
في سبيل الله اموت يوم اموت واترك منه قيراطين ثم قال يا اباذر وانت تريد
الاكثر وانا اريد الاقل فرسول الله صلعم يريد هذا وانت تقول يا ابن اليهودية لا باس
بما ترك عبد الرحمن بن عوف كذبت وكذب من قال بقولك فلم يردوا جوابا حتى

خرج وما احسن قول من قال العجب كل العجب لكل مفتون يتمرغ في مخالط
الشبهات والسحت ويتكالب على اوساخ الناس وهو يتقلب في الشهوات والزينة
والمباحات ويتقلب في نتن الدنيا ثم يحتج بالصحابة ولعمري لقد كانت لبعض
الصحابة اموال ارادوا بها التعفف والبذل في سبيل الله فكسبوا حلالا
وانفقوا قصدا وقدموا فضلا ولم يمنعوا منها حقا ولم يبخلوا بها لكنهم جادوا
لله باكثرها وجاد بعضهم بجميعها وفي الشدة اثروا الله على انفسهم كثيرا كذلك
انت انك لبعيد الشبه بالقوم فان اخيار الصحابة كانوا للمسكنة محبين ومن
خوف الفقر امنين وبالله في ارزاقهم واثقين وبمقادير الله مسرورين وفي البلاء
راضين وفي الرخاء شاكرين وفي الضراء صابرين وفي السراء حامدين وكانوا لله
متواضعين وعن حب العلو والتكاثر ورعين لم ينالوا من الدنيا الا المباح لهم
ورضوا بالبلغة منها وزجوا الدنيا وصبروا على مكارهها وتجرعوا على مرارتها
وزهدوا في نعيمها وزهراتها فبالله اكذلك انت وقد بلغنا انهم كانوا اذا اقبلت
الدنيا عليهم حزنوا وقالوا ذنب عجلت عقوبته من الله واذا راوا الفقر مقبلا قالوا مرحبا
بشعار الصالحين وحكي ان بعض السلف كان اذا اصبح وعند عياله شيء اصبح كئيبا
حزينا واذا لم يكن عندهم شيء اصبح فرحا مسرورا وقيل لهم ان الناس اذا لم يكن عندهم
شيء حزنوا واذا كان عندهم فرحوا وانت لست كذلك فقال اني اذا اصبحت وليس عند
عيالي شيء فرحت اذ كانت لي بمحمد صلى الله عليه وآله بنبي اسوة واذا كان عند عيالي

شيء غممت اذ لم يكن لي بمحمد اسوة فلاحظ حالهم كيف يقتدون بنبيهم في ترك
الدنيا وعدم الاعتناء بما فيها من حطامها كما ان الرسول صلى الله عليه وآله
كان كذلك وقد نزل جبرئيل الى النبي ص ثلث مرات بمفاتيح كنوز الدنيا وفي كلها
يقول هذه مفاتيح كنوز الدنيا ولا ينقصك من حظك عند ربك شيء فيابى
وقال ص اتاني جبرئيل ع قال يا محمد ان الله يقرئك السلام ويقول ان شئت جعلت
لك بطحاء مكة ذهبا فرفع راسه الى السماء فقال يا رب اشبع يوما واجوع يومين
فاذا اشبعت فاحمدك واذا جعت فاسئلك وهذا شان زاهد الدنيا وتاركها واما
اهل الدنيا والمغرور بلذاتها والمفتون بنفاقها وحقارتها فهو يطغى عند الغنى
ويبطر في الرخاء ويمرح عند السراء ويقنط عند الضراء ويغفل عن شكر النعماء و
يتسخط عند البلاء ولا يرضى بالقضاء ويبغض الفقر ويانف المسكنة مع انه مما يفتخر
الرسول صلى الله عليه وآله بل هو من هو ودون منه بمراتب من جهة اليقين وقد ورد
ان رجلا اتى بعشرة الاف درهم الى ابرهيم بن ادهم فلما راى ابرهيم ذلك قال
لم جئت بها اليك قال لا اخذ لاني قد اشتريت الفقر بها لي من الملك وما احاط
به الملك حتى يكتبني في دفتر الفقراء ويحسبني منهم وانا بهذا القدر من كدهم
لا امحى اسمي في ذلك الدفتر فانظر الى حال هذا السالك العارف الزاهد
للدنيا وما فيها وحال من صاحب عيسى عليه السلم وصنع ما صنع وكان من المغرورين
والمفتونين وروي عن جرير عن ليث قال صحب رجل عيسى بن مريم ع فقال اكون معك

اصحبک فانطلقا حتی اتیا الی شاطی نهر فجلسا یتغدیان ومعهما ثلثة ارغفة

فاکلا رغیفین وبقی رغیف فقام عیسی الی النهر فشرب ثم رجع فلم یجد الرغیف

فقال للرجل من اخذ الرغیف فقال لا ادری فانطلق ومن معه صاحبه فرای

ظبیة ومعها خشفان لها فدعی احدهما فاتاه فذبحه فاشتوی منه فاکل

هو وذلک الرجل ثم قال للخشف قم باذن الله تعالی فقام وذهب فقال للرجل

اسئلک بالذی اریک هذه الایة من اخذ الرغیف قال لا ادری قال ثم انتهیا

الی واد فاخذ عیسی ع بید الرجل فمشیا علی الماء فلما جاوزا قال اسئلک بالذی

اراک هذه الایة من اخذ الرغیف قال لا ادری قال فانتهیا الی مفازة فجلسا

فاخذ عیسی ع یجمع ترابا او کثیبا ثم قال کن ذهبا باذن الله فصار ذهبا ثم

قسمه ثلثة اثلاث فقال ثلث لی وثلث لک وثلث لمن اخذ الرغیف قال انا اخذته

یا روح الله فقال فکله لک وفارقه فانتهی الیه رجلان فی المفازة ومعه المال

فارادان یاخذاه منه ویقتلاه فقال هو بیننا اثلاثا قال فابعثوا احدکم الی

القریة حتی یشتری طعاما قال فبعثوا احدهم فقال الذی بعث لای شئ اقاسم

هؤلاء فی هذا المال لکنی اصنع فی هذا الطعام سما فاقتلهما قال ففعل

وقال اولئک لای شئ نجعل لهذا ثلث المال لکن اذا رجع قتلناه فاقتسمناه بیننا

فلما رجع الیهما قتلاه واکلا الطعام فماتا فبقی ذلک المال فی المفازة واولئک

الثلثة قتلی عنده فمر بهم عیسی ع فی تلک المال فقال لاصحابه هذه الدنیا

فاحذروها وانظر بعین البصیرة ان الدنیا لم تف باحد منهم بل صارت سببا

لهلاک اهلها فاذا کانت الدنیا مهلکة لاهلها تعادیهم فی غایة العداوة

فالمتمتع منها متمتع بها فی الاخرة وقد ورد فی احسن امتعة الدنیا واعلاها

فیها الذی هو الدرهم والدینار اهلک الناس الدرهم البیض والدینار

الصفر ولا بعد فی تعمیم الهلاکة فی الدنیا والاخرة وورد عن النبی صلی الله

علیه وآله انه قال الذین یشربون فی انیة الذهب والفضة انما یجرجر فی

بطونهم نارا وقال الله تعالی الَّذِینَ یَأْکُلُونَ اَمْوالَ الْیَتَامَی ظُلْماً اِنَّما یَأْکُلُونَ فِی بُطُونِهِمْ

نارا وقال فی موضع اخر الَّذِینَ یَکْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلا یُنْفِقُونَها

فِی سَبِیلِ اللهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ اَلِیمٍ یَوْمَ یُحْمی عَلَیْها فِی نارِ جَهَنَّمَ فَتُکْوی بِها

جِباهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هذا ما کَنَزْتُمْ لِاَنْفُسِکُمْ فَذُوقُوا ما کُنْتُمْ

تَکْنِزُونَ وقوله تعالی اِنَّ الَّذِینَ لا یَرْجُونَ لِقاءَنا وَرَضُوا بِالْحَیوةِ الدُّنْیا

وَاطْمَاَنُّوا بِها وَالَّذِینَ هُمْ عَنْ آیاتِنا غافِلُونَ اُولئِکَ مَأْویهُمُ النّارُ بِما کانُوا یَکْسِبُونَ

وقوله تعالی وَاَمّا مَنْ طَغی وَآثَرَ الْحَیوةَ الدُّنْیا فَاِنَّ الْجَحِیمَ هِیَ الْمَأْوی بل قد یتحقق

ان محبة الدنیا والکفر متلازمان ویتسبب احدهما بالاخر حیث ورد فی کتابه

الکریم تعلیل عذاب الاخرة والشقاوة تارة بهذا وتارة بهذا کما فی قوله تعالی

وَلکِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْکُفْرِ صَدْراً فَعَلَیْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللهِ وَلَهُمْ عَذابٌ عَظِیمٌ ذلِکَ بِاَنَّهُمُ

اسْتَحَبُّوا الْحَیوةَ الدُّنْیا عَلَی الْاخِرَةِ وَاَنَّ اللهَ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الْکافِرِینَ

دلّت على انّ محبّة الدّنيا مغرس الكفر و منبت النفاق لكن نتيجة محبّة
الدّنيا هى العذاب الاليم الحاصل من مفارقتها يوم الاخرة و نتيجة الكفر هى
غضب الله يوم القيمة و لا شك انّ عذاب الغضب اشدّ من عذاب النار عند
المحقق العارف البصير لانّ الاوّل عذاب روحانى و الثانى جسمانى كما يدلّ
عليه كلام سيّد الموحّدين مولانا امير المؤمنين عليه السّلم فى دعاء الكميل
فهبنى يا الهى و سيّدى و مولاى و ربّى صبرت على عذابك فكيف اصبر على
فراقك و هبنى صبرت على حرّ نارك فكيف اصبر عن النّظر الى كرامتك
اذ الم الحجاب عند الكاملين فى التوحيد اشدّ من الم النار و لذا وقع مقدّما
فى الذكر فى قوله تع كلّا انّهم عن ربّهم لمحجوبون ثمّ انّهم لصالوا الجحيم كما انّ
لذّة رضوان الله اكبر من لذّة نعيم الجنّة من الحور و القصور و الانهار و
الاشجار و غيرها ممّا يوجد فى دار القرار و ثانى انّ الجهل بالمعارف الالهيّة
و العلوم الرّبانيّة يوجب السقوط عن الفطرة الاصليّة فنقول هنا ايضا انّه
ممّا دلّ عليه الايات الكثيرة كقوله تع بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون
و قوله تع و جعلنا قلوبهم قاسية بل طبع الله عليها بكفرهم و قوله تع اولئك
الّذين طبع الله على قلوبهم و اتّبعوا اهوائهم و غير ذلك ممّا يتلى عليك ان الجهل
بما ذكر من العلوم و المعارف يؤدّى الانسان الى ان يصير مراة قلبه مكدّرة
مظلمة بالغواشى و الاغطية و الظلمات الى حدّ يفسد ظاهرها و باطنها و ترى صحيح

ذلك بالبرهان العرفانى و البيان الحكمى الذى تمسّك بذلك العرفاء انّ الرّوح
الانسانيّة من جهة ان من شانها ان يتجلّى فيه الاشياء مشابهة للمراة لكن هذه
الحالة فى اوّل الفطرة للنفس انّما بالقوة لكل احد من الناس ثمّ يصير بمزاولة
الاعمال و الافعال خارجة عن القوة اما الى الفعل او الكمال او الى الباطل
او الزوال فاذا وقع الانسان فى السّلوك العلمى و الرّياضة البدنيّة و التكاليف
الشرعيّة التى هى بمنزلة تصقيل المراة يخرج النفس من القوّة الى الفعل و تصير
عقلا بالفعل بعد ما كانت عقلا بالقوة فتكون كمراة مجلوّة يتراءى فيه صور
الموجودات على ما هى عليها و اذا لم يقع هذه الطريقة و هى الصراط المستقيم فى القران
و لم يخرج ذاته فى طريق الاخرة بالتصفية و الرّياضة و التطهير و التنوير من القوة
الى الفعل بل سلك مسالك الدنيا و صارت ذاته متدنّسة بدنس التهوّسات منغمسة
بوحل الفسوق و السّيئات بطلت فيه القوة الاستعداديّة لان يصير منوّرة بانوار
العلوم و ان يتجلّى فيها حقائق الامثال و الرّسوم و لان يكون عقلا و معقولا لا
بالفعل و لا بالقوة و بالجملة قد بطلت و زالت الفرصة بالكليّة فصارت النفس
حسّا بالفعل بعد ما كانت عقلا بالقوة و ظلمة بعد ما كانت نورا بالقوة و بهيمة
او شيطانا بالفعل بعد ما كانت ملكا بالقوة كحديد كان اوّلا قابلا للاذابة و
التصقيل ليظهر فيها مثل المحسوسات فاذا غاص فى جرمه الرّين و الدّرن و الوسخ بطل
استعداده فى كونه مراة فكذلك اذا بطلت استعداد النفس لان يكون جوهرا دراكا

یوجود علیها صارت جوهرا من جواهر الدنیا بالفعل وکلما کان الشیء جوهرا دنیویا
لطلمانیا بالفعل محترق فی الاخرة بنار السعیر اذ الدنیا وما فیها یجیء بها یوم القیمة
بصورة نار جهنم و شرارتها وظلماتها فیحترق من فیها کما فی قوله تعالی وجیء یومئذ بجهنم
یومئذ یتذکر الانسان وانی له الذکری وقوله تعالی وعرضنا جهنم یومئذ للکافرین
عرضا الذین کانت اعینهم فی غطاء عن ذکری وکانوا لا یستطیعون سمعا علی ان
الامور الدنیویة لا یمکن ان یکون لها وجود یوم القیمة وان النفس الادمیة ما دامت
من جنس الاکوان الدنیویة فهی حطب جهنم کما فی قوله تعالی انکم وما تعبدون من دون الله
حصب جهنم وانما یستحق النعیم ویستاهل لجوار الله الکریم من تبدل وجوده وصار جوهرا
علیا بعدما کان جوهرا دنیویا وذلک بمزاولة اکتساب العلوم وملکة التجرید فظهر من ذلک
ان محبة الدنیا منشأ الکفر والاحتجاب ومادة الشقاوة والعذاب وان بناء النعیم فی
الاخرة والسموات الدائمة علی العلم والمعرفة لانها نشأة ادراکیة ودار وجود بتمامها
بالاعتقادات العلمیة والنیات الصالحة والادراکات الخالصة وبناء الدنیا علی الظلمة
المادیة وعماراتها بالامور الشهویة واللذات الباطلة لانها نشأة کدرة جسمانیة
فمن کان فی هذه اعمی فهو فی الاخرة اعمی واضل سبیلا فانظر ایها العارف بعینیه
الی حال الدنیا ولا تغتر بغرورها لانها مصاید الشیطان ومکائد الابالسة
وانت مأمور بلسان الله ولسان انبیائه واولیائه بالحذر عنها فلا عذر
لک بالتوجه الیها والاقبال علیها واترکها واسلک فی طریق المعرفة بالتجرید

الکلام فی تشخیص العارف وذکر بعض علاماته

والتصقیل حتی یاتیک الیقین فیکون عارفا بالله ومطیعا للاوامر والنواهی
فکیف کان وقد ذکرنا ما یکفینا للمقام الآن المهم هو تمییز العارف عن غیره
قد ذکروا العلامة العارف امورا لا باس بالاشارة الی جملة الکلمات حتی یتضح
المقام ویعرف العارف انما یصنع به هل ینفع فی عرفانه ام لا قال ابرهیم بن ادهم
من علامات العارف ان یکون اکثر همه التفکر والعبرة واکثر کلامه الثناء والمدحة
واکثر عمله الطاعة والخدمة واکثر نظره الی لطائف صنع رب العزة وبقی العارف فی ریاض
القدس یرتع وفی بحار الشوق یسبح وعلامة ذلک ان یکون جمیع شغله فی الله
وقراره مع الله وسروره من الله وانسه بالله ومفره الی الله وخبره لله وشوقه
الی الله وقیل لحسان بن ابی سنان اعلامة العارفین قال ان یکون عیشهم فی الدنیا
بالمداهنة وذکرهم بالمداومة وعبادتهم بالموانسة وقلوبهم بتعظیم الله ناظرة
وارواحهم حول العرش جوالة وانفسهم بطرائف الحکمة ناظرة فیطرحون انفسهم
فی الحر الشدید البلیة ویطرحون اسرارهم فی الحر للوصلة والمشاهدة وقیل
لابی یزید متی یعرف العبد انه علی تحقیق المعرفة قال اذا کان کلامه وهذا بنا
وعقله ربانیا وهمه صمدانیا وعیشه روحانیا وعلمه نورانیا وحدیثه سماویا
فیجعل الله قلبه موضع نظره وموطن سره فیزینه بجلال ربوبیته ویدخله دار
الامارة من سلطانه ربی وهذا العبد بالفؤاد حول مشیئته یرتع فی روضات
قدسه ویطیر بجناح المعرفة فی سرادقات غیبه الی میدان قدره وحج

جبروتہ فلو ان اهل الغفلة اطلعوا علی قلوب اهل المعرفة عند حولانهم فی عظمة الله سبحانه لماتوا لغما قیل یا ابا یزید فما علاماتهم فی الدنیا قال البلاء یکون عندهم عسلًا والشدائد عندهم سکرا والاخوان عندهم رطبا قیل وما علاماتهم فی القیمة قال کل واحد یقول نفسی نفسی یوم القیمة الا العارف فانه یقول ربی ربی مرادی مرادی قیل لو ان الله سبحانه ابدا جزءا من الفجر من نور العارف لخلقه لاحترقوا جمیعا من کمال جماله ولکن کل امرء یراه علی قدر معرفته ومنزلته ومقامه لا علی وجه التحقیق قال ابو یزید لو بدت ذرة من نور النبی صلی الله علیه وآله لاحترق ما بین العرش والثری وسئل یحیی بن معاذ متی یعرف الرجل انه علی التحقیق المعرفة قال اذا اجتمع فیه خمس خصال معرفة الربانیة والاقرار بالربوبیة وترک الانداد والوفاء بالعبودیة والاخلاص بالفردانیة قیل وما علامة ذلک قال اذا اشتغل نفسه بخدمة مولاه ولسانه بذکر مولاه وقلبه بذکر عظمة مولاه وسره بمؤانسة قرب مولاه ومن علاماته انه تراه متغیر اللون من خوف فراقه ذابل الاطراف من هیبة جلاله طویل الانتظار شوقا الیه سئل عن بعض العارفین من علامات العارف والمحب والخائف والعابد فقال العابد فی نصب والخائف ذو هرب والمحب ذو شعب والعارف ذو طرب وقال ان من علامات العارف ان یکون خوفه من الله فی کل شیء وانسه بالله فی کل شیء ورجوعه الی الله فی کل شیء وسره الی الله فی کل شیء قیل لواحد من اهل المعرفة متی یعرف العبد انه من اهل المعرفة

قال اذا کان یطیر بقلبه من الحق الی الحق بلا التفات منه الی ما سواه ولولا تلذذه بذکره لمات کمدا وقیل لبعضهم متی یعلم العبد انه من اهل المعرفة قال اذا کان یمیز الخواطر النفسیة من الخواطر الروحیة والارادة الدنیویة من الارادة الاخرویة والهمم العلویة من الهمم السفلیة ومن ذوق التوفیق علی حد حصل وفاء العبودیة والقیام بشرائطها ووجدان السبیل الی طریق حفظ تحقیقها ثم قام بذکره وذکر ذکره ثم شکره وشکر شکره فاذا کان کذلک کان مع النفس بلا نفس ومع الدنیا بلا دنیا ومع القلب بلا قلب ومع الروح بلا روح وهذا کما روی عن ابن عباس انه قال بلغنا ان عیسی ویحیی علیهما السلام کانا یسیران فی بعض الطریق فصدم یحیی امراة فقال له عیسی یا ابن خالة لقد اصبت الیوم ذنبا عظیما قال وما هو قال امراة صدمتها قال یحیی والله ما شعرت بها فقال عیسی علیه السلام سبحان الله نفسک معی فاین قلبک قال معلق عند الله تعالی یا عیسی فلو ان قلبی سکن الی جبرئیل او الی احد غیر الله تعالی طرفة عین لظننت انی ما عرفت الله حق معرفته وقد ورد انه اتفق لموسی علیه السلام بعد الرجوع من الطور الی اربعین یوما انه لا یسمع کلام احد وهذا نظیر من یحضر فی خدمته ملک عظیم فان بعضهم قد لا یحس بما یجری من حضرة من استغراقه هیبته ومن یشغل امر مهم تفکر فیه وقیل المعرفة علی خمسة حروف المیم والعین والراء والفاء والهاء فمن وجد فی نفسه معنی هذه الحروف فلیعلم انه من اهلها

فاما المهم فبان يكون ملك نفسه والعين بان يكون عبد الله على صدق الوفاء
والرّاء الراغب اليه بالكلية والفاء فوض امره الى الله والهاء هرب من كل
ما دون الله ثم ملك نفسه وعبد ربه ورغب اليه وفوض امره الى الله وهرب
عما دونه فيعلم انه من اهلها وان كان عارفا يملك النفس على قدر معرفته بكبريائه
وعظمته ويعبد ربه على قدر معرفته بربوبيته ويرغب الى الله على قدر معرفته
بفضله وامتنانه ويفوض امره اليه على قدر معرفته بملكه وسلطانه قال الغيم
همة العارفين متصلة بمحبة الرحمن وقلوبهم ناظرة الى مواضع العرض العزيز
وهم مسجونون في الدنيا بين اهلها مغمومون بطول البقاء فيها الا راحة لهم دون
الخروج منها والكينونة عند ستر الله فيها فما لها من نزهة واشتياق وحكي صفوة و
ان حبيب العجمي كثيرا ما يكون يوم التروية بالبصرة ويرى بالعرفات يوم العرفة وقيل
له في ذلك فقال هو اقل ما اصاب اليه اهل الهمة قال ابو يزيد ان ادنى مقام من
مقامات العارف ان يمر على الماء وفي الهواء واعلاها ان يمر على الدارين من غير
ان يلتفت منه الى ما سواه وقد مر ما حكينا عن محمد المنكدر قال دخلت بلاد
المجانين بالشام فرأيت شابا على رقبته غل وعلى رجليه قيد مشدود بسلسلة
فلما وقع بصره على محمد قال يا محمد اترى ما فعل بي واشار بطرفه الى السماء ثم قال
جعلتك سولي اليه فقل له لو جعلت السموات غلا على عنقي والارضين قيدا على
رجلي لما التفت الى سواك طرفة عين كيف يكون العارف هكذا وهو يتقلب في رياضات

الاربع على بساط الاربع حكي ان عبد الواحد زيد قال قصدت بيت المقدس
فضللت الطريق فاذا بامرأة اقبلت اليّ فقلت يا غريبة انتِ ضال قالت
كيف يكون غريبا من يعرفه وكيف يكون ضالا من يحبه ثم قال لي فخذ رأس
عصاي وتقدم بين يديّ مشيا قال فاخذت رأس عصاها ومشيت بين يديها
سبعة اقدام اقل او اكثر فاذا انا في مسجد بيت المقدس فدلكت عيني وقلت لعل هذا
خيال مني فقالت هذا سيرك سير الزاهدين وسيري سير العارفين فالزاهد سيار
والعارف طيار ومتى يلحق السيار بالطيار ثم غاب ولم ارها بعد ذلك وروي عن
ابن الحسن الصفار ان رجلا من علماء اليمن حضر عند ابي عبد الله عليه السلام فقال
له يا يمني افي حيكم علماء قال نعم قال فما يبلغ عالمكم قال يسير في الليلة الواحدة
مسيرة شهرين بزجر الطريق فقال له الامام ان عالم المدينة افضل فقال ما يفعل
قال يسير في ساعة من النهار مسيرة الف سنة حتى يقطع الف عالم مثل عالمكم هذا
لا يعلمون ان الله تعالى خلق ادم ولا ابليس قال ايعرفونكم فقال نعم انما
فرض الله عليهم حبنا وبغض اعدائنا قيل لبعض العارفين باي شيء يعرف العبد
انه غير محجوب عن الله تعالى فقال اذا طلبه ولم يطلب منه واذا اراد ولم يرد منه وان
لا يختار على اختياره شيء وان كان اختياره النار كما ان ابرهيم عليه السلام حين
القي في النار قال له جبرئيل عم هل تريد النجاة فقال عم ان كان الخليل يريد
الحرقة فاستحيي ان اريد النجاة فكل من ليس في قلبه سلطان الهيبة ونار المحبة و

انس الصحبة فهو محجوب قال ابو سليمان ليس يعارف محجبة الجنان بما فيها من المعروف فكيف الدنيا بما فيها وقالت رابعة حجبت الدنيا قلوب اهل الدنيا عن الله نعم فلو تركها الجالت في ملكوته ثم رجعت اليهم بطرايف الفوايد وما احسن ما قاله ابو القاسم يا معشر الربانيين من امة محمد صلى الله عليه و آله الواصلين الى الله ما ضركم اذا هجركم وفاركم الداران اذا كان الحق سبحانه نصيبكم يا معاشر المفتونين بغيره المحجوبين عنه نفعتكم الداران بما فيها اذا انتم صرتم بها محجوبين من الحق سبحانه قال متى يقولون الله والله تحب قلوبكم كغيره اية نعم والله ما طلعت شمس ولا غربت الا وانت في قلبي ووسواسي ولا ذكرتك محزونا ولا فرحا الا وذكرك مقرون بانفاسي ولا جلست لاقوام بحدثهم الا وانت حديثي بين جلاسي ولا هممت بشرب الماء من عطش الا رايت خيالا منك في الكاس فانظر ايها السالك العارف الى قلبك واعتقادك هل لك حجاب عن الحق نعم فارفع عنك الحجاب حتى يكون من الواصلين فان المحجوبين لا ينحصرون في حق الكفار بل ياتي في حق المطيعين من المؤمنين اذ الكفار محجوبون بظلمة عن انوار الهداية المعقبة محجوبون بظلمة الغفلة عن انوار التقوى واهل الطاعة محجوبون بظلمة رؤية الطاعة من انوار رؤية التوفيق وعناية المولى فاذا رفع الله عنهم هذه الحجب نظروا باعين النور الى النور فرءوا اجمال ربوبيته وعظم جبروته ولطايف نعم

رؤية ذلك محجوبون عن غيره وكل من نظر الى حركات اشغاله في طاعة الله نعم

فى بيان حقيقة المعرفة وماهيتها

صار محجوبا عن وليها وبقي مفلسا ومن نظر الى وليها صار محجوبا عن رؤيتها الا اذا راى عجزه عن تحقيقها واتمامها صار مستغرقا في امتنانه وربما يحجب رؤية صحة الارادة عن رؤية المنة وانما يحجب رؤية المنة عن المنان سبحانه كما قال عبد الله الناجي من راى نفسه عند الطاعة لم يتخلص من العجب ومن راى الخلق لم يتخلص من الرياء ومن راى الطاعة لم يتخلص من الغرور ومن راى الثواب لم يتخلص من الحجاب ومن رام الرب سبحانه فذلك مقعد الصدق الذي هو عند مليك مقتدر هذا كله بيان الحجاب الذي يعرف العارف انه من اهل المعرفة **واما** حقيقة المعرفة فقد ذكر عبارات شتى متقاربة المعنى قيل حقيقة المعرفة مشاهدة الحق بالتربيلا واسطة كم وكيف ولا تشبيه كما سئل مولانا امير المؤمنين عليه السلام تعبد من ترى ام من لا ترى فقال عليه السلام اعبد من راى لا رؤية العينين ولكن رؤية مشاهدة القلب وروى اصبغ بن نباتة ان دعلب اليماني سئل عنه عليه السلام وقال يا امير المؤمنين هل رايت ربك فقال عليه السلام ويحك لم اكن اعبد ربا لم اره قال فكيف رايته صفه لنا قال ويلك لا تره العيون بمشاهدة الابصار ولكن راته القلوب بحقايق الايمان وقد روى ان رجلا من اهل الخوارج سئل عن مولانا الباقر عليه السلام وقال ابعبد شيئا فقال نعم اعبد الله قال ارايته فقال لا تراه العيون بمشاهدة البصر بل تراه القلوب بحقيقة الايمان وقيل لمولانا الصادق عليه السلام هل رايت الله عز وجل قال له

الكنا عبدنا بالمراده قيل كيف رايته وهو الذي لا يدركه الابصار قال لم تره الابصار
بمشاهدة العيان ولكن رأته القلوب بمشاهدة الايقان كما قال الشاعر
ان كنت لست معي فالذكر منك معي قلبي يراك وان غيبت عن بصري
ويظهر من هذا الاخبار وغيرها مما لم يذكره ان العابد العارف يرى الله بعين
البصيرة لا بعين البصر يعني ان الله عز وجل مرئي للعارف العابد بعين القلب
لا بعين الوجه كما ان قلبي وعاء المحبة والاخلاص سئل رجل عن الشبلي انك
تدعي محبة الله عز وجل وهو مناف لما بك من عظم الجثة والسمن وطول
الاقطار فانشد الشبلي هذا البيت في جوابه احب قلبي وما دري بدني ولو دري
ما قام في سمنه سئل الشبلي عن حقيقة المعرفة قال الحق بذكر الله وعن
حقيقة الجهل قال الغفلة عن الله وقيل المعرفة هي الانفراد بالسر الفرد للفرد
وتجريد السر عن كل ما دون الفرد كما قال الله تعالى ذرهم يأكلوا ويتمتعوا وقال
ذرهم في خوضهم يلعبون وقيل حقيقة المعرفة التفرد بالفرد والتجرد عن كل
ما سواه فاذا تجرد العبد عما سواه فقد تفرد بالفرد قال يحيى بن معاذ المعرفة
قرب القلب الى القريب ومراقبة الروح للحبيب والانفراد عن الكل بالملك المجيب
قيل حيوة القلب بالمحيى كما قال الله تعالى اومن كان ميتا فاحييناه وجعلنا له
نورا يمشي به في الناس كمن مثله الاية وقوله تعالى ولنحيينه حيوة طيبة
يعني بالمعرفة ووصف قلب الكافر اموات غير احياء وما يشعرون ولذا ورد

في الاخبار في تصفية القلوب وتجريدها وتخليتها وتصقيلها كما عن النبي
صلى الله عليه وآله ان الله تعالى لا ينظر الى صوركم ولا الى اموالكم ولكن ينظر
الى قلوبكم واعمالكم وقال ان الله تعالى في كل ساعة نظرة في قلب العارف
بالعطف والرحمة ولذا قال في حديث القدسي عبدي طهرت منظر الخلق سنين
هل طهرت منظري ساعة وورد عليكم بالقلوب فاصفوها فانها مواضع نظره
ومواطن سره وقال بعضهم من مات نفسه ذالت عنه دنيا ومن مات قلبه زال
عنه مولاه وورد ان الله تعالى قال لموسى يا موسى جرد قلبك لحبي فاني
جعلت قلبك ميدان حبي وبسطت في قلبك شمسا من شوقي وامضيت في قلبك
قمرا من محبتي واسرت نجوما من مرادي وجعلت في قلبك غماما من تفكري و
ادرت في قلبك رياحا من توفيقي وامطرت في قلبك مطرا من تفضلي وزرعت في قلبك
زرعا من صدقي وانبتت في قلبك اشجارا من طاعتي وجعلت اوراقها من وفائي واوتيت
ثمرها حكمة من مناجاتي واجريت في قلبك انهارا من دقايق علوم النبي ووضعت
في قلبك خالا من يقيني وقيل لبعض العارفين ما حيوة القلب قال المعرفة
قيل وما المعرفة قال حيوة القلب بالمحيى وقيل لبعضهم ما المعرفة قال رؤية الحق
مع فقدان رؤية ما سواه حتى يصير عند الرائي جميع مملكته في جنب الله اصغر
من خردلة فهذا اما الاجملة قلوب الغفلة وعامة الناس وقال ابو عبد الله بن حنيفة
من نظر الى الله تعالى بعين الحقيقة لم يلتفت الى الدنيا ولا الى العقبى لان الدنيا

والعقبى ثم المولى والمولى احبّ الى العارفين من برّه وقيل هي تجريد السّر عن كل
ما دون الحق للحقّ وقيل بعضهم متى يعرف العبد انه على تحقيق المعرفة قال اذا
يجد في قلبه مكانا لغير ربه ولذا قيل حق لمن عرف الله تعٰ حق معرفته ان لا يتخذ
حبيبا سواه وقيل المعرفة نسيان الخلق ونسيان كل ما في عرفهم وعاداتهم ولذا
قيل معنى نسيان القلب هو قطع القلب عن كل علاقة دون الحق تعٰ وما دام
قلب العبد معلقا بعمله او بثواب فعله او باحد دون المعروف سبحانه ليس
على تحقيق المعرفة فقيل حقيقة المعرفة نور اسكنه الله تعٰ قلوب خواصه كما
قال الله عز وجل اَفَمَنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَهُ لِلْاِسْلَامِ فَهُوَ عَلٰى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ كما
روى عن النبي صلى الله عليه وآله ان الله خلق خلقه في ظلمة ثم القى عليهم شيئا
من نوره فمن اصابه من ذلك النور شئ اهتدى ومن اخطاه ضل والعبد على قدر
ما اصابه من ذلك فيصل الى تحقيق المعرفة ومرتبة الخواص واهل الولاية وهذا
نور يخرج من سرادق منه فيقع في القلب فيستنير به الفؤاد حتى يبلغ شعاعه الى
حجب جبروته فينظر به العارف الى الحي الذي لا يموت فلا يحجبه عن الحق الملكوت ولا
يمنعه الجبروت فعند ذلك يبصر هذا العبد قائما بالله في مملكته ويبصر جميع حركاته
وارادته وافعاله واقواله وجوته وخماته نورا فهو ح نور على نور الى نور ومصيره
الى كل نور كقوله تعٰ اللّٰهُ نُورُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ الآية ولذا امر عباده ان يقولوا
ربّنا اتمم لنا نورا ولعل الى هذا النور اشار النبي صلى الله عليه وآله بقوله اللهم

اجعل لي نورا في قلبي ونورا في سمعي وبصري ونورا في لحمي ونورا في دمي ونورا
في عظامي ونورا من بين يدي ونورا من خلفي ونورا عن يميني ونورا عن شمالي
ونورا من فوقي ونورا من تحتي اللهم زدني نورا واعطني نورا واجعلني نورا
بحقك يا ارحم الراحمين ومن ذلك قوله تعٰ وَكَذٰلِكَ نُرِي اِبْرٰهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوَاتِ
وَالْاَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ولَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هٰذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ
فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ وقيل المعرفة هي التي هيبتها جنون وصورتها جهل
ومعناها حيرة وقد قيل ان قوله صورتها جهل ان العارف شغله علم الله سبحانه
عن علم جميع اسباب المعاش وامور الكونين فاذا نظر اليه الخلق استجهلوه
قوله هيبتها جنون ان العارف شغله الحق عن الخلق فهو يكون ابدا يشاهد
الحضرة بقلبه في ميدان العظمة فيكون والها بين الخلق فاذا نظروا اليه استحمقوه
وقوله معناها حيرة ان العارف يشغله وجود الله تعٰ عن وجود ما سواه وينفي
كليته تحت جلاله وعظمته فيطالع سر بريته فيتحير في علم تدبير ازليته فاذا نظر
اليه الخلق استدهشوه وقال بعضهم حقيقة المعرفة نور اسكنه الله في
قلوب خواصه كما قال هي فناء الكلية تحت اطلاع الحق سبحانه كما قيل لابي يزيد
متى يعرف الرجل انه على تحقيق المعرفة قال اذا صار فانيا تحت اطلاع الحق سبحانه
باقيا على بساط الارض بلا نفس ولا سبب ولا خلق فهو فان وباق وفان
وميت وحي وحي وميت ومحجوب ومكشوف ومكشوف ومحجوب فعند ذلك يصير العبد

والها على باب لعزوها نما فى مبذان بره متذللا ثم حبل ستره فانها تحت سلطان حكمه وباقيا على بساط لطفه قيل هذا صفة قوم صارت انفسهم فانية تحت بقائه وسلطانه من كل حول وقوة ثم صاروا باقين بحوله وقوته ثم تلاشت افلاكهم واسبابهم تحت جلال الوهية ثم صار مملوكا به دون مملكته روى ان الله تعالى اوحى الى داود عم يا داود اعرفنى واعرف نفسك فتفكر داود ثم قال عرفتك بالفردانية والقدرة والبقاء وعرفت نفسى بالضعف والعجز والفناء فقال الله تعالى يا داود عرفتنى حق المعرفة وسئل ابو يزيد عن حقيقة المعرفة قال ان تعرف ان حركات الخلق وسكونهم بالله وحده لا شريك له وروى ان النبى صلى الله عليه وآله قال لو ان الله عذب اهل سمواته واهل ارضه لعذبهم غير ظالم قالوا يا رسول الله يعذب اهل الارض بمعاصيهم فما بال اهل السموات قال لانهم لا يعرفون حق معرفته وقد يقال المعرفة هى الطاعة للمولى كانه يراه وعبادته اياه كانك تراه بمعنى مشاهدة الحق فى مظاهر الافاقية والانفسية على ما ينبغى يراه بابصاره الحقيقية بمعنى رؤية المولى بعين القلب وروى عن النبى صلى الله عليه وآله ما من عبد الا ولقلبه عينان وهما غيبان يدرك بهما الغيب فاذا اراد الله لعبده خيرا فتح عين قلبه فيرى ما هو غائب عن بصره وقوله عم ان للقلب عينين كما للجسد عينان فيرى الظاهر بالعين الظاهر ويرى الباطن والحقايق بعين الحق التى هى الباطنة لكنهم يقولون ان البصر وان كان من شانها الرؤية الظاهرة لانه ما خلق الله الا

لاجلها لكن رؤيتها موقوفة على نور اخر غير نورها ليحصل لها الرؤية بواسطته مثل نور الشمس مثلا او نور القمر ونور الكواكب او نور النار وغير ذلك وكذلك البصيرة فهى وان كانت من شانها الرؤية الباطنة لانها ايضا ما خلقت الا لاجلها لكن رؤيتها ايضا موقوفة على نور اخر غير نورها ليحصل لها الرؤية بواسطته مثل نور التجلى مثلا او نور الالهام او نور الوحى او نور الكشف المعبر بنور الله وهذا هو المراد من قوله نور على نور وقوله يهدى الله لنوره من يشاء وقوله ومن لم يجعل له نورا فما له من نور فكما ان البصر اذا لم يحصل له الانوار المذكورة لم يتمكن من مشاهدة شئ فى عالم الحس والجسمانى فكذلك البصيرة التى هى عين الباطنة القلبية اذا لم يحصل لها الانوار المذكورة لم يتمكن من مشاهدة شئ فى عالم الغيب والعقول واما رياضة ارباب السلوك والمعرفة ومجاهداتهم وحبس النفوس الامارة عن الاهوية ومشتهياتها وتصقيل القلوب عن الكدورات الفطرية وادرانها وترك التعلقات الدنيوية باسرها فانما هى لاجل رفع الموانع عنها ليحصل تلك الانوار فيحصل لهم بذلك مشاهدة العالم الملكوت ومطالعة العالم الجبروت وقال ابو يزيد ليس على تحقيق المعرفة من رضى بالحال دون محول الحال وقال بعض اهل المعرفة من عرف الله تعالى حق معرفته كل لسانه ودهش عقله واى دهشة اشد من دهشة العارف ان تكلم بحاله هلك وان سكت احترق للعارفين قلوب يعرفون بها نور الاله تبرق فى الحجب قيل لبعض العرفاء ما الفرق

بين معرفة العام والخاص وخاص الخاص فقال كالفرق بين علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين والصدق والصادق والصديق وقال بعضهم المعرفة على خمسة اوجه اولها وجه الالوهية والثاني وجه الربوبية والثالث وجه الوحدانية الرابع وجه الفردانية الخامس وجه الصمدانية واما وجه الالوهية فهو الخشية في السر والعلانية واما وجه الربوبية فهو الانقياد بالعبودية واما وجه الوحدانية فهو الاعراض عمن سواه واما وجه الفردانية فهو الاخلاص بالقول والفعل والنية واما وجه الصمدانية فهو المراقبة له في كل خطوة ولحظة وفي مراتبه الاشارة ثم ان جميع ما ذكروه في بيان حقيقة المعرفة من عبارات مختلفة ليس موجبا الاختلاف حقيقة المعرفة بل مرجع الجميع الى شيء واحد وهو العلم بالله تعالى والنبي وما جاء به النبي من الحشر والنشر وترك جميع ما سوى الله تعالى والطاعة فيما امره ونهاه كانه يراه بعين البصيرة كالشمس في رابعة النهار ولكن قلما يصل العباد الى هذا المقام ويرتقي الى هذه الدرجة الا ان يقذف الله نوره الى قلب من شاء من عباده ولذا قيل ان المعرفة ان لكل احد راس مال فراس مال المؤمن المعرفة ولكل قوم معاملة ومعاملة العارف السرور بها والمعرفة لتنفع عند كلب العقور وعند الجمل الفول فكيف عند الملك العفور قال ابو سليمان لو ان المعرفة نقشت على شيء ما نظر اليها احد الا مات من حسنها وجمالها ولذا قيل ان المعرفة من العبد والتعريف من الله سبحانه وهو

اشرف الجواهر التي في خزائن الله تعالى واعظم هداياه التي يهدي بها الى عباده وان الله تعالى زين بها قلوب اصفيائه واهل معرفته فالعارف كلما لاحظ جلالها هاب في هربه وكلما لاحظ جمالها طاب في طربه فيقدر ما يلاحظه العارف من جلالها وجمالها يصل الى قربها كما روي ان النبي صلى الله عليه وآله قال الا افضلكم معرفة طوبى لمن حصل له هذا المقام الشريف الذي هو فضل الله يعطيه من يشاء اللهم اجعلنا من الواصلين اليه والشاكرين بعد مقام الوصول حكي ان رجلا جاء الى لقمان فقال اني لا اجد قلبي يفتح له روح من المعرفة قال فلعلك من المتحيرين فان الله سبحانه يابى ان يفتح روح المعرفة للمتحيرين ولكن المراد بالتحير هو التحير الوحشة لا تحير الدهشة اذ الاول للمطرودين والثاني للسابقين العارفين وقد حكي ان بعض العارفين كان يقول في مناجاته يا دليل المتحيرين زدني تحيرا ويا الى انه قد ورد ان النبي صلى الله عليه وآله انه قال اللهم زدني تحيرا هذا كله في بيان حقيقة المعرفة والمراد منها **واما سير السالك الى المعرفة** ووصوله اليها فقد ذكر له طريقان **الاول** مجاهدة النفس بالرياضة بالتحلي بالفضائل والتخلي عن الرذائل وترك الاغراض الدنيوية والعلائق الفطرية التي هي مصائد الشياطين وحبائل الابالسة وتكميل النفس بالصفات الحميدة والتخلق بالاخلاق الالهية التي بها يصير السالك من جنود الرحمن وبالتخلي عنها والاتصاف باضدادها يصير من حزب الشيطان ولكن لا بد له من المداومة على

ذلك حتى يضعف النفس الامارة وترك ما تطلبه من الاهوية فهذه الطريقة هي
طريقة ارباب الرياضة والمجاهدة والمقصود من هذه الطريقة تزكية النفس وتصفية
القلب وتحلية الروح والسعي فيما يتعلق بعمارة الباطن ويسمى هذه الطريقة
بطريقة الابرار كما هو صنعتهم من الزهد بالدنيا وترك لذائذها التي كانت من المباحات
كما حكى ان ابا الحسن ترك اكل لحم الغنم اربعين سنة لما نهبت الترك الغنم في تلك
الناحية وكان ياكل السمك فحكى له ان بعض الامراء يتغدى الى حافة ذلك النهر
فلما فرغ من الغذاء طرح ما بقي في سفرته في النهر الذي كان يصاد له السمك
فاجتنب له اكل السمك اربعين سنة اخرى وحكى ايضا عن الشيخ ابا الحسن انه
قال ان نفسي تنازعني في المخيض منذ اربعين سنة وانا ما اجبتها وحكى ان مالك
بن دينار قال نازعتني نفسي في ماء بارد في كوز جديد فقلت هذا حلال لا باس به
فاشتريت كوزا وملأته ماء ووضعته في مهب الشمال حتى برد وحان وقت الافطار
فصليت المغرب ونوافله فجعلت نفسي تنازعني وانا انازعها فغلبتني عيناي فرأيت
في النوم حورا لم تر عيني مثلها حسنا وجمالا فتحيرت فيها فقلت لمن انت قالت
لمن لا يبيعني بشربة ماء بارد في كوز جديد ثم ركضت الكوز برجلها وكسرته وصبت
الماء برجلها فانتبهت فاذا الكوز مكسور والماء مصبوب وقد عرفنا ما حكي عن ابرهيم
ادهم من انه قد اعطى المخبرة الاف درهم وهو لم يقبل ذلك وقال اني اشتريت ملكي
ومالي بالفقر حتى اكون من الفقراء واخاف ان اخذته واخرج من حزبهم وورد عن كتاب

ادب النفس عن مولانا ابي عبد الله عليه السلام ان داود عليه السلام قال يا رب اخبرني بقريني
في الجنة ونظيري في منازلي فاوحى الله اليه ان ذلك متى ابو يونس عليه السلام قال
فاستاذن الله عز وجل في زيارته فاذن له فخرج داود وسليمان عليهما السلام حتى
اتيا موضعه فقيل لهما هو في السوق فسألا عنه اهل السوق فقيل لهما اطلباه
في الحطابين فقال لهما جماعة من الناس نحن ننتظره الان يجيء فجلسا ينتظرانه
اذ اقبل وعلى راسه وقر من الحطب فقام اليه الناس فالقى الحطب وحمد الله وقال
من يشتري طيبا بطيب فساومه واحد وزاد آخر حتى باعه من بعضهم فسلما عليه
فقال لهما انطلقا بنا الى المنزل واشترى طعاما بما كان معه ثم طحنه وعجنه في
نقير له ثم اجج نارا واوقدها ثم جعل العجين في تلك النار وجلس معهما يتحدث
ثم قام وقد نضجت خبزته فوضعها في النقير وذر عليها ملحا ووضع الى جنبه
مطهرة ملاء ماء وجلس على ركبتيه واخذ لقمة فلما رفعها ووضعها الى فيه قال
بسم الله الرحمن الرحيم فلما ازدردها قال الحمد لله ثم فعل ذلك باخرى واخرى
ثم اخذ الماء فشرب منه فذكر اسم الله فلما وضعه قال الحمد لله رب العالمين يا رب
من الذي انعمت عليه فاوليته مثل ما اوليتني قد صححت بدني وبصري وسمعي وقوتي
حتى ذهبت الى شجر لم اغرسه ولم اهتم بحفظه جعلته لي رزقا وسقت لي من اشتراه مني
فاشتريت بثمنه طعاما لم ازرعه وسخرت لي النار فانضجته وجعلتني اكل بشهوة واقوى
به على طاعتك فلك الحمد قال ثم بكى قال داود لسليمان يا بني قم فانصرف بنا فانا لم نر عبدا

قط اشكر الله عز وجل من هذا وحكى ان مالك بن دينار قال كنت نائما فنادى مناد
يا مالك بن دينار قم فاذهب الى مكان كذا كان هناك عبد من عباد الله تريدك
فانتبهت فذهبت الى المكان فرايت رجلا قائما على باب المسجد فسلمت عليه فقال وعليك
السلام يا مالك قلت يا شيخ كيف علمت ان اسمي مالك مع انك ما رايتني قبل ذلك
فقال من ارسلك الي اخبرني باسمك ثم قال تعال الى المسجد نصلي فقد خلت وصليت
وبعد الفراغ عن الفريضة قال انطلق بنا الى المنزل فذهبت معه الى داره فرايتها
في غاية الصغر والضيق وكان فيه بوريا خلق وعليه كوز مكسور فيه الماء المشروب
واحضر رغيفين من شعير فقلت لو تاتينا قليل من ملح فقال الشيخ لبنته ارهني الكوز
عند البقال على قليل من الملح فذهبت وجاءت بالملح فافطرت معه بالخبز والملح وبعد
الفراغ حمدت الله وشكرته على نعمائه فقالت وجيه يا مالك لو كنت مالكا
لنفسك لما ارسلت كوزنا الى حانوت البقال فوالذي نفسي بيده يمضي علينا منذ
سبعة عشر سنة ما اكلنا الخبز مع الادام فخجلت من قولها وتاسفت من قولي
صنيعي وقددت ثوبي وخرجت عن منزلهم باكيا حزينا وانا الى الان ما اكلت الخبز
مع الادام وحكى عن الحسن البصري انه قال مرض سلمان الفارسي رضي الله عنه مرضه
الذي مات عنه فدخل عليه سعد يعوده وقال يا سلمان كيف تجدك قال فبكى فقال
ما يبكيك قال والله ما ابكي حبا للدنيا ولكن ابكي لهذه الاشياء حولي قال سعد
فنظرت فوالله ما رايت حوله الا اجانة ومطهرة وروي انه لما بعث الى المداين

ركب حماره وحده ولم يصحبه احد فوصل الى المداين خبر قدومه فاستقبله صنوف
الناس على طبقاتهم فلما راوه قالوا له ايها الشيخ اين خلفت اميرنا قال ومن
اميركم قال اميرنا سلمان الفارسي صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله فقال لا اعرف
الامير وانا سلمان الفارسي ولست بامير فترجلوا له وقادوا اليه المراكب والجنائب
فقال ان حماري هذا خير لي واوفق فلما دخل البلد ارادوا ان ينزلوه
دار الامارة فقال ما لي ولدار الامارة ولست بامير فنزل على حانوت في السوق فقال
ادعوا صاحب الحانوت فاستاجره منه وجلس هناك يقضي بين الناس وكان معه
وطاء يجلس عليه ومطهرة يتطهر بها للصلوة وعكازة يعتمد بها في المشي فاتفق
ان سيلا وقع في البلد فارتفع صياح الناس بالويل والعويل ويقولون وا اهلاه
وا اولاداه وا اموالاه فقام سلمان ووضع وطاءه على عاتقه واخذ مطهرته
وعكازته وارتفع على صعيد وقال هكذا ينجو المخفون يوم القيمة وورد ان
سلمان تحسر عند موته فقيل له على م تاسفك يا ابا عبد الله قال ليس تاسفي
على الدنيا ولكن رسول الله صلى الله عليه وآله عهد الينا وقال ليكن بلغة
احدكم كزاد الراكب واخاف ان يكون جاوزنا امره وحولي هذه الاشياء واشار
الى ما في بيته فاذا هو دست وسيف وجفنة وزهدهم في الدنيا وسلوكهم
الى سبيل معرفة الله عز وجل انما هو لاجل التاسي بمن هو اعلى منهم درجة
ومنزلة من حيث العلم والعمل من الانبياء والاولياء حيث كان ضيعتهم في الدنيا

ذلك كما ذكرنا جملة ما يدل على زهد النبي صلى الله عليه و اله من جشب الملبوس
والمطعوم حتى قال ص اياكم وفضول المطعم فانه يسم القلب بالقسوة وقال ع الدنيا
لكم والعقبى لكم والمولى وروى انه ص اصابه يوما الجوع فوضع حجرة على بطنه
ثم قال الا رب مكرم لنفسه وهو لها مهين الا رب مهين لنفسه وهو لها مكرم الا
رب نفس جائعة عارية في الدنيا طاعمة في الاخرة ناعمة يوم القيمة الا رب نفس
كاسية ناعمة في الدنيا جائعة عارية يوم القيمة الا رب متخوض متنعم فيما افاء
الله على رسوله ما له في الاخرة من خلاق الا ان عمل الجنة حزنة بربوة الا ان عمل اهل النار كله سهلة بشهوة
يوم القيمة الا ان عمل اهل الجنة حزنة بربوة الا ان عمل اهل النار كله سهلة بشهوة
وورد ان جبرئيل ع نزل اليه ص ثلث مرات بمفاتيح كنوز الدنيا وكلها يقول هذه
مفاتيح كنوز الدنيا وقال خذها ولا ينقص من حظك عند ربك شيء فابى وقال
يجب تصغير ما يجب الله تصغيره واما زهد مولانا امير المؤمنين عليه الصلوة والسلم
فمشهور واظهر من ان يبين وقد مر جملة ما يدل عليه حتى قال يخاطب الدنيا
اياك عني يا دنيا حبلك على غاربك قد انسللت من مخالبك وافلت من حبائلك
واجتنبت الذهاب في مداحضك اين القوم الذين غررتهم بمداعبك واين
الامم الذين فتنتهم بزخارفك ها هم رهائن القبور ومضامين اللحود والله لو كنت
شخصا مرئيا او قالبا حسيا لاقمت عليك حدود الله في عباد غررتهم بالاماني
وامم القيتهم في المهاوي وملوك اسلمتهم الى التلف واوردتهم موارد البلاء

لا مورد فيها من وطئ دحضك زلق ومن ركب لججك غرق ومن ازور عن حبالك
وفق السالم منك لا يبالي وان ضاق به مناخه والدنيا عنده كيوم حان انسلاخه
وحكي ان سويد بن غفلة قال دخلت على امير المؤمنين عليه السلم بعد ما بويع
بالخلافة وهو جالس على حصير صغير ليس في البيت غيره فقلت يا امير المؤمنين بيدك
بيت المال ولست ارى في بيتك شيئا مما يحتاج اليه البيت فقال ع يا ابن غفلة ان اللبيب
لا يتاثث بدار النقلة ولنا دار امن قد نقلنا اليها خير متاعنا وانا عن قليل
اليها صائرون وكان عليه السلم اذا اراد ان يكتسي دخل السوق فيشتري الثوبين
فيخير قنبر اجودهما ويلبس الاخر واما نوح عليه السلم مع كون عمره مديدا حتى ورد
انه عاش الفي عام وخمسمائة سنة لم يبن في الدنيا بيتا وكان اذا اصبح يقول لا امسي
واذا امسى يقول لا اصبح واما ابرهيم عليه السلم مع كونه ابا الانبياء لباسه الصوف
واكله الشعير واما يحيى عليه السلم فقد عرفت جملة من قصصه وزهده و
عبادته ومع ذلك كان لباسه الليف والشعر واكله ورق الشجر واما سليمان بن
داود عليهما السلام فمع ما فيه من الملك والدولة والجلالة وسياتي ذكر جملة حكاياته
التي تدل على قوام ملكه وتسلطه في زمانه كان يلبس الشعر واذا جنه الليل
شد يديه الى عنقه فلا يزال قائما حتى يصبح باكيا وكان قوته من سفائف الخوص
يعمل بيده واما موسى كليم الله ع الذي اصطفاه لوحيه وكلامه فكان ياكل
بقول الصحاري وقد كان يرى خضرة البقل من صفاق بطنه من هزاله وروي انه

قال یوما یا رب انی جائع فقال الله تعالی انی اعلم بجوعک قال رب اطعمنی قال الی ان اريد وفيما اوحی الله تعالی اليه يا موسی الفقير من ليس له مثلی کفيل والمريض ليس له مثلی طبيب والغريب من ليس له مثلی مونس يا موسی ارض بكسرة من شعير تسد بها جوعك وبخرقة توارى بها عورتك واصبر على المصائب واذا رايت الدنيا مقبلة عليك فقل انا لله وانا اليه راجعون عقوبة عجلت فی الدنيا واذا رايت الدنيا مدبرة عنك فقل مرحبا بشعار الصالحين يا موسی لا تعجبن بما اوتی فرعون وما تمتع به فانما هی زهرة الحيوة الدنيا واما عيسی بن مريم عليهما السلم فانه فی جميع اسفاره فی البراری والصحاری لا يحتاج الى دابة لركوبها بل يمشی برجلاه ويقول خادمی يدای ودابتی رجلای وفراشی الارض ووسادی الحجر ودفئی فی الشتاء مشارق الارض ومغاربها وسراجی بالليل القمر وادامی الجوع وشعاری الخوف ولباسی الصوف وفاكهتی وريحانی ما انبتت الارض للوحوش والانعام ابيت وليس لی شیء واصبح وليس لی شیء وليس على وجه الارض احد اغنى منی فانظر ايها السائل الى حال هؤلاء الاكياس الذين هم خلاصة الخلق وحجج الله على سائر الناس وانهم زهدوا الدنيا وتركوا لذائذها ولو كان الاكثار منها خيرا لاهلها ومفيدا لهم فائدة معتدا بها لاخذوها بفرس قاطع لانهم اولى بذلك من غيرهم ولو كان لها قدر جناح بعوضة لما ذكروا فی حقها كيت وكيت كقول النبی صلى الله عليه وآله ما يعبد الله بشیء مثل الزهد فی الدنيا وقال مولانا امير المؤمنين عليه الصلوة والسلم

طلقتك ثلثا لا رجعة فيها وقال عيسی روح الله للحواريين ارضوا بدنی الدنيا مع سلامة دينكم كما رضوا اهل الدنيا بدنی الدين مع سلامة دنياهم وتحببوا الى الله بالبعد منهم وارضوا الله فی سخطهم فقالوا فمن نجالس يا روح الله من يذكركم الله رؤيته ويزيد فی علمكم منطقه ويرغبكم فی الاخرة عمله فان هذه الصنايع صنايع حسنة لا يرضی الله من عباده غير ذلك كما يظهر من وصايا الله عز وجل لنبيه عيسی بن مريم حيث قال يا عيسی هب لی من عينيك الدموع ومن قلبك الخشية وقم على قبور الاموات فنادهم بالصوت الرفيع فلعلك تاخذ موعظتك منهم وقل انی لاحق فی اللاحقين يا عيسی صب لی من عينيك الدموع واخشع لی قلبك يا عيسی استغث بی فی حالات الشدة فانی اغيث المكروبين واجيب المضطرين وانا ارحم الراحمين فالزهد والرياضة وان لم يكن لله عز وجل يوجب العزة فی الدنيا واقبال الناس وركون الخلق اليه فی دينهم ودنياهم فما ظنك اذا كان لله وطلبا للاخرة وجعله وسيلة للمعرفة كما حكی عن ابرهيم بن ادهم انه قال تعلمت من معرفة راهب يقال له سمعان قال دخلت عليه فی صومعته فقلت يا سمعان منذ كم انت فی صومعتك هذه فقال منذ سبعين سنة فقلت فما طعامك فقال يا حنيفی وما دعاك الى هذا فقلت احببت ان اعلم قال كل ليلة حمصة قال فما الذی يهيج فی قلبك تكفيك هذه الحمصة قال ترى الذين بحذائك قلت نعم قال انهم ياتونی فی كل سنة يوما واحدا فيزينون

صومعتي ويطوفون حولها ويعظموني فكلما تمنّت نفسي من العبادة ذكرتها عز تلك الساعة فاحتمل جهد تلك السنة لعز ساعة فاحتمل يا حنيفي جهد ساعة لعز الابد فوقر في قلبي المعرفة فقال حسبك او ازيدك فقلت بلى قال انزل الى الصومعة فنزلت فادلى الي ركوة فيها عشرون حمّصة فقال لي ادخل الى الدير فقد راوا اما ادليت اليك فلما دخلت الدير اجتمعت النصارى فقالوا يا حنيفي ما الذي ادلى اليك الشيخ قلت من قوته قالوا وما تصنع به ونحن احق به فقالوا ساوم قلت عشرون دينارا فاعطوني عشرون دينارا فرجعت الى الشيخ فقال يا حنيفي ما الذي صنعت قلت بعته منهم قال بكم قلت بعشرين دينارا قال اخطأت لو ساومتهم بعشرين الف دينار لاعطوك فانظر بعين البصيرة الى حال هذا الزاهد حيث يختار ذل سنة ومشقتها لاجل ساعة فلم لا تختار مشقة الفاني لعز الباقي وذل المتناهي لاجل عز الابدي فكيف كان فيكفيك في ذلك ما ذكرناه من البيان ويجعل لمن يليق ويستعد لذلك لاذعان وهذا كله في الطريق الاول

واما الطريق الثاني من طرق المعرفة

الذي هو طريقة ارباب المعاملات فهو تحصيل المعرفة بالعبادة الظاهرة والامتثال للاوامر الشرعية والمواظبة عليها والاكثار فيها كالصوم والصلوة والحج والجهاد والزيارة وتلاوة الكتاب وغير ذلك من العبادات ويسمى هذه الطريقة طريقة الاخيار وهو ايضا طريقة واضحة ومنهج لايح ولذا قد اشتغل الطالبون لهذا

المقام بالعبادات وقصدك السالكون في مدارج المعارف بالطاعات وعزلوا عن الناس وسكنوا الصحارى والجبال والمغارات حتى لا يخرجوا عنها سنة او سنتين ولم يرهم احد في تلك المدة لاشتغالهم بالعبادة ولا يرضون لصاحبين احد في الساعة فضلا عن الزيادة على تلك المدة كما حكى ان عبد الله قال كنت في بعض مسيري فاذا انا باناس قد اجتمعوا عند بعض الجبال منتظرين فقلت لهم انتم منتظرون قالوا ننتظر رجلا من البدلاء يخرج كل سنة في وسط هذا الجبل ويدخل جبلا اخر قال فما لبث ساعة اذ جاء الرجل وعليه مسوح وفي وجهه سيماء العارفين فدنوت منه قبل ان يدخل الجبل فاخذت بكمه وقلت من انت رحمك الله فقال ابن كراع فاع ونزع المسح من يدي ومضى وغاب عني فانه غيوره وفي مجالس الصدوق عن مولانا الصادق عليه السلام قال ان داود عليه السلام خرج ذات يوم يقرأ الزبور وكان اذا قرأ الزبور لا يبقى جبل ولا حجر ولا طائر ولا سبع الا جاوبه فما زال يمر حتى انتهى الى الجبل فاذا على ذلك نبي عابد يقال له حزقيل فلما سمع دوي الجبال واصوات السباع والطير علم انه داود فقال داود يا حزقيل اتاذن لي فاصعد عليك قال لا فبكى داود فاوحى الله جل جلاله يا حزقيل لا تعير داود واسئلني العافية فقال حزقيل فاخذ بيد داود ورفعه اليه فقال داود يا حزقيل هل هممت بخطيئة قط قال لا فقال فهل دخلك العجب بما انت فيه من عبادة الله عز وجل قال لا قال فهل ركنت الى الدنيا فاحببت ان تاخذ من شهوتها ولذتها

قال ربما عرض بقلبي قال فما ذا تصنع اذا كان كذلك قال ادخل هذا الشعب فاعتبر
بما فيه قال فدخل داود النبي عليه السلام الشعب فاذا بسرير من حديد وعليه
جمجمة بالية وعظام فانية فاذا لوح من حديد فيه كتابة فقرأها داود عليه السلام
فاذا هي انا اروى شلم ملكت الف سنة وبنيت الف مدينة وافتضضت الف
بكر فكان آخر امري ان صار التراب فراشي والحجارة وسادتي والديدان والحيات جيراني فمن
رآني فلا يغتر بالدنيا وورد ان امرأة علوية عبدت الله عز وجل خمسين سنة
كلما غربت الشمس ودخل الليل تخاطب على نفسها الامارة يا نفسي اتركي الهوى
وقومي للعبادة في هذه الليلة لعلها آخر ليلة عمرك وانت لا تصبح فلما طلعت الشمس
تخاطب عليها فتقول يا نفسي قومي للعبادة في هذا اليوم لعله آخر يوم عمرك و
انت لا تمسي وكلما غلب النوم على عينيها فتقول يا نفسي لا تنم فانك تنوم في
القبر مدة بلا شيء يدنيك حذري من ضيق القبر وظلمته وعذاب الآخرة وهكذا
تقول في كل يوم وليلة فتعبد الله عز وجل باكية حزينة وحكي ان بعض العباد
قد ثقل وكسل في ليلة من الليالي عن القيام للعبادة والاشتغال بها فقال يا
نفسي لم لا تقومي للعبادة وتشتغلي عنها فحان وقت البكاء والعبادة لرب العباد
ولما رأى من النفس تثاقلها من الطبيعة الكسالة قال ذلك لاجل شرب الماء البارد
بشربه في الليل ثم نذر ان لا يشرب ماء بارد فكلما يرى من نفسه الكسالة يقول يا
نفسي لا تكسل في العبادة فاني اقلل طعامك ايضا وهكذا يصنع ويشتغل بها

دعن مجالس الصدوق عن عروة بن الزبير قال كنا جلوسا في مجلس في مسجد النبي صلى الله عليه وآله
وتذاكرنا اعمال اهل بدر وبيعة الرضوان فقال ابو الدرداء يا قوم الا اخبركم باقل
القوم مالا واكثرهم ورعا واشدهم اجتهادا في العبادة قالوا من قال علي بن ابي طالب عليه السلام
قال فوالله ان كان في جماعة اهل المجلس الا معرض عنه بوجهه ثم انتدب له رجل
من الانصار فقال له يا عويمر لقد تكلمت بكلمة ما وافقك عليها احد منذ اتيت
بها فقال ابو الدرداء يا قوم اني قائل ما رأيت وليقل كل قوم منكم ما رأوا
شهدت علي بن ابي طالب عليه السلام وقد اعتزل عن مواليه واختفى ممن يليه واستتر
بمغيلات النخل وافتقدته وبعد علي مكانه فقلت لحق بمنزله فاذا انا بصوت حزين ونغمة
شجي وهو يقول الهي كم من موبقة حملت عني فقابلتها بنعمتك وكم من جريرة
تكرمت عني بكشفها بكرمك الهي ان طال في عصيانك عمري وعظم في الصحف
ذنبي فما انا مؤمل غير غفرانك ولا انا براج غير رضوانك فشغلني الصوت واقتفيت
الاثر فاذا هو علي بن ابي طالب عليه السلام بعينه فاستترت له واخملت الحركة فركع ركعات
في جوف الليل الغابر ثم فرغ الى الدعاء والبكاء والبث والشكوى فكان مما به
الله ناجى الهي افكر في عفوك فتهون علي خطيئتي ثم اذكر العظيم من اخذك
فتعظم علي بليتي ثم قال آه آه انا اذا قرأت في الصحف سيئة انا ناسيها وانت
محصيها فتقول خذوه فياله من مأخوذ لا تنجيه عشيرته ولا تنفعه قبيلته
يرحمه الملاء اذا اذن فيه بالنداء ثم قال آه من نار تنضج الاكباد والكلى

من نائرة غم تلسوى آه من غمرة من لهبات لظى قال ثم انغمر بالبكاء فلم اسمع له حسّا
ولا حركة فقلت غلب عليه النوم لطول السهر اوقظه لصلوة الفجر قال ابو الدرداء
فاتيته فاذا هو كالخشبة الملقاة فحركته فلم يتحرك وذويته فلم يتذ فقلت انا لله
وانا اليه راجعون مات علي بن ابيطالب ع قال فاتيت منزله مبادرا انعيه اليهم
فقالت فاطمة عليها السلم يا ابا الدرداء ما كان من شانه ومن قصته فاخبرتها الخبر
فقالت هي والله يا ابا الدرداء الغشية التي تاخذه من خشية الله ثم اتوه بماء
فنضحوه على وجهه فافاق فنظر اليّ وانا ابكي فقال مم بكائك فقلت مما اراه من ذلك
نفسك فقال يا ابا الدرداء فكيف لو رايتني ودعي بي الى الحساب وايقن اهل الجرائم
بالعذاب واحتوتني ملائكة غلاظ شداد وزبانية فظاظ فوقفت بين يدي
الملك الجبار قد اسلمني الاحباء ورحمني اهل الدنيا لكنت اشد رحمة لي بين يدي
من لا يخفى عليه خافية قال ابو الدرداء فوالله ما رايت ذلك لاحد من اصحاب
رسول الله صلى الله عليه واله وعبادته ع مشهورة وكذا عبادة سيد الساجدين
زين العابدين عليه السلام مشهورة وحكاية عبادته مشحونة في الكتب حتى انه
كان في الصلوة وقت من الاوقات وكان مولانا الباقر عليه السلم قد وقع في البئر
حالكونه صبيا وصاحت النساء وارتفعت الاصوات واجتمع الناس من الجوانب
والاطراف وهو ع مع كونه مصليا في البيت لم يلتفت الى شيء من ذلك وكان
رسول الله صلى الله عليه واله مكثرا في العبادة حتى ورم رجله وقد سمعت قصة

يحيى عليه السلم وحكايته في العبادة بل الاشتغال بالطاعة والعبادة وحضر الاوقات
فيها هو صنعة الانبياء والاولياء بل لا يبعد ان جميع الحيوانات بل النباتات
والجمادات ايضا لا يخلو من عبادة وذكر كما روى ان موسى عليه السلم مر يوما على
ساحل البحر فقال الهي قد صكت ركبتاي وانحنى ظهري وقرحت جبهتي مما انا
صائم فاوحى الله تعالى الى الضفدع من ضفادع البحران اجيب موسى فاجابه فقال
يا ابن عمران اتمن على ربك بعبادتك وقد اصطفاك وكلمك وقربك نجيا فوالذي
خلقني ويراني انني على صخرة منذ ثلثمائة وستين سنة اسبحه ليلا و
نهارا لا افتر فيها طرفة عين ومنذ ثلاثة ايام لا اكل شيئا وكل ساعة ترتعد
فرائصي من هيبته فقال له موسى يا ضفدع باي طمع تصنع ما انت صانع فقال
وما حسبت ان يجعلني من مسبحيه حتى اطمع منه شيئا اخرق بالجملة
ان الامتثال بالاوامر الشرعية باتيان الاعمال الظاهرية والافعال العبادية
موجب للمزية والفضيلة لعاملها وباعث لمزيد الاقبال والاستعداد النفس
وتزكية القلب وتصقيله والقرب الى حضرة الباري جل اسمه لان العبادة موجبة
للثواب الموعود في يوم الاخرة فما ظنك بنفعها في دار الدنيا مضافا الى ان
مذهبنا تجسم الاعمال وتبدل هيئة العمل بالذوات النافعة والضارة كما يظهر
من الاخبار الكثيرة كما روى عن كتاب الشهاب عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال اول
ما يوضع في الميزان الخلق الحسن وروى عن روح الاحباب عن النبي صلى الله عليه وآله

انه قال توضع الموازين القسط يوم القيمة وتوتى عمل الرجل فيوضع فى ميزانه ثم يوتى بشئ مثل الغمام او السحاب فيقال له اتدرى ماهذا فيقول لا فيقال هذا العلم الذى علمته الناس فعملوا به بعدك وغرر المجالس عن مولانا امير المؤمنين عليه السلم قال الاخلاء ثلثة فخليل يقول انا معك حيًّا وميّتًا وهو عمله وخليل يقول انا معك حتى تموت وهو ماله فهو للورثة وخليل يقول انا معك الى قبرك ثم اخليك وهو ولده وعن العوالى عن مولانا سيّد السّجاد عليه السلم فى حديث طويل وفيه واذا خرج المؤمن من قبره خرج معه مثال يقدمه امامه فكلما راى المؤمن هولا من اهوال القيمة قال له المثال لا تحزن ولا تفزع وابشر بالسرور والكرامة من الله تعم فلا يزال يبشره بالسرور والكرامة من الله تعم حتى يقف بين يدى الله فيحاسبه الله تعم حسابا يسيرًا ويامر به الى الجنة والمثال معه امامه فيقول له المؤمن رحمك الله نعم الخارج انت معى خرجت من قبرى تبشرنى بالسرور والكرامة من الله تعم حتى رايت ذلك فمن انت فيقول له المثال انا السرور الذى كنت تدخله على اخيك المؤمن فى الدنيا خلقنى الله منه لابشرك والمروى عن النبى صلى الله عليه وآله الرجل فى ظل الصدقة حتى يقضى بين الناس ثم قال ولا يمتنع ان يقال ان الله تعم يجعل ما تصدق به المؤمن جسمًا كثيفًا ساترًا مظلا على صاحبه وروى عن الكافى عن مولانا الصادق عليه السلم اذا دخل المؤمن قبره كانت الصلوة عن يمينه والزكوة عن يساره والبر مظل عليه ويتنحى الصبر عن ناحية فاذا دخل عليه الملكان اللذان يليان مسائلته قال الصبر للصلوة والزكوة

والبر دونكم صاحبكم فان عجزتم عنه فانى دونه والمروى عن مجالس الصدوق عن عبد الرحمن بن سمرة قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وآله يومًا فقال انى رايت البارحة عجايب قال فقلت يا رسول الله ما رايت حدثنا به فداك انفسنا واهلونا فقال رايت رجلا من امتى وقد اتاه ملك الموت ليقبض روحه فجائه بره بوالديه فمنعه منه ورايت رجلا من امتى قد بسط عليه عذاب القبر فجائه ذكر الله عز وجل فنجاه من بينهم ورايت رجلا من امتى قد استوحشته ملائكة العذاب فجائه صلوته فمنعه منه ورايت رجلا من امتى والنبيين حلقا حلقا فكلما اتى حلقة حلقة طردوه فجائه اغتساله من الجنابة فاخذه بيده واجلسه الى جنبى ورايت رجلا من امتى بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن تحته ظلمة مستنقعا فى الظلمة فجائه حجه وعمرته فاخرجاه من الظلمة وادخلاه فى النور ورايت رجلا من امتى يكلم المؤمنين فلا يكلموه فجائه صلة الرحم فقال يا معشر المؤمنين فكلموه فكلموه وكان معهم ورايت رجلا من امتى يتقى وهج النيران وشررها بيده ووجهه فجائته صدقته فكانت ظلا على راسه وسترا على وجهه ورايت رجلا من امتى قد اخذته الزبانية من كل مكان فجائه امره بالمعروف ونهيه عن المنكر فخلصاه من بينهم وجعلاه مع ملائكة الرحمة ورايت رجلا من امتى جاثيا على ركبتيه وبينه وبين رحمة الله حجاب فجائه حسن خلقه فاخذه بيده وادخله فى رحمة الله ثم ورايت رجلا من امتى قد هوت صحيفته قبل شماله فجائه خوفه من الله عز وجل فاخذ صحيفته فجعلها فى يمينه ورايت

رجلا من امتى قد هوى في النار فجائته دموعه التي بكى من خشية الله تعالى فاستخرجه
من ذلك ورأيت رجلا من امتى على الصراط يرتعد كما يرتعد السعفة في يوم ريح عاصف
فجائه حسن ظنه بالله فسكن رعدته ومضى على الصراط ورأيت رجلا من امتى على
الصراط يزحف احيانا ويحبو احيانا ويتعلق احيانا فجائته صلواته علي فاقامه على قدميه
ومضى على الصراط ورأيت رجلا انتهى من امتي الى باب الجنة كلما انتهى الى باب
غلق دونه فجائته شهادة ان لا اله الا الله صادقا بها ففتحت ابواب الجنة وادخله الجنة
وعن نوادر الاصول من كتب العامة بزيادة ورأيت رجلا من امتى يلهث عطشا كلما
ورد حوضا منع فجائه صيام شهر رمضان فسقاه وارواه وكما يتجسم الاعمال البرية والعبادات الشرعية
في النشأة الاخروية بصورة اشخاص حسنة جميلة يعينون لصاحبها في يوم القيمة كذلك
يتجسم الاعمال القبيحة والافعال الردية الناشئة من الشهوات الدنيوية بصور
كريهة وحيوانات ضارة من العقارب والافاعي والحيات تنهش لصاحبها في يوم القيمة كما
ورد ان الزنا ياتي بصورة شخص اسود اللون منتن الريح فيكون معه في القبر ويحشر
ويجلب عليه الاهوال الى يوم القيمة حتى ورد ان من لم يوال مولانا امير المؤمنين عليه السلم
فصلوته ممثلة في مثال الافاعي تنهشه وصلوته وعباداته ممثلة في مثال الزبانية
تدفعه حتى تدعه الى جهنم دعا وروي ان الله تعالى اوحى الى موسى هل عملت لي عملا قط
قال الهي صليت لك وصمت وتصدقت وذكرت لك قال الله عز وجل ان الصلوة لك برهان
والصوم جنة والصدقة ظل والذكر نور فاي عمل عملت لي قال موسى الهي دلني على عمل

هو لك قال يا موسى هل واليت لي وليا وهل عاديت لي عدوا قط فعلم موسى ان احب
الاعمال الحب في الله والبغض في الله وبالجملة ان جميع ما في الاخرة من الجنة والجحيم انما
يتعلق باخلاق العباد وافعالهم من الخير والشر ولذا ورد عن النبي صلى الله عليه واله
انه قال لما اسري بي الى السماء دخلت الجنة ورأيت فيها قيعانا من مسك ورأيت فيها
ملائكة يبنون لبنة من ذهب ولبنة من فضة وربما امسكوا فقلت لهم ما لكم ربما بنيتم
وربما امسكتم فقالوا حتى يجيئنا النفقة قلت وما نفقتكم قالوا قول المؤمن سبحان
الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فاذا قال هن بنينا واذا سكت وامسك
امسكنا والحاصل ان اعمال الخير يتولد منها الجنان والولدان والقصور والحور
وانواع المسرات الحسنة واللذائذ البدنية وان اعمال الشر يتولد منها النيران والاهوال
والاغلال وانواع الالام الحسية والغموم البدنية ولكن لا يظهر ذلك لفاعلهما في هذه
النشأة لانحجابه عن الحقايق التي تحت هذه الصورة بالانغمار في الحجب البدنية والانغماس
بالاحوال الطبيعية وغفلة الناس عن تلك الحقايق بمهام العالم الفرقية فيكون ذلك
غافلا عن ادراك تلك الحقايق وامثالها مما هو ثابت في عالم الغيب فاذا زال الحجاب
عنها بقطع العلاقة انكشف لها تلك الحقايق بصورها الحقيقية وادركتها على ما هي
عليه في انفسها ادراكا تاما لعدم المانع لها عن ذلك اذ المانع ليس الا حجاب العلاقة
البدنية وقد زالت وكيف كان فاذا كانت العبادة والطاعة لله متصورة في النشأة
الاخروية بالصور التي تقتضيها احكام تلك النشأة كما فصل في الشريعة فاطلب

لتباشرها فی دار الدنیا وایجابها الحدوث استعداد ومعرفة وخلوص فی عاملها البر
فیه قبل تلك العبادة یصل العبد الی الغایة وکمال المعرفة وان کان فی الاخرة من
اهل النار والضلالة کما یظهر ذلك من ملاحظة حال بلعم باعورا فانه عبد الله تعالی
فی مائتی سنة ووصل بعبادته درجة لو نظر الی السماء لرای العرش والکرسی و
لو نظر الی الارض لرای تخوم الارض وکلما دعی الله تعالی اجابه وکان مستجاب الدعوة
ولما امر موسی ع بالذهاب الی الشام جاء ملك ارجنا والامراء الیه وقالوا له یا شیخ
ادعوا الله تعالی ان یحبس موسی وقومه فی مکانهم قال لا ادع الله عز وجل فی ذلك اذ مجی
الانبیاء فی کل بلدة ومدینة صلاح لاهلها وانی استحیی من الله عز وجل ان ندع
فی حق نبیه فلما سمعا ذلك ذهبا ثم ارسلا الی زوجة بلعم جواهر کثیرة ودنانیر
غیر محصورة واجناس واقمشة نفیسة وجاء الیها وقالا لها قولی لبلعم ان یدعو لنا ان یحبس
الله موسی وقومه فی مکانهم فلما جاء بلعم من صومعته قالت له زوجته ما بالك
ان لا تدعو لملك ارجنا والامراء قال یا زوجتی لا ینبغی ذلك فی حق الانبیاء فاصرت
فابی عن ذلك حتی اخذت بکمه وقالت ما اقبل منك العذر الا تدع الله عز وجل فی ذلك
فرضی بلعم بذلك وتوجه الی صومعته للدعاء فاذا فی الطریق اسدان قد حملا علیه فرجع
بلعم الی بیته فاخبر زوجته بالقصة فقال ان الدعاء فی حق الانبیاء غیر جائز فقالت لا بد
لك من الدعاء ثم توجه الی الصومعة فاذا فی الطریق حیتان قد وثبا علیه فرجع الی
البیت واخبرها القصة وقال اما تنتهی الله اترکی هذه المطلب لا ینبغی الدعاء فی حق الانبیاء

قالت ان موسی وقومه اذا جاؤا الاهلکوا الناس ویهلکنا ایضا قال من امن بربه و
فلا خوف علیهم ولا هم یحزنون قالت یا بلعم ادع الله تعالی وان لم تدعوه فطلقنی و
کانت امراة حسناء فی غایة الحسن والجمال وکانت ذات ولد لبلعم کان له علاقة تامة
بالنسبة الیها فلا بد له الا الدعاء فذهب الی صومعته وسجد الله عز وجل وقال فی
السجدة الهی احبس موسی وقومه فی مکانهم واحفظنا من شرورهم فاجاب الله تعالی
دعائه فی الساعة وکان التیه محبسا وسجنا لهم وکانوا یمشون بالغداة ویقیمون
بالعشیة ویرون ان المکان هو المکان الذی کانوا یبیتون فیه فی البارحة وهکذا مضی
علیهم اربعین یوما حتی عتب جملة دوابهم ومات جمع من بنی اسرائیل حتی شکوا الی
موسی ع قال اصبروا حتی اناجی الله تعالی فی ذلك فناجاه وقال الهی انت امرتنی بالذهاب
الیهم فما حالنا فی ذلك فاخبر الخبر فقال یا موسی ع ان ادع فی حق بلعم تجبنی قال نعم
فقال الهی خذ منه ایمانه الذی هو احب شیء الیه ونادی یا موسی اجبت دعوتك ولکن
اذا ذهبت الی المدینة ورایت بلعم فقل له خلقت له ثلث دعوات ان دعا فی اجبته
سواء فی الدنیا او الاخرة وموسی اخذ من قومه اخیه هرون فذهبا الی المدینة و
وقف القوم فی التیه ولما بلغ خبر موسی الی بلعم استقبله مع جماعة واخبره موسی بالخبر
صار مغموما محزونا ثم قال موسی یا بلعم ان الله عز وجل جعل ثلث دعواتك مستجابا
سواء سئلته فی الدنیا او فی الاخرة فرجع بلعم الی زوجته وذکر ما جری بینه وبین موسی
قالت اعطنی من ثلث دعوات دعوة وابق لك اثنین قال یا زوجة اترکی انا لا ادعو الله

في الدنيا ويقينها للاخرة فاعترت حتى رضي بلعم ان يدعو لها فقالت يا بلعم ادعو الله
ان يعطيني حسنا وجمالا لا اعطاه لاحد غيري فدعا بلعم فاجابه الله تعالى فصارت المرأة
كالنهار الشمس والليل القمر والسراج في البيت المظلم فلما رات جمالها ارتفعت عن بلعم
وتكبرت فكان بلعم يوما فيوما يرتفع عنه نور الايمان ويظهر من وجهه آثار الكفر حتى
خرجت الزوجة من بيته فدعى في حقها فصارت كلبا ولا تقدر على دخول باب احد من بني
اسرائيل ليضربونها بالعود والحجر وتجيئ في دار بلعم تقعد على صحن داره وتبكي حتى جمع
بنو اسرائيل على بلعم وعيروه وشنعوا على ذلك قالوا اما قالوا ادع مرة الثلثة ان
يجعلها على ما كانت عليه ثم انساه الله عن اسماء كانت تدعو الله بهذه وظهر في وجهه
آثار الكفر ودفع عنه سيماء العابدين ومات كافرا فانظر ايها الاخ اثر العبادة
في هذا الشخص الذي هو كافر في الاخرة لكن لا بد للعبادة المؤثرة ان يكون العابد في
حال العبادة مقربا لله تعالى وفاعلا لها خالصا لوجه الكريم واما لو كان داعيه فيها
تحصيل المعاش والتقرب عند عباد الله فهي غير نافعة له بل مضرة له كما تراه في بعض
الناس حيث يعبدون الله عزّ وجل سمعة ورياء وغرضهم في ذلك الاراءة لغيره من العباد
للاعراض الدنيوية كما حكي ان اعرابيا دخل مسجدا فرأى رجلا يصلي بخشوع وخضوع
فاعجبه ذلك فقال له نعم ما تصلي قال وانا صائم فان صلوة الصائم بضعف صلوة المفطر
فقال له الاعرابي تفضل واحفظ ناقتي هذه فان لي حاجة حتى اقضيها فخرج لحاجته
فركب المصلي ناقته وخرج فلما قضى الاعرابي حاجته رجع فلم ير المصلي ولا الناقة وطلب

فلم يجده فخرج وهو يقول صلى فاعجبني وصام فرابني تبع الملعون عن المصلي الصائم
فصلوة المصلي ما كان على خضوع وخشوع في الواقع والّا فلا يجتمع مع السرقة
التي هي من المعاصي الكبيرة ولذا كان اكثر الناس في الواقع ونفس الامر على صورة
المنكوس لانهم في صورة المنكوس لاهل الدنيا الّا الذي البصائر من اهل المكاشفة او الاصفياء
كما حكي انّه دخل رجل من العامة الى بعض ابنائه عليه السلم كان قد عرض له بعض الاحوال
قال لخادمه اخرج عنا هذا الحمار فامر الخادم ذلك الرجل بالانصراف فلما مضى ساعة
وسرى عنه قال له الخادم ان فلانا دخل عليك عليه السلم قال والله ما رايت صورة انسان
انما رايت صورة حمار وعنه ايضا عن كتاب الراوندي عن ابي بصير عن مولانا الباقر عليه السلم
قال قلت مولاك وشيعتك ضعيف ضرير اضمن لي الجنة قال او لا اعطيك علامة الائمة
قلت وما عليك ان تجمعها لي قال وتحب ذلك قلت كيف لا احب فما زاد ان مسح على بصري
فابصرت جميع ما في السقيفة التي كان جالسا فيها ثم قال يا ابا محمد هذا بصرك فانظر
ماذا ترى بعينك قال فوالله ما ابصرت الا كلبا او خنزيرا او قردا فقلت ما هذا الخلق
الممسوخ قال هذا الذي ترى هذا السواد الاعظم لو كشف الغطاء للناس ما نظر الشيعة الى
من خالفهم الا في هذه الصورة ثم قال يا ابا محمد ان احببت تركتك على حالك هكذا وان
احببت ضمنت لك الجنة ورددتك الى حالك الاول فقلت لا حاجة لي النظر الى هذا
الخلق المنكوس ردني فمسح على عيني فرجعت كما كنت وعن كتاب المذكور عن مولانا
الصادق عليه السلم قال قلت ما فضلنا على من خالفنا فوالله اني لارى الرجل منهم ارخى

بالا و اكثرنا الا و انعم عيشا و احسن حالا و اطمع في الجنة قال فسكت عني حتى اذا
كنا بالابطح من مكة و ابت الناس يضجون الى الله تع فقال يا ابا محمد هل تسمع ما اسمع
قلت اسمع ضجيج الناس الى الله تع فقال ما اكثر الضجيج و العجيج و اقل الحجيج و الذي بعث
بالنبوة محمدا صلى الله عليه و اله و عجل بروحه الى الجنة ما يتقبل الله الا منك و من
اصحابك خاصة ثم مسح يده على وجهي فنظرت فاذا اكثر الناس خنازير و حمير و قردة
الا رجل بعد رجل و قد مر حكاية الشيخ الجنيد حيث لزم بصلوة الجماعة فحضر لصلوة
المغرب ليلة بالجامع فصلى خلف امام فلما ركع للثانية جلس الشيخ و ترك الصلوة
فلما اتم الجماعة صلوتهم قال له بعض من حضر ما بال الشيخ قطع الصلوة قال ابصح ان
يصلى خلف امام في السوق انما يصح الصلوة خلف امام في المحراب فلم اره فيه و انما
رايته في السوق يشترى بغلا فسئل الامام عن ذلك قال صدق الشيخ اني لما ركعت في
الثانية خطر بقلبي اني اروح بعد الفراغ الى السوق فاشترى بغلا فشاهد حالي
و طلع على ضميري و بالجملة ان الصور الواقعية و الحالات الباطنية محجوبة على اهل
الدنيا المتغمرين تحت الحجب و الاغشية المانعة عن رؤية الخلايق الحقايق النفس
الامرية لكنها مكشوفة على اهل المكاشفة الناظرين الى ما وراء حجب السماء و لغطة
الثرى اذ لا حجب لهم في ذلك اذ الحجاب هو العلايق الدنيوية و الروابط البدنية و قد
زالت تلك الحجب لهم في ذلك بتركهم جميع ما كان علايقا للنفس كان حقايق الاشيا
يظهر لاهل الدنيا بعد انخلاعهم عن البدن و حصول الموت الحقيقي فانهم بعد ذلك يرون

الاشيا بصورها الحقيقية و اعمالهم الحسنة و السيئة و اخلاقهم الرذيلة
و عقايدهم الباطلة بصورها الواقعية الممثلة لهم الموعود عليهم في النشأة الاخروية
لارتفاع الحجاب العلايق البدنية عنهم و يتضح لهم اسرار الحقايق الالهية و اشرقت
الارض بنور ربها و وضع الكتاب و جيء بالنبيين و الشهداء و قضي بينهم بالحق و
يرون الملئكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم و يرتفع الحواجز و الحوائل
و الحجب بينهم و بين الله تع فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد بهذا كله
في الطريق الثاني من طرق المعرفة **و اما الطريق الثالث فانما هو بدوام**
الذكر و جلاء القلب به و هو المسمى بطريق الشطار و هو طريق السايرين الى الله و
الطايرين بالله في جادة المحبة و الذكر بما يحصل به الاستعداد بل يحصل به المراد
و يدفع به الاهوال و الشدائد و امر به الله عز و جل في الكتاب و اذكر ربك في
نفسك تضرعا و خيفة و قوله تع يا ايها الذين امنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا
و سبحوه بكرة و اصيلا و قوله تعالى فاذكروني اذكركم و يدل على كون
الذكر محثوثا عليه و مرغوبا فيه بعد الايات المذكورة الاخبار الكثيرة المتواترة
كالمروي عن الحسين بن زيد عن ابي عبد الله عليه السلم قال قال رسول الله صلى الله
عليه و اله ما من قوم اجتمعوا في مجلس لم يذكروا الله و لم يصلوا على نبيهم الا كان ذلك
المجلس حسرة و وبالا و عن مولانا الصادق عليه السلم ما اجتمع قوم في مجلس لم
يذكروا الله و لم يذكرونا الا كان ذلك المجلس حسرة عليهم يوم القيمة ثم قال

ما من مجلس يجتمع فيه ابرار و فجار ثم يتفرقوا على غير ذكر الله الا كان ذلك حسرة
عليهم يوم القيمة وعن هشام بن سالم عنه ع قال ان الله يقول من شغل بذكري
عن مسئلتي اعطيته افضل ما اعطي السائلين والمروي عن الصادق عليه السلام انه
قال قال الله تعالى من ذكرني في ملاء من الناس ذكرته في ملاء من الملائكة وروي
ابن القداح عنه ع ما من شيء الا وله حد ينتهي اليه الا الذكر فليس له حد ينتهي
اليه فرض الله الفرائض فمن اداهن فهو حدهن وشهر رمضان فمن صامه فهو حده
والحج فمن حج فهو حده الا الذكر فان الله لم يرض فيه بالقليل ولم يجعل له حد ينتهي
اليه ثم تلى يا ايها الذين امنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة واصيلا
ولم يجعل الله له حدا ينتهي اليه قال وكان ابي كثير الذكر لقد كنت امشي معه وانه
ليذكر الله واكل معه الطعام وانه ليذكر الله ولو كان يحدث القوم ما يشغله ذلك
عن ذكر الله وكنت ارى لسانه لاصقا بحنكه يقول لا اله الا الله فكان يجمعنا ويأمرنا
بالذكر حتى تطلع الشمس وكان يامر بالقراءة من كان يقرء منا ومن كان لا يقرء منا امره
بالذكر والبيت الذي يقرء فيه القران ويذكر الله فيه تكثر بركته وتحضره الملائكة
وتهجره الشياطين ويضيء لاهل السماء كما يضيء الكواكب لاهل الارض والبيت الذي لا
يقرء فيه القران تقل بركته وتهجره الملائكة وتحضره الشياطين وقال جاء رجل الى
النبي صلى الله عليه وآله فقال من خير اهل المسجد فقال اكثرهم ذكرا وعنه ع قال
شيعتنا الذين اذا خلوا ذكروا الله كثيرا وعنه ع قال قال الله تعالى لموسى اكثر ذكري

بالليل والنهار وكن عند ذكري خاشعا وفي الحديث القدسي ايما عبد اطلعت على
قلبه فرايت الغالب عليه التمسك بذكري توليت سياسته وكنت جليسه ومحادثه وانيسه
وعن النبي صلى الله عليه وآله قال قال الله عز وجل اذا علمت ان الغالب على عبدي
الاشتغال بي نقلت شهوته في مسئلتي ومناجاتي فاذا كان عبدي كذلك فاراد ان يسهو
حلت بينه وبين ان يسهو اولئك اوليائي حقا اولئك الابطال حقا اولئك الذين
اذا اردت ان اهلك اهل الارض عقوبة زويتها عنهم من اجل اولئك الابطال وعنه ص
قال مكتوب في التورية التي لم تغير ان موسى ع سئل ربه فقال يا رب اقريب انت فاناجيك
ام بعيد فاناديك فاوحى الله اليه يا موسى انا جليس من ذكرني فقال موسى فمن في
سترك يوم لا ستر الا سترك فقال الذين يذكروني فاذكرهم ويتحابون في فاحبهم
فاولئك الذين اذا اردت ان اصيب اهل الارض بسوء ذكرتهم فدفعت عنهم بهم
وعنه ص ما جلس قوم يذكرون الله الا ناداهم مناد من السماء قوموا فقد بدلت سيئاتكم
حسنات وغفر لكم جميعا وما قعد عدة من اهل الارض يذكرون الله الا وقعد معهم عدة
من الملائكة وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله خرج على اصحابه فقال ارتعوا
في رياض الجنة قالوا يا رسول الله وما رياض الجنة قال مجالس الذكر اغدوا وروحوا
واذكروا ومن كان يحب ان يعلم منزلته عند الله فلينظر كيف منزلة الله عنده فان
الله ينزل العبد حيث انزل العبد الله من نفسه واعلموا ان خير اعمالكم عند مليككم
وازكاها وارفعها في درجاتكم وخير ما طلعت عليه الشمس ذكر الله سبحانه وتعالى فانه

اخبر عن نفسه فقال انی جلیس من ذکرنی وقال سبحانه اذکرونی اذکرکم بنعمتی
اذکرونی بالطاعة والعبادة اذکرکم بالنعم والاحسان والرحمة والرضوان وروی
الحسن بن ابی الحسن الدیلمی عن النبی صلی الله علیه وآله ان الملئکة یمرون علی حلق الذکر
فیقومون علی رؤسهم ویبکون لبکائهم ویؤمنون علی دعائهم فاذا صعدوا الی السما
یقول الله تعالی یا ملئکتی این کنتم وهو اعلم فیقولون یا ربنا انا حضرنا مجلسا من
مجالس الذکر فرأینا اقواما یسبحونک ویمجدونک ویقدسونک یخافون نارک فیقول
الله سبحانه یا ملائکتی ازووها عنهم واشهدکم انی قد غفرت لهم وامنتهم مما یخافون
فیقولون ربنا ان فیهم فلانا وانه لم یذکرک فیقول قد غفرت له بمجالسته لهم فان
الذاکرین من لا یشقی جلیسهم وعن الصادق علیه السلم الذاکر الله فی الغافلین
کالمقاتل عن الهاربین وعن النبی صلی الله علیه وآله من ذکر الله فی السوق مخلصا
عند غفلة الناس وشغلهم بما فیه کتب الله له الف حسنة ویغفر الله له یوم القیمة
مغفرة لم یخطر علی قلب بشر وروی ان رسول الله صلی الله علیه وآله قال لابی ذر
یا ابا ذر اذکر الله ذکرا خاملا قلت ما الخامل قال الخفی وروی ان امیر المؤمنین علیه السلم
قال من ذکر الله فی السر فقد ذکر الله کثیرا ان المنافقین کانوا یذکرون الله علانیة
ولا یذکرونه فی السر فقال الله تعالی یراؤن الناس ولا یذکرون الله الا قلیلا و
عن النبی صلی الله علیه وآله اذا کان الغالب علی عبدی الاشتغال بی جعلت همه ولذته
فی ذکری عشقنی وعشقته واذا عشقته رفعت الحجاب بینی وبینه لا یسهو اذا سهی

الناس

الناس اولئک کلامهم کلام الانبیاء اولئک الابدال حقا اولئک الذین اذا اردت
باهل الارض عقوبة او عذابا ذکرتهم فیهم فصرفته عنهم وروی عن مولانا امیر المؤمنین
انه قال ان الله تعالی یتجلی علی عباده الذاکرین عند الذکر وعند تلاوة القرآن من غیر
ان یروه ویریهم نفسه من غیر ان یتجلی لهم لانه اعز من ان یری واظهر من ان یخفی فیفردوا
الله سبحانه واستانسوا بذکره وما نزلت بأحد نازلة الا وفی کتاب الله له الدلیل
الهادی وعن مولانا امیر المؤمنین علیه السلم فی نهج البلاغة عند تلاوة رجال لا تلهیهم
تجارة ولا بیع عن ذکر الله قال ان الله تعالی جعل الذکر جلاء للقلوب تسمع به بعد
الوقرة وتبصر به بعد العشوة وتنقاد به بعد المعاندة وما برح لله الاء فی البرهة
بعد البرهة وفی ازمان الفترات عباد ناجاهم فی فکرهم وکلمهم فی ذات عقولهم
فاستصبحوا بنور یقظة فی الاسماع والابصار والافئدة یذکرون بایام الله و
یخوفون مقامه بمنزلة الادلة فی الفلوات من اخذ القصد حمدوا الیه طریقه وبشروه
بالنجاة ومن اخذ یمینا وشمالا ذموا الیه الطریق وحذروه من الهلکة فکانوا کذلک
مصابیح تلک الظلمات وادلة تلک الشبهات وان للذکر لاهلا اخذوه من الدنیا
بدلا فلم تشغلهم تجارة ولا بیع عنه یقطعون به ایام الحیوة ویهتفون بالزواجر عن
محارم الله تعالی فی اسماع الغافلین ویأمرون بالقسط ویأتمرون به وینهون عن المنکر
ویتناهون عنه فکانما قطعوا الدنیا الی الاخرة وهم فیها فشاهدوا ما وراء ذلک
فکانما اطلعوا غیوب اهل البرزخ فی طول الاقامة فیه وحققت القیمة علیهم عداتها

وکشفوا

فكشفوا اغطاء ذلك لاهل الدنيا حتى كانهم يرون ما لا يرى الناس و يسمعون ما لا يسمع الناس و لو مثلتهم لعقلك في مقامهم المحمودة و مجالسهم المشهودة و قد نشروا دواوين اعمالهم و فرغوا المحاسبة انفسهم على كل صغيرة و كبيرة امروا بها فقصروا عنها فغرطوا فيها و حملوا الثقل و زادهم ظهورهم فضعفوا عن الاستقلال بها و فنشجوا نشجا و تجاوبوا نحيبا يعجون الى ربهم في مقام ندم و اعتراف لرايت اعلام هدى و مصابيح دجى قد حفت بهم الملئكة و تنزلت عليهم السكينة و فتحت لهم ابواب السماء و اعدت لهم مقامات الكرامات في مقعد اطلع الله عليهم فيه فرضي سعيهم و حمد مقامهم يتنسمون بدعائه روح التجاوز و هاين فاقة الى فضله و اسارى ذلة لعظمته جرح طول الاسى قلوبهم و طول البكاء عيونهم لكل باب رغبة الى الله منهم يد قارعة يسئلون من لا يضيق لديه المنادح و لا يخيب عليه الراغبون فحاسب نفسك لنفسك فان غيرها من الانفس لها محاسب غيرك فظهر من ذلك مرتبة الذكر و درجته و كونه اعلى درجة من غيره قال الشبلي ان الذكر سريد ما سلك المريدون طريقا اصح و اوضح من الذكر و ان لم يكن فيه سوى قوله تعالى انا جليس من ذكرني فكفى عمل يعمل العبد فيقابله الله و يجازيه بثواب و عطاء الا الذكر فانه تعالى يجازيه بذكره في المجالسة فالذكر عنوان الولاية و بيان الوصلة و تحقق الارادة و علامة صحة البداية قال ابو يزيد رايت في المنام رفعت الى السموات فاجتمع على الملئكة في كل سماء فقالوا يا ابا يزيد تعال حتى نذكر الله الى الموت فقالت النفس لا استحى من الله تعالى

ان يكون ذكرى له في عمر قصير دون الابد و يكون لذكرى له حد محدود و اجل معدود و هو يقول اذكروا الله ذكرا كثيرا و قيل لابي يزيد تعال نذكر الله تعالى ساعة فقال ليس لي الساعة لسان الذكر قيل و متى يكون لك لسان الذكر قال اذا اشتغل اهل النعيم بالنعيم و اهل الجحيم بالجحيم فاقوم بين يدى المنعم بقدمى الابدية من الابد الى الابد اقول الله الله و كان ابو يزيد ربما يقول انت انت الله و لم يقل لا اله الا الله فقيل له في ذلك فقال لان من عرف الله سبحانه لم يذكر سوى الله فاخاف ان يقول لا اله فاموت قبل ان اقول الا الله و حكى ان عبد الله النباجي بعث رسولا الى ابي يزيد البسطامي حتى قال لابي يزيد ان ابا عبد الله يقول ان لي معك احاديث مبرة و ميعادنا تحت ظل شجرة طوبى فقال ابو يزيد للرسول قل نحن شجرة طوبى ميعادنا على ذكره فان لم يصدقنى فقل ما قال الله تعالى الذين امنوا و تطمئن قلوبهم بذكر الله الى قوله طوبى لهم و حسن مآب و قال ابو يزيد كلامي صاحوا من ابليس و هو صلح من الذاكرين لقوله تعالى و اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون و عن ابن عباس انه قال ما من مومن الا و على قلبه شيطان فاذا ذكر الله خنس و اذا نسى الله تعالى وسوس **واعلم** ايها العارف ان مجرد تحريك اللسان من دون ان تشعر به الجنان لا ينفع للذاكر بل لا بد في الذكر النافع ان يكون تحريك اللسان من القلب و الجنان و لذا ذكر بعض العرفاء في مقام انك تجعل قلبك قبلة لسانك لا تحرك لسانك الا باشارة قلبك و موافقة لعقل

ووضع الايمان فان الله تعالى عالم بسرك وجهرك وكن كالنازع روحه وكالواقف في
العرض الاكبر غير شاغل نفسك عما عناك مما كلفك به ربك فامره ونهيه ووعده و
وعيده ولا تشغلها دون ما كلفك به واغسل قلبك بماء الخوف والحزن واجعل ذكر الله
من اجل ذكره لك فانه ذكرك وهو غني عنك فذكره لك اجل واشهى واتم من ذكرك
له واسبق معرفتك بذكره لك يورثك الخضوع والخشوع والاستحياء والانكسار و
يتولد من ذلك رؤية كرمه وفضله السابق وتصغر عندك طاعتك وان كثرت في
جنب منته وتخلص لوجهه ايها السالك ان الانفع بعد حضور القلب كون الذكر
على الدوام في اكثر الزمان والاوقات لئلا يحصل للسان فترة وفي القلب قسوة وبعد
ادامة ذلك واكثاره يكون الذكر اعلى درجة على غيره ومقدما على سائر العبادات بل
هو روح العبادات العلمية ومنتهاها وغاية فايدتها ونهاية ثمرتها وهو في اول درجته
يوجب المحبة لله عز وجل وفي اخر درجته الانس بالله سبحانه والموانسة مع الله جل ذكره
غاية شرف للعبد ونهاية مسرة له والسالك المريد للذكر في بدو الامر قد يكون مستغرقا
ويتكلف لذكر الله لينصرف اليه قلبه ولسانه عن الوسواس فان وفق للمداومة انس به و
انغرس في قلبه حب المذكور ومما ينبهك على ان احدنا يمدح بين يديه شخص ويذكر
بجميل الخصال فيحبه ويعشقه بالوصف وكثرة الذكر ثم اذا عشق بكثرة الذكر اضطر الى
كثرة ذكره اخرا بحيث لا يصبر عنه فان من احب شيئا اكثر من ذكره ومن اكثر ذكر الشيء و
ان كان متكلفا احبه كذلك اول ذكر الله متكلف الى ان يتم الانس به والحب ثم يمتنع

الصبر عنه اخرا فيعطي ما له من الثمرة وقد قيل كابدت القران عشرين سنة ثم
تنعمت به عشرين سنة ولا يصدر النعم الا عن الانس والحب ولا يصدر الانس الا عن
المداومة على المكابدة حتى يصير التكلف ثم اذا حصل الانس بالله انقطع عن غير الله
وما سوى الله هو الذي يفارقه عند الموت فلا يبقى معه في القبر اهل ولا ولد ولا
مال ولا ولاية ولا يبقى الا المحبوب المذكور فيتمتع به ويتلذذ بانقطاع العوائق
الصادقة عنه من اسباب الدنيا ومحبوباتها فاغتنم الذكر فانه من ثمراته وفوائده
وهو يصل العبد الى غاية ما يستعد وجوده كما روى شعيب الانصاري وهرون بن
خارجة قالا قال ابو عبد الله عليه السلم ان موسى عم انطلق ينظر في اعمال العباد فاتى
رجلا من اعبد الناس فلما امسى حركت الرجل شجرة الى جنبه فاذا فيها رمانتين فقال
يا عبد الله من انت انك عبد صالح انا ههنا منذ ما شاء الله ما اجد في هذه
الشجرة الا رمانة واحدة ولولا انك عبد صالح ما وجدت رمانتين قال انا رجل
اسكن ارض موسى بن عمران فلما اصبح قال تعلم احدا اعبد منك قال نعم فلان الفلاني
قال فانطلق اليه فاذا هو اعبد منه كثيرا فلما امسى اوتي برغيفين وماء فقال يا عبد الله
من انت انك عبد صالح انا ههنا منذ ما شاء الله وما اوتي الا برغيف واحد ولولا
انك عبد صالح ما اوتيت برغيفين فمن انت قال انا رجل اسكن ارض موسى بن عمران
ثم قال موسى عم هل تعلم احدا اعبد منك قال نعم فلان الحداد في مدينة كذا وكذا
قال فاتاه فنظر الى رجل ليس بصاحب عبادة بل انما هو ذاكر الله تعالى واذا دخل وقت

الصّلوة قام فصلّى فلمّا امسى نظر الى غلته فوجدها قد اضعفت قال يا عبد الله
من انت انك عبد صالح انا ههنا منذ ماشاء الله غلّتي قريب بعضها مع بعض والليلة
اضعفت فمن انت قال انا رجل اسكن في ارض موسى بن عمران قال فاخذ ثلث غلته فضة
بها وثلثا اعطى مولاه وثلثا اشترى به طعاما فاكل هو وموسى قال فتبسم موسى
فقال من اىّ شئ تبسّمت قال دلّني رجل من بني اسرائيل على فلان فوجدته من اعبد
الخلق فدلّني على فلان فوجدته اعبد منه فدلّني فلان عليك وانك اعبد منه
لست ادرى اشبه القوم قال انا رجل مملوك الم تر انى اصلّى الصّلوة لوقتها واني
اقبلت على الصّلوة اضررت بغلّة مولاي واضررت بعمل النّاس اتريد ان تاتي
بلادك قال نعم فمرّت به سحابة فقال الحدّاد يا سحابة تعالى فجائته فقال اين تريدين
قال اريد ارض كذا وكذا قال انصرفي ثم مرّت به اخرى فقال يا سحابة تعالى فجائته فقال
اين تريدين قالت اريد ارض كذا وكذا قال انصرفي ثم مرّت به اخرى فقال يا سحابة
تعالى فجائته فقال اين تريدين قالت اريد ارض موسى بن عمران قال فقال احملي هذا
حمل رفيق وضعيه في ارض موسى بن عمران وضعا رفيقا قال فلمّا بلغ موسى بلاده قال
يا ربّ بما بلغ هذا ما ارى قال ان عبدك هذا يصبر على بلائي ويرضى بقضائي ويشكر
نعمائي فانظر الى حال هذا الفلاح الحدّاد حيث بلغ بالذكر ما بلغ ولذا ترى العارف
الذاكر لا يستانس بغير الله عزّ وجلّ ولا يرغب عن ذكر الله تعالى طرفة عين ولا يستوحش
في الوحدة ولا يحزن بالغربة وحكى عن الواسطي انه قال بينا اسير في البادية اذا انا

باعرابي جالسا متفردا فدنوت منه وسلمت عليه فردّ عليّ السّلام فاردت ان اكلمه
فقال اشتغل بذكر الله تعالى فان ذكر الله شفاء القلوب ثم قال كيف يتفرغ ابن
ادم من ذكره وخدمته والموت في اثره والله ناظر اليه ثم بكى وبكيت معه فقلت له
انا اراك فريدا وحيدا قال ما انا بوحيد الله معي وما انا بفريد والله طبيبي ثم قال
ومضى مسرعا ويقول يا سيدي اكثر خلقك مشغول عنك بغيرك وانت عوض عن
جميع مافات يا صاحب كل غريب ويا مونس كل وحيد ويا ماوى كل فريد وجعل يمر
وانا اتبعه ثم اقبل الي وقال ارجع عافاك الله الى من هو خير لك مني ولا تشغلني عمن
هو خير لي منك ثم غاب عن بصري وحكى عن ذي النّون انه قال رايت رجلا اسود
يطوف حول البيت وهو يقول انت انت انت ولا يزيد على ذلك اللفظ شيئا
اخر فقلت له يا عبد الله اي شئ عنيت به فانشا يقول بين المحبين سر ليس
ينقشه خط ولا قلم عنه فيحكيه نادينا بلا اثر بما نجد نور يحير عن بعض
ما فيه شوقي اليه ولا ابغي به بدلا هذا سرائر كتمان اناجيه ومن هنا قال
قال بعضهم من كتم اسرار القلوب ظهر له اسرار الغيوب ولذا ما بلغوا ما بلغوا وانما بلغوا
باسرار جلّ عظمته وتصنعوا في ابداع العجايب ما يصنع الاولياء ووصلوا الى ذلك
بالتفرد بالفرد قال رسول الله صلّى الله عليه واله وسلم سبق المنفردين قالوا
يا رسول الله وما المنفردون قال المهترون الذين يهترون في ذكر الله يضع
الذكر عنهم اثقالهم فياتون يوم القيمة خفافا قال ذو النّون كنت اسير في بعض

المفاوز فاذا انا برجل متزر بحشیش فسلمت علیه فرد علی السلام ثم قال من این الفتی قلت من بلد مصر قال الی این قلت الطلب الانس بالمولی قال اترک الدنیا والعقبی یصح لک الطلب وتصل الی مولاک وانسه قلت هذا کلام صحیح صححه لی قال انتهمنا فیما اعطینا ولقد اعطینا حین ما تقول وهو المعرفة فقلت ما اتهمک ولکن ارید ان تزید نی نورا علی نور فقال یا ذا النون انظر الی فوقک فنظرت فاذا السماء والارض کانهما ذهب یتوقد وبتلالا ثم قال یا ذا النون اغمض بصرک فاذا هما صارتا کما کانتا فقلت کیف السبیل الی هذا قال تفرد بالفرد ان کنت له عبدا وذکر الشیخ بدر الدین فی رسالته انی کنت ناعس فرایت ذاکرا فلما انتبهت سمعت واحدا یذکر الله تعالی فوقع فی قلبی فحققت قوله من احب ان یرتاض فی ریاض الجنة فلیکثر ذکر الله صدق رسول الله صلی الله علیه وآله ذکر الله کثیرا مفتاح جمیع الکمالات لانها منه تعالی ولا یحصل الا بالقرب والقرب بالمحبة والمحبة بدوام الذکر قال النبی صلی الله علیه وآله من احب شیئا اکثر ذکره وکثرة ذکره ثبوت محبته تعالی لانها لا یدرک بالحس الظاهر والباطن مشغول بغیره تعالی فیصعب الالفة بین الله وبین السالک فی الابتداء فلا بد من التحمل لطلب الالفة والاستیناس مع الله تعالی وذلک بدوام الذکر ولذا قال الله تعالی واذکروا الله کثیرا تعلیما للطریق الیه ورافة علی عباده فاذا داوم علی الذکر یسری الی باطنه ویصل الی قلبه فیحبه ویستلذ به ثم یفتح علیه ابواب

الرحمة بحسب استعداده وعلامة حبه ان یستلذ بذکره دائما وذلک من امارات السعادة وامارات انفتاح باب الجنة بل حکی عن الشیخ محی الدین انه قال من لم یسمع ذکر الحق جلت عظمته فی اوان ذکره لله تعالی لم یکن ذکره ذکر الحق عز اسمه لما ذکره اذکرونی اذکرکم ولعله اراد استماع کلامه الشریف من طرق الجذبات الحاصلة للسالکین المحبین الواصلین الی مقام الفناء کما قد حکی عن بعض العارفین فی بعض عروجاتهم وجذباتهم استماع انا الله من نور شعشعانی یتجلی علیه وروی عن ابن عباس ذکر الله ایاکم اکثر من ذکرکم ایاه لان ذکرکم ایاه لا یکون الا من ذکره ایاکم ومخرج ذکرکم ایاه من سبب ذکره ایاکم وذکره لکم سابق علی ذکرکم له وذکره لکم اکبر من ذکرکم له قال الله سبحانه ولذکر الله اکبر فمن ذکر الله تعالی له فی الازل وحسن نظره وکمال لطفه واحسانه الیه حیث اصطفاه وهداه وقربه واواه صار منقطعا عن نفسه ایسا من خلقه ولم یشغل قلبه بشیء سواه وهذا اسرع الی الله تعالی وهو غناء لا فقر فیه وفقر لا غناء فیه ولکن فی تمام الذکر ان لا یشتغل قلبه بشیء سواه حتی عن نفسه بحیث لا ینظر حین الذکر ولا یلتفت فی اوانه الا الی مذکوره کما عن مولانا امیر المومنین علیه السلام لا تذکر الله ساهیا ولا تنسه لاهیا واذکره کاملا یوافق فیه قلبک لسانک ویطابق اضمارک اعلانک لن تذکره حقیقة الذکر حتی تنسی نفسک فی ذکرک وتفقدها فی امرک واذا اقام العارف الذاکر بذکر مولاه علی نهج الذی ذکره

سید الوحدة مولانا امیر المؤمنین علیه السلام فهاج شر نار الاشتیاق فیحرق ما
فی ضمیره من العلائق و الکدورات و الآفات کما ذکره مولانا امیر المؤمنین علیه السلام
حب الله نار الله لا تمر علی شیء الا احترق فیح بذ بدء هذا العبد حول مستیمی عزه و یقع
فی روضات قدسه و یطیر بجناح العز فی سرادقات لطفه فعند ذلک یسقط عنه ذکره
المذکوره فیصیر مستغرقا فی بحر ذکر مذکوره له عند قت الاجتبا و حسن العنایة
السابقة الازلیة الابدیة لا یقدح فیها النسیان و لا یکدرها الغفلة و الطغیان
و این یقع ذکر المعلول عند الذکر الذی غیر معلول فالمعلول الذی کان ذکر المذکور
بسبب فیقر نزول به و غیر المعلول الذی کان ذکره من الازل الی الابد مع لفنا عن
المذکور و لکن بعد وقوع ذکر الحقیقی فی القلب و جلائه و صفائه بعد الوقوع
یقع فی العقل ثم فی الروح ثم فی السر ثم فی سر السر ثم فی الغیب ثم فی غیب الغیب
صار الذکر سببا الی رؤیة المذکور ثم ینتشر فی سائر وجود الذاکر و اذا کان کذلک
کان ذکر اللسان و ذکر القلب موافقین و اشار الیه بقوله ما کذب الفؤاد ما رأی
و اذا وقع الرؤیة فی القلب و صار العین ایضا قلبا و القلب عینا و جمیع وجوده عیونا
و یری العارف ما خفی علی سائر العیون و یطلع علی السر المکنون فیا لها من عنایة
کثیرة و مفاتیح سعادات عدیدة من حضرة المذکور و لذا بلغ العارف ما بلغ من ترک
الهوی و اداء شکر ما اعطی و نذکر جملة من حکایات السالکین حتی تکون علی شوق
و بصیرة فی سلوکک حتی ان رجلا من العارفین فرغ من اعمال الحج و ادکانه ثم اخذ

محرم باحرامه مرة اخری و قال لبیک اللهم لبیک فقیل له یا هذا ان وقت الحج تکون
التلبیة و قد مضی فقال قد احرمت من الوطن الی زیارة البیت فالآن احرمت من
زیارة البیت الی زیارة رب البیت فقیل له هنا لمن احرم عن غیره و قصد الی زیارته
فنعم المزور ربنا و حکی عن بعضهم قال کنت حاجا فاردت التلبیة فجذب منديلا
لی فعسالته فقطعته بنصفین ثم اتزرت بنصفه و ارتدیت بنصفه الاخر فلم تزل
نفسی تنازعنی ببعض الحاجات فاذا بهاتف یهتف انظر بین یدیک فنظرت فاذا
البادیة فضة کلها فغمضت عینی عنها و قلت اللهم انی اعوذ بک من کل
ارادة سواک و حکی عن ذی النون المصری انه قال بینما اسیر علی شاطی النیل
فاذا انا بجاریة متطلعة علی النیل و قد اضطربت امواج النیل و هی تقول الهی
تدری ما تفعل بی فقلت یا جاریة اتشکین ممن هو صاحب کل بر و احسان فقالت
یا ذا النون انت الذی اذا شکوت منه و ان انبسطت علیه ثم انشأت
تقول من نال ودک لا یشکوک یا سیدی انت المراد و ما سواک محال فقلت
یا جاریة من این عرفت انی ذو النون و لم ترنی فقالت عرفتک بنور معرفة الجبار
فقلت اما تجدین ههنا وحشة الوحدة فقالت الذی نور قلبی بنور معرفته ما
سکن قلبی قط الی غیره فانه مونس الابرار فی الخلوات و صاحب الغرباء فی الفلوات
و حکی ان هرم بن حیان قال کنت اسیر الی شاطی دجلة فاذا انا برجل قد اقبل
علی و علیه سیماء العارفین فسلمت علیه و قلت کیف حالک و شانک قال سبحان الله

دنیانا ان کان وعدتنا المفعولا یا هرم بن حیان اشتغل بما یعنیك فقلت رحمك الله من این عرفت اسمی واسم ابی وما رایتك قبل هذا الیوم قال اما علمت ان العارف یتعارف بعضهم بعضا بنور المعرفة فقال عجبت من حسن فصاحته وتحیرت من هیبته وحکی ان هرم بن حیان قال اتیت اویس بن عامر فسلمت علیه فقال وعلیك السلام یا هرم بن حیان فقلت کیف عرفت اسمی واسم ابی قال عرفت روحی روحك بنور معرفة ربی قلت انی احبك فی الله قال ما ظن احدا یحب الله یحب غیر الله قلت ارید الصحبة والانس بك قال ما ظننت عارفا یستوحش عن الله حتی یستانس بغیره قلت اوصنی قال اوصیك بالله سبحانه فانه عوض عن کل ما فات

وقال عبد الواحد بن زید فبینما انا وایوب السجستانی نسیر فی طریق الشام فاذا نحن باسود اقبل الینا یحمل کاره حطب فقلت یا اسود من ربك فقال المثلی تقول هذا فرفع راسه الی السماء وقال الهی حول هذا الحطب ذهبا فاذا هو ذهب ثم قال اترون هذا قلنا نعم ثم قال اللهم رده حطبا فصار کما کان اولا وقال اسئلوا العارفین فان عجائبهم لا تفنی قال ایوب فبقیت متحیرا خجلا من العبد الاسود وتحیرت منه حیاء ما استحییت مثله قبل ذلك من احد قط ثم قلت امعك شیء من الطعام قال فاشار فاذا بین ایدینا جام فیه عسل اشد بیاضا من الثلج واطیب ریحا من المسك فقال کلوا فوالذی لا اله غیره لیس هذا من بطن النحل فاکلنا فما رأینا شیئا احلی منه فتعجبنا ثم انه قال ولیس بعارف من یعجب من الآیات ومن یعجب من الآیات

فاعلم انه بعید من الله ومن بعد من رؤیة الآیة فانه جاهل بالله عز وجل و حکی ان ابی عمران الواسطی قال کنت فی مرکب البحر فانکسرت السفینة فبقیت انا مع امرأتی علی لوح وقد ولدت صبیا ولم اشعر به حتی صاحت بی وقالت انا عطشی فقلت یا هذه قد ترین هذه حالنا فبینما انا کذلك اذ سمعت حسا فوقی فرفعت راسی فاذا انا برجل فی یده سلسلة من ذهب وفیها رکوة من یاقوت احمر فقال هاکما فاشربا قال فاخذت الرکوة فشربنا منها فاذا هو اطیب من المسك وابرد من الثلج واحلی من العسل فقلت من انت رحمك الله فقال انا عبد لمولاك فقلت بای شیء بلغت ما بلغت قال ترکت هوای لهواه فاجلسنی فی هواه ثم غاب عنی فلم اره بعد ذلك وحکی انه کانت لرابعة البصریة سلسلة معلقة فی بیتها فکلما ارادت الطعام ضربت بیدها تلك السلسلة فوجدت فیها الطعام الذی شائت الی غیر ذلك فانظر ایها السالك العارف الی حال هؤلاء السالکین حیث بلغوا فی مقام السلوك والمعرفة الی درجة حق الیقین ولا یجعلك محجوبا بالذنوب عن علام الغیوب ومعزولا بالعیوب عن المقام المحمود المحبوب وممنوعا بتخریب القلوب بالمعاصی وعلایق الدنیویة عن بلوغ المطلوب ولا تغتر بالدنیا الفانیة واهرب عنها حتی تغرق فی بحر الجهل والغفلة ودجلة الکدورة وظلمة الطبیعة الا تری ان العبد بعد طاعة المولی وترك ما تشتهیه نفسه الاماره من الهوی یصیر مفتاح رحمة الله عز وجل وباب رضوانه کما روی اسحق بن عمار عن مولانا الصادق علیه السلام

قال كان ملك في بني اسرائيل وكان له قاض وللقاضي اخ وكان رجلا صدوقا
وكان له امراة قد ولدتها الانبياء فاراد الملك ان يبعث رجلا في حاجة فقال
للقاضي ابغني رجلا ثقة فقال ما اعلم احدا اوثق من اخي فدعا ليبعثه فكره ذلك
الرجل وقال لاخيه اني اكره ان اضيع امراتي فعزم عليه فلم يجد بدا من الخروج قال
لاخيه يا اخي اني لست اخلف شيئا اهم الي من امراتي فاخلفني فيها وتول قضاء
حاجتها قال نعم فخرج الرجل وقد كانت المراة كارهة لخروجه وكان القاضي ياتيها
ويسالها عن حوائجها ويقوم بها فاعجبته فدعاها الى نفسه فابت عليه فحلف عليها
لئن لم تفعلي لاخبرن الملك انها قد فجرت فقالت اصنع ما بدا لك لست اجيبك
الى شئ مما طلبت فاتى الملك فقال امراة اخي قد فجرت وقد ثبت ذلك عندي فقال
له الملك طهرها فجاء اليها وقال ان الملك قد امرني برجمك فما تقولين تجيبيني
والا رجمتك فقالت لست اجيبك فاصنع ما بدا لك فاخرجها فحفر لها فرجمها ومعه
الناس فلما ظن انها قد ماتت تركها وانصرف وجنها الليل وكان بها رمق فتحركت
وخرجت من الحفرة ثم مشت على وجهها حتى خرجت من المدينة فانتهت الى دير فيه
ديراني فباتت على باب الدير فلما اصبح الديراني فتح باب الدير فراها فسالها
عن قصتها فخبرته فرحمها وادخلها الدير وكان له ابن صغير ولم يكن له غيره وكان
حسن الحال فداواها حتى برات من علتها واندملت حتى دفع اليها ابنه فكانت
تربيه وكان للديراني قهرمان يقوم بامره فاعجبته فدعاها الى نفسه فابت فجهد

بها فابت فقال لئن لم تفعلي لاجهدن في قتلك فقالت اصنع ما بدا لك
فعمد الى الصبي فدق عنقه واتى الديراني فقال له ان فاجرتك قد فجرت فدفعت
اليها ابنك فقتلته فجاء الديراني فلما راه قال ما هذا فقد تعلمين صنيعي
بك فاخبرته فقال لها ليس تطيب نفسي ان تكوني عندي فاخرجي فاخرجها ليلا
ودفع اليها عشرين درهما وقال تزودي الله حسبك فخرجت ليلا فاصبحت في
قرية فاذا فيها مصلوب على خشبة وهو حي فسالت عن قصته فقالوا عليه
دين عشرون درهما ومن كان عليه دين عندنا لصاحبه صلبه حتى يؤدي الى
صاحبه فاخرجت العشرين الدرهم ودفعتها الى غريمه وقالت لا تقتلوه فانزلوه
عن الخشبة فقال لها ما احد اعظم علي منة منك نجيتني من الصلب ومن
الموت فانا معك حيث ما ذهبت فمضى معها ومضت حتى انتهيا الى ساحل البحر
فراى جماعة وسفنا فقال اجلسي حتى اذهب انا اعمل لهم واستطعم واتيك به
فاتاهم فقال لهم ما في سفينتكم هذه قالوا في هذه تجارات وجواهر وعنبر واشياء
من التجارة واما هذه فنحن فيها قال وكم يبلغ ما في سفينتكم هذه قالوا كثير
لا نحصيه قال فان معي شيئا خيرا هو خير مما في سفينتكم قالوا وما معك قال جارية
لم يروا مثلها قط قالوا بعناها قال نعم على شرط ان يذهب بعضكم فينظر اليها
ثم يجيئني فيشتريها ولا يعلمها ويدفع الي الثمن ولا يعلمها حتى امضي انا فقالوا
ذلك لك فبعثوا من نظر اليها فقال ما رايت مثلها قط فاشتروها منه بعشرة

الاف درهم ودفعوا اليه لذراهم فمضى بها فلما امعن اثرها قالوا لها قومي وادخلي السفينة قالت لم قالوا قد اشتريناك من مولاك قالت ما هو بمولاي قالوا تقومين او لنحملنك فقامت ومضت معهم فلما انتهوا الى الساحل لم يؤمن بعضهم بعضا عليها فجعلوها في السفينة التي فيها الجواهر والتجارة وركبوا في السفينة الاخرى فدفعوها فبعث الله عز وجل عليهم رياحا فغرقهم وسفينتهم ونجت السفينة التي كانت فيها حتى انتهت الى جزيرة من جزائر البحر وربطت السفينة ثم دارت في الجزيرة فاذا فيها ماء وشجر فيه ثمر فقالت هذا ماء اشرب منه وثمر اكل منه واعبد الله في هذا الموضع فاوحى الله عز وجل الى نبي من انبياء بني اسرائيل ان يأتي ذلك الملك فيقول له ان في جزيرة من جزائر البحر خلقا من خلقي فاخرج انت ومن في مملكتك حتى تأتوا خلقي هنا فاقروا له بذنوبكم ثم تسئلوا ذلك الخلق ان يغفر لكم فان غفر لكم غفرت لكم فخرج الملك باهل مملكته الى تلك الجزيرة فراوا امراة فتقدم اليها الملك وقال لها ان قاضي هذا اتاني فخبرني ان امراة اخيه فجرت فامرته برجمها ولم يقم عندي البينة فخاف ان اكون قد تقدمت على ما لا يحل لي فاحب ان تستغفري لي فقالت غفر الله لك اجلس ثم اتى زوجها ولا يعرفها فقال انه كان لي امراة وكان من فضلها وصلاحها واني خرجت عنها وهي كارهة لذلك فاخبرني اخي انها فجرت فرجمها وانا اخاف ان يكون قد ضيعتها فاستغفري لي غفر الله لك فقالت غفر الله لك اجلس فاجلسه الى جنب الملك ثم اتى القاضي فقال انه كان لاخي امراة وانها

اعجبتني فدعوتها الى الفجور فابت فاعلمت الملك انها قد فجرت وامرني برجمها فرجمتها وانا كاذب عليها فاستغفري لي فقالت غفر الله لك ثم اقبلت على زوجها وقالت اسمع ثم تقدم الذي رأني فقص قصته وقال اخرجتها بالليل وانا اخاف ان يكون قد لقيتها سبع فقتلتها فقالت غفر الله لك اجلس ثم تقدم الغمران فقص قصته فقالت للذي رباني اسمع غفر الله لك ثم تقدم المصلوب فقص قصته فقالت لا غفر الله لك ثم اقبلت على زوجها فقالت انا امرأتك وكل ما سمعته فانما هو قصتي ولست لي حاجة في الرجال فانا احب ان تأخذ هذه السفينة وما فيها وتخلي سبيلي فاعبد الله عز وجل في هذه الجزيرة فقد ترى ما لقيت من الرجال ففعل واخذ السفينة وما فيها وانصرف الملك واهل مملكته فانظر رحمك الله الى حال هذه المراة حيث بلغت بالزهد والتقوى والمعرفة بجلال المولى ما بلغت حتى صارت تطلب غفران الله ورضوانه وجعل مغفرتها مقرونة بمغفرته ولا تقصر في سلوكك وحصل صفاوة في قلبك وتستغني قلبك عن عبادة ونية الاعمال وطلب الاعواض منها والالتفات الى ما سواه وقال ذو النون المصري من اراد صفوة قلبه فليؤثر الله على شيء ونه وقال الانطاكي ان وجدت دينا في قلبك فادم الصيام وان وجدت دينا في قلبك فاطل القيام وان وجدت دينا في قلبك فقلل الكلام وان وجدت دينا في قلبك فاترك الادام وان وجدت دينا في قلبك فاكثر البكاء والخضوع والتضرع الى الملك العلام وقيل لبهلول ما الصفاوة قال طران

القلب باجنحة الاشتياق نحو رضا رب العالمين وادنى اوصاف اهل الصفا
عيش القلب مع الله بلا علاقة ومن لم يعرف نفسه بالفقر والفاقة والعجز والضعف
لم ينل صفوة النفس وحكى ان بهلول كان لا ياخذ شيئا فقيل له في ذلك فقال
امرنا ان لا ناخذ شيئا بالواسطة لان منها ذهاب الصفاوة وحكى ان معروف الكرخي
قال بينا اسير بالبادية ولم يكن معى احد من البشر اذ نزل ملك من السماء فسألني
عن الصفاة فقلت صدق الوفاء قال صدقت ثم عرج الى السماء وهو يقول يوفون
ويخافون والمروى في الكافي في باب الزهد عن مولانا الصادق عليه السلام انه
القلب اذا استصفا ضاقت به الارض حتى يسمو ومن ذلك يحصل لاهل الذكر كشف
ورؤية في عالم الغيب وتوجه وحده الى عالم المجردات ولذا ورد في الاخبار
لكل ذكر من الاذكار خاصية ومنزلة عظيمة كما عن منهاج السابرين وقد جرب القوم
ان الاكثار من ذكر يا حي يا قيوم يا من لا اله الا انت يوجب حيوة القلوب وروى
ابو مسعود عن ابي عبد الله عليه السلام قال من قال اربع مرات اذا اصبح الحمد لله
رب العالمين فقد ادى شكر يومه ومن قالها اذا امسى فقد ادى شكر ليلته وعنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من قال الحمد لله كما هو اهله شغل كتاب
السماء فيقولون اللهم لا نعلم الغيب فيقول اكتبوها كما قال عبدي وعلى ثوابها
وعن يونس بن يعقوب قال قلت لابي عبد الله عليه السلام من قال سبحان الله مائة مرة
كان ممن ذكر الله كثيرا وعن الصادق عليه السلام قال قال امير المؤمنين عليه السلام

التسبيح

التسبيح نصف الميزان والتحميد يملأ الميزان والله اكبر يملأ ما بين السموات
والارض وروى ان سليمان بن داود عليهما السلام كان معسكره مائة فرسخ في
مائة فرسخ خمس وعشرون للجن وخمس وعشرون للانس وخمس وعشرون للطير
وخمس وعشرون للوحوش وكان له الف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلثمائة
منكوحة وسبع مائة سرية وقد نسجت الجن له بساطا من ذهب وابريسم فرسخا
في فرسخ وكان يوضع منبره في وسطه وهو من ذهب ويقعد عليه وحوله ستمائة
الف كرسي من ذهب وفضة يقعد الانبياء على كراسي الذهب والعلماء على
كراسي الفضة وحوله الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظلله الطير باجنحتها
حتى لا تقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط فيسير به مسيرة شهر في يوم وروى
انه كان يامر الريح العاصف تسير والرخاء تحمله فاوحى الله اليه وهو يسير بين السماء
والارض اني قد زدت في ملكك ان لا يتكلم احد بشيء الا القته الريح في سمعك
فيحكى انه مر بحراث فقال لقد اوتي ابن داود ملكا عظيما فالقاه الريح في اذنه
فنزل ومشى الى الحراث وقال انما مشيت اليك لئلا تتمنى ما لا تقدر عليه ثم قال
لتسبيحة واحدة يقبلها الله خير مما اوتي آل داود وعلل في بعض الاخبار بان ثواب
التسبيحة يبقى وملك سليمان يفنى واذا كان تسبيحة واحدة خيرا مما اوتي داود
من الجاه والجلال وما عرفت من الاقتدار فما ظنك اذا كان الذاكر اكثر في ذكره
واشتغل به في كل احوال وروى عن مولانا الباقر عليه السلام انه قال قال رسول الله

بر رجل یغرس غرساً فی حایط فوقف علیه فقال الا ادلک علی غرس اثبت اصلاً واسرع ایناعاً واطیب ثمراً وابقی قال بلی فدلنی یا رسول الله فقال اذا اصبحت وامسیت فقل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر فان ذلک لک ان قلته بکل تسبیحة عشرة شجرات فی الجنة من انواع الفواکه وهن من الباقیات الصالحات قال فقال الرجل فانی اشهدک یا رسول الله ان حایطی هذا صدقة مقبوضة علی فقراء المسلمین اهل الصدقة فانزل الله تعالی آیة فاما من اعطی واتقی وصدق بالحسنی فسنیسره للیسری وروی حماد بن عثمن عن الصادق عن ابائه عن علی علیهم السلام قال قال رسول الله لما اسری بی الی السماء دخلت الجنة فرایت فیها قیعان یقعاً من مسک ورایت فیها ملائکة یبنون لبنة ذهب ولبنة فضة وربما امسکوا فقلت لهم ما لکم ربما بنیتم وربما امسکتم فقالوا حتی تجیئنا النفقة قلت وما نفقتکم قالوا قول المؤمن سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر واذا قالهن بنینا واذا سکت سکتنا وامسکنا وروی محمد بن خالد البرقی عن الصادق عن ابیه عن جده علیهم السلم قال قال رسول الله صلی الله علیه وآله من قال سبحان الله غرس الله له بها شجرة فی الجنة فقال رجل من قریش ان شجرنا فی الجنة لکثیر قال نعم ولکن ایاکم ان ترسلوا علیها نیراناً فتحرقوها وذلک قول الله عز وجل یا ایها الذین امنوا اطیعوا الله و اطیعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالکم وعن مولانا الصادق علیه السلم قال

من قال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له الهاً واحداً احداً فرداً صمداً لم یتخذ صاحبة ولا ولداً خمساً واربعین مرة کتب الله له خمساً واربعین الف الف حسنة ومحی عنه خمساً واربعین الف الف سیئة ورفع له خمساً واربعین الف الف درجة وکان کمن قرء القران فی یوم اثنی عشرة وبنی الله له بیتاً فی الجنة وعنه ع قال الا اعلمکم خمس کلمات خفیفات علی اللسان و ثقیلات فی المیزان یرضین الرحمن ویطردن الشیطان وهن من کنوز الجنة ومن تحت العرش وهن من الباقیات الصالحات قالوا بلی یا رسول الله فقال قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم وقال ع خمس بخ بخ لهن ما اثقلهن فی المیزان الی غیر ذلک من الاخبار الدالة علی فضیلة بعض الاذکار الخاصة وبیان خاصیته واذا کان حال الذکر کیت وکیت فلا تسکن لسانک عن ذکر الله عز وجل ولا تخلو قلبک عنه ولا تغفل عنه بل لا تنس ذکره بذکر غیره اذ هو موجب للهجران وسخط الرحمن کما روی ان یعقوب لما قال یا اسفی علی یوسف فاوحی الله تعالی ان یا یعقوب الی متی تذکر یوسف ابو خلقک او رزقک او اعطاک النبوة فبعزتی لو کنت ذکرتنی واشتغلت عن ذکر غیری لفرجتک فی ساعتی فعلم یعقوب انه مخطئ فی ذکر یوسف فقال الهی لو ضربتنی بسوطک هذا فی اول الیوم لما افنیت عمری فی البطالة وعن تفسیر العیاشی عن مولانا الصادق علیه السلم فی حدیث طویل فی تفسیر قوله تعالی وقال للذی ظن انه ناج

منهما اذكرني عند ربك ولم يفزع يوسف في حاله الى الله فيدعوه فلذلك قال
الله تعالى فانسيه الشيطان ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين قال اوحى الله تعالى
الى يوسف في ساعته تلك يا يوسف من اراك الرؤيا التي رايته فقال انت يا رب
فقال من حببك الى ابيك فقال انت يا رب قال فمن علمك الدعاء الذي دعوت به حتى
جعل لك من الجب فرجا فقال انت يا رب قال فمن جعل لك من كيد المراة مخرجا
فقال انت يا رب قال فمن انطق لسان الصبي فعندك فقال انت يا رب قال فمن صرف
كيد امراة العزيز والنسوة فقال انت يا رب قال فمن الهمك تاويل الرؤيا فقال انت
يا رب قال فكيف استغثت بغيري ولم تستغث بي وتسئلني ان اخرجك من السجن و
استغثت وقلت بعبد من عبادي ليذكرك الى مخلوق من خلقي في قبضته ولم تفزع
الي فالبث في السجن بذنبك هذا بضع سنين بارسالك عبدا الى عبد وفي رواية
اخرى كلما قال الرب تعالى فمن يفعل بك كذا وكذا صاح يوسف ووضع خده على الارض
وقال يا رب انت وفي رواية اخرى لما قال للفتى اذكرني عند ربك اتاه جبرئيل فضرب
برجله على الارض حتى كشفت له الارض السابعة فقال له يوسف انظر ماذا ترى قال
ارى حجرا فضرب برجله على الحجر ففلق فقال ماذا ترى فقال ارى دودة صغيرة قال
فمن رازقها قال الله عز وجل قال فان ربك يقول انا رازق هذه الدودة في ذلك الحجر
في قعر الارض السابعة وظننت اني انساك حتى تقول للفتى اذكرني عند ربك لتلبثن
في السجن بمقالتك هذه بضع سنين قال فبكى يوسف عند ذلك حتى بكى لبكائه

الجبنا فنادى مع اهل السجن فصالحهم على ان يبكي يوما ويسكت يوما فكان اليوم
الذي يسكت اسوا حالا وعن تفسير علي بن ابراهيم قال ان اصحاب ايوب عليه السلام البته
فيهم شاب حديث السن فقعدوا عنده فقالوا له يا ايوب لو اخبرتنا بذنبك لعل الله
كان يجيبنا اذا سئلناه وما نرى ابتلائك هذا البلاء الذي لم يبتل به احد الا من
امر كنت تستره فقال ايوب وعزة ربي انه ليعلم اني ما اكلت طعاما الا ويتيم او ضعيف
ياكل معي وما عرض لي امران كلاهما طاعة الا اخذت باشدهما على بدني فقال الشاب
سوءة لكم عيرتم نبي الله حتى اظهر من عبادة ربه ما كان يسترها فقال ايوب لو جلست
مجلس الحكم منك لادليت بحجتي فبعث الله اليه غمامة فقالت يا ايوب ادل بحجتك
فقد اقعدتك مقعد الحكم وها انا ذا قريب ولم ازل فقال يا رب انك لتعلم انه لم
يعرض لي امران قط كلاهما لك طاعة الا اخذت باشدهما على نفسي الم احمدك الم
اشكرك الم اسبحك الم استحمك قال فنودي من الغمامة بعشرة الف لسان يا ايوب
من صيرك تعبد الله والناس عنه غافلون وتحمده وتشكره وتسبحه وتكبره
والناس عنها غافلون اتمن على الله بما لله فيه المنة عليك قال فاخذ التراب
فوضعه في فيه ثم قال لك العتبى يا رب انت فعلت ذلك بي فانزل الله تعالى ملكا
فركض برجله فخرج الماء فغسله بذلك الماء فعاد احسن ما كان واطرا وانبت
له خضراء ورد عليه اهله وماله وولده وزرعه وروي ان الله تعالى اوحى الى
ابراهيم عليه السلام فقال يا ابراهيم اتدري لم اتخذتك خليلا قال لا قال الله تعالى

لانك كنت بين يدىّ قائما وقلبك لا يغفل عنى وعلى كل حال لا ازال تنتبها
وروى ان الله تعالى قال لموسى يا موسى انى لا اقبل الصلوة ولا ذكر الا لمن
يتواضع لعظمتى ويلزم قلبه خوفى ويقطع عمره بذكرى يا موسى ان مثله فى الناس
كمثل الفردوس فى الجنان لا يتغير طعمها ولا ييبس ورقها فاجعل له عند الخوف
امنا وعند الظلمة نورا اجيبه قبل ان يدعونى واعطيه قبل ان يسئلنى واذا
كان هذا مقام الذكر وذاك مقام الغفلة فكيف ينبغى للسالك ترك ملازمة
الذكر والغفلة عنه جل اسمه هذا كله فى الطريق الثالث من المعرفة واما
الطريق الرابع من طرق المعرفة فهو طريق العشاق والمحبين والواصلين
الى حق اليقين وتسمى هذه الطريقة بطريقة اهل الاسرار وضابط هذه الطريقة
هو الجمع بين الطرق الثلثة المتقدمة من الرياضة والعبادة والذكر بالله عز وجل
كما هو سلوك الانبياء والاولياء والكاملين من تابعيهم حيث تركوا الدنيا وما فيها
وزهدوا بالاخرة وما فيها وذكروا الله تعالى ذكرا كثيرا بكرة واصيلا وعبدوا الله
عز وجل بما لا طاقة لغيرهم حتى انه ورم رجل نبينا محمد صلى الله عليه واله بكثرة
العبادة ومن منعه الله تعالى بايته طه ما انزلنا عليك القران لتشقى وقال الشيخ
سهروردى فى بعض رسائله انه خير رسول الله صلى الله عليه واله ليلة الاسرى
بين العبودية والمحبوبية فتفكر فى نفسه انهما للتراب ورب الارباب بما الذى يجالى
العبودية فاختارها فقال الله تعالى يا محمد انك اخترت العبودية فاصطفيتك بجميع

الكرامات الانبية تفضلا فان فى العبودية جميعها ولذا قدم عبده على رسوله
فى كلمة الشهادة والعبادة شعار كل الابرار ومفتاح خزائن الاسرار حتى يطيع
الله عز وجل من اطاعه وعبده ويقرب شيئه بمشيته ويبرز منهم ما يظهر من الله
عز وجل كما فى الحديث القدسى قال يا ابن ادم انا غنى لا افتقر اطعنى فيما امرتك اجعلك
غنيا لا تفتقر يا ابن ادم انا حى لا اموت اطعنى فيما امرتك اجعلك حيا لا تموت
يا ابن ادم انا اقول للشئ كن فيكون اطعنى فيما امرتك اجعلك تقول للشئ كن فيكون
وروى عن مولانا الباقر عليه السلم قال ان الله تعالى اوحى الى داود يا داود بلغ
قومك انه ليس عبد منهم امره بطاعتى فيطيعنى الا كان حقا على ان اطيعه واعينه
على طاعتى فان سئلنى اعطيته وان اعتصم على طاعتى وان دعانى اجبته وان اعتصم بى
عصمته وان استكفانى كفيته وان توكل على حفظته وان كاده جميع خلقى كنت
دونه وقال الحسن البصرى خرج سلمان الفارسى من المداين ومعه ضيف فاذا ظباء
تسير فى الصحراء وطيور يطيرون فى السماء فقال سلمان ليأتينى الظباء والطير منكن بسمينه
فقد جائنى ضيف احب اكرامه فجاء كلاهما فقال الرجل سبحان الله قد سخر لكم الطير
فى الهواء فقال اتعجب من هذا هل رايت عبدا اطاع الله فعصاه الله وحكى ان
ابرهيم بن ادهم قال مررت براعى غنم فقلت هل عندك شربة ماء او لبن قال نعم
ايهما احب اليك قال قلت الماء قال فضرب بعصاه حجرا صلدا لا اصدع فيه فانبجر
الماء منه فاذا هو ابرد من الثلج واحلى من العسل فبقيت متعجبا قال الراعى لا

تتعجب فانّ العبد اذا اطاع مولاه اطاعه كل شئ وحدث ابو حازم عبد الغفار بن الحسن قال قدم ابرهيم بن الادهم الكوفة وانا معه وذلك على عهد المنصور وقدمها ابو عبد الله جعفر بن محمد بن العلى العلوى عليهم السلام فخرج جعفر بن محمد يريد الرجوع الى المدينة فشيّعه العلماء واهل الفضل من اهل الكوفة وكان فيمن شيّعه الثورى وابرهيم بن ادهم فتقدم المشيّعون له فاذاهم اسد على الطريق فقال لهم ابرهيم بن ادهم قفوا حتى ياتى جعفر بن محمد عليه السلم فننظر ما يصنع فجا جعفر عم فذكروا له حال الاسد فاقبل ابو عبد الله عم حتى دنى من الاسد فاخذ باذنه حتى نحاه من الطريق ثم اقبل عليهم فقال اما ان الناس لو اطاعوا الله عز وجل حق طاعته لحملوا اليه اثقالهم وورد ان جماعة ركبوا السفينة واضطرهم الامواج فكان ان يفرقون وكانوا يبكون ويضجون ويرفعون اصواتهم الاواه الا منهم حيث كان قاعدا فى مكانه لا يحركه العواصف ولم يتغير حاله بنزول تلك المحنة كانه لم يراه وكان عليه سيماء العارفين فلما الجاتهم اضطراب الامواج دخلوا عليه والتمسوا منه ان يدعوا الله فى ذلك قال لما ادعوا الله لذلك وانا استحيى ان اريد منه شيئا ولما اصروا وبالغوا فى ذلك اجابهم ان يدعو لهم قالوا اذا بناه تحرك شفتيه فسكن السفينة فى الساعة وارتفع الامواج ثم سئلناه عن ذلك فقال ان اراد الله شيئا اردناه وان شاء شئنا ونحن ان اردنا شيئا اراده الله تعم وان شئنا شاء الله عز وجل وهذا ادنى مرتبة لمن اطاع الله ولعبد الاترى الى ما ورد فى الاخبار

من صنايع مولانا امير المؤمنين عليه السلم واتيانه بعجايب اسرار الله عز وجل التى لا يقدر على مثلها احد من عباد الله الا من كان يده يد الله ولسانه لسان الله وسمعه سمع الله وهكذا فلا باس ان تذكر جملة من صنايعه واتيانه حتى تكون تبصرة للعارفين وارشادا للجاهلين وتنبيها للغافلين ومن ذلك ما رواه ابو ذر اتيت مولاى يوما فرأى فى كابة فقال ما بك فقلت دين وانا مطلوب به فاشار الى حجر ملقى فقال خذ هذا فاقض منه دينك فقلت انه حجر فقال ادع الله بى يحوله لك ذهبا فدعوت باسمه فصار ذهبا فقال لى خذ منه حاجتك فقلت وكيف يصير قال يا ضعيف اليقين بمن صار ذهبا فقلت باسمك فقال فادع الله باسمى حتى يلين فان بى الان الله الحديد لداود عم فدعوت باسمه فلان فاخذت منه حاجتى فقال ادع الله باسمى يصير باقيه حجرا كما كان ومما رواه صاحب كتاب الكشف من ان امير المؤمنين عليه السلم اقرض من خيبرى مدين من شعير فقال الخيبرى ان ابن عمك يزعم انه حبيب الله فهل لا دعا الله لكم ان يحول عليكم هذه الفاقة فقال امير المؤمنين عليه السلم مه يا هذا فان لله دعا لا لو اقسموا ان يصير هذا الجدار ذهبا لصار فتحول الجدار لقوله ذهبا فانكب الخيبرى على قدميه ثم اسلم ومما رواه المقداد بن اسود قال قال لى مولاى ائتنى بشئ فحبسته بر فوضعه الى كبته ثم ارتفع فى الهواء وما انظره حتى غاب عن عينى فلما قرب الظهر نزل وسفره قطر

دماً فقلت يا مولاي اين كنت قال ان نفوساً في الملأ الاعلى اختصمت في فصعدت
وتطهّرت بها قال فقلت وامر الملأ الاعلى اليك فقال يا ابن الاسود انا حجة الله
في خلقه ولا في السماء ملك يخطو قدماً عن قدم الا باذني وما رُوي عن كتاب
الواحدة ان رجلاً قدم الى امير المؤمنين عليه السلام فاستضافه فاستدعى اقراصة
من شعير يابسة ثم استدعى بماء في قدح من خشب ثم كسر قطعة فالقاها في
الماء وقال للرجل تناولها فاخرجها فاذا هي فخذ طاير مشوي ثم القى قطعة
اخرى وقال تناولها واذا هي قطعة من الحلواء حتى اكتفى الرجل ثم قال يا مولاي
تضع لي كسراً يابسة فاجدها انواع الطعام والحلواء فقال له امير المؤمنين ع
نعم هذا الظاهر وذاك الباطن وان امرنا هكذا وان الله اقدرنا على ما نشاء
فعله وما رواه ابن عباس من ان جماعة من اهل الكوفة من خيار الشيعة سئلوا
عن مولانا امير المؤمنين عليه السلام ان يريهم من عجائب اسرار الله فقال لهم لن تقدروا
ولو رايتم واحداً لكفرتم فقالوا لا نسئلك انك صاحب الاسرار فاختار منهم
سبعين رجلاً كما اختار موسى قومه ثم خرج بهم الى ظاهر الكوفة ثم تكلّم بكلمات
وقال انظروا فنظروا فاذا اشجار وانهار حتى تبيّن لهم انه الجنة والنار فقال
اكثرهم قولاً هذا سحر مبين فرجعوا كفاراً الا رجلين فقال لاحدهما سمعت ما
قالوا اصحابك في ما هو والله سحر وما انا بساحر ولكنه علم الله ورسوله فاذا
رددتم علي رددتم على الله ثم رجع الى مسجد الكوفة ليستغفر لهم فلما دنى

تحوّل حصباء المسجد درّاً وياقوتاً فرجع احد الرجلين كافراً وثبت الاخر وما
رواه صاحب عيون الاخبار من ان امير المؤمنين عليه السلام مرّ في طريق فسايره خيبري
فمرّا بواد قد سال فركب الخيبري مرطه فعبر على الماء ثم نادى الى امير المؤمنين عليه السلام
يا هذا لو عرفت كما عرفت جزت كما جزت فناداه امير المؤمنين ع مكانك ثم اومى الى
الماء فصار جمداً فجاز عليه فلما راى الخيبري ذلك انكبّ على قدميه وقال يا فتى ما قلت
حتى حوّلت الماء حجراً فقال له امير المؤمنين عليه السلام فما قلت انت حتى عبرت على الماء
فقال الخيبري انا سئلته بوصي محمد صلى الله عليه وآله فقال امير المؤمنين عليه السلام
فانا وصي محمد فقال الخيبري انه لحق ثم اسلم وما رواه محدّثوا اهل الكوفة ان
امير المؤمنين عليه السلام لما حمله الحسن والحسين ع الى مكان السر المختلف فيه بنجف
الكوفة وجدا فارساً على فرس يفوح منه المسك فسلم عليهما ثم قال للحسن رحم
بك انت الحسن بن علي رضيع الوحي والتنزيل وفطيم الفضل والشرف الجليل خليفة
امير المؤمنين سيد الوصيين قال نعم فقال وهذا الحسين بن علي سبط الرحمة
ووالد الائمة ورضيع العصمة قال نعم قال وهذا امير المؤمنين وديّان يوم
الدين وخليفة رب العالمين قال نعم فقال سلّماه الي وامضيا في دعة الله
فقال الحسن انا امرنا ان لا نسلم الا الى احد رجلين منهما جبرئيل او الخضر فمن
انت منهما فكشف النقاب واذا هو امير المؤمنين عليه السلام فتبسم الحسن من ذلك
فقال اتعجب يا ابا محمد ان اباك لا يموت حتى تشهدها اذا جسد الى غير ذلك

من الروايات الحاكية عما صدر منه من عجايب اسراره فانظر رحمك الله ايها السالك العارف الحمال سيد الموحدين مولانا امير المؤمنين عليه السلام حيث كان بعبادته ورياضته وصفا قلبه وتذكره لله عز وجل مجمع الاسرار الالهية ومفتاح خزائن العجايب الربوبية وابواب المدائن الالهية التي اودعها مبدء نقوش الخلايق واسرار الحقايق الواقعية حتى صارت الدنيا بين يديه كالدرهم في يد الانسان لما حاز من ثمرات اسرار الالهية والقدرة الربانية والقوى الملكية كان ينطق بلسان الله ويبطش بيد الله ويمشي برجله كما قال وبي يبصر وبي ينطق وبي يسمع وبي يبطش وصار بذلك متصرفا في عالم الجبروت والملكوت بل صار حيا لا يموت لكن سلوك السالك في هذه الطريقة حتى يكمل ويصل الى الغاية ويتقرب في ذلك الى النهاية لا بد له من التحلي بما يحسن من الافعال والاعمال والصفات والتخلق باخلاق الربوبية والتخلي بما يقبح من الافعال والصفات وتجنب عما يسوء النفس ويكدرها فلا بد له في سلوكه من اتيان امور وترك امور واما الامور التي لا بد من اتيانها في سلوكه فكثيرة كما يظهر من فحاوي كلمات العرفاء ومطاوي عباراتهم بل من الاخبار المروية عن ائمتنا الاطهار منها التوبة وهي دواء الكل اثم وخطيئة وهي اول منازل السالكين واصفى لقلوب العارفين وهي واجبة في كل حال وفي جميع الاحوال على كافة المكلفين اذ بها يزيلون ادران نفوسهم ويصقلون كدورات قلوبهم وعلايقها حتى يصلون الى السعادة الاخروية

ولذا استحسن اتيانها في كل يوم وليلة في الشريعة وذلك لان الانسان لم يخل عن ذنب او هم او غفلة او قصور في المعرفة مجلب للغين والظلمة محوج الى الاستغفار والتوبة عند الارتقاء الى المقامات العالية ولذا قال سيد الاوصياء صلى الله عليه وآله اني ليغان على قلبي واني لاستغفر الله في كل يوم سبعين مرة واذا دام الغين صار رينا وطبعا وفسد مرآت القلب فيكون ممن ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم اعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام بل هم اضل سبيلا وقوله وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا وان تدعوهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا ابدا واذا احتجبت قلوبهم بالرين المستفاد من اكتساب الرذايل النفسانية من ارتكاب المعاصي ومباشرة الاعمال السبعية والبهيمية ومزاولة المكائد الشيطانية حتى رسخت الهيئات الفاسدة والملكات المضلة وارتكمت على افئدتهم بقوا شاكين حيارى تائهين في تيه الجهالة وظلمات الحيرة فلا يتجلى فيه انوار المعارف فيحتاج الى صيقل يمحوها ويزيلها ويرفع الوقر والحجب والاكنة فيتجلى فيه انوار المعارف فيحصل بواسطة ذلك السعادة الابدية والحيوة الازلية وذلك الصيقل هو التوبة وقيل انه قد ورد ان محو الصابون درن الثياب وقد قال الله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وقال سيد الاوصياء صلى الله عليه وآله لو عملتم الخطايا حتى تبلغ الى السماء ثم ندمتم لتاب الله عليكم والتوبة رجوع الى

الله عز وجل بالارادة كما ان الموت الطبيعي الذي يقع بغير الارادة والخروج عن الذنوب
كلها انما هو بالتوبة وقد عرفت ان الذنوب حاجبة عن الله تعالى من مراتب الدنيا
والآخرة فالواجب على الطالب السالك الخروج عن كل مطلوب سواه حتى عن نفسه لئلا
يحجبه عنه تعالى وقال بعض العباد حرمت قيام الليل في ستة اشهر بذنب اذنبته وذلك
اني رايت رجلا بكاء فقلت في نفسي هذا مراء ولذا قال بعض الاكابر ينبغي للمريد في
حال القبض الاستغفار والتوبة وفي حال البسط الشكر والانابة وعن العيون
عن ابي الحسن الرضا عليه السلام المؤمن الذي اذا احسن استبشر واذا اساء استغفر
وعن كتاب الحدائق عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال الله افرح بتوبة عبده
المؤمن من رجل دوية مهلكة معه راحلة عليها طعامه وشرابه فوضع راسه
فنام نومة فاستيقظ وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى اشتد عليه الحر والعطش
ما شاء قال ارجع الى مكاني الذي كنت فيه فانام حتى اموت فوضع راسه على
ساعده ليموت فاستيقظ فاذا راحلته عنده عليها زاده وشرابه فالله اشد
فرحا بتوبة العبد المؤمن من هذا براحلته ومن هنا قال يحيى بن معاذ ذنب
افتقر اليك احب الي من طاعة ادل بها عليك وعن الحدائق عن ابي عبد الله
عليه السلام اذا تاب العبد توبة نصوحا احبه الله فستر عليه في الدنيا والآخرة
قلت فكيف يستر عليه قال عليه السلام ينسي ملكيه ما كتبا عليه من الذنوب ويوحي الى
جوارحه اكتمي عليه ذنوبه ويوحي الى بقاع الارض اكتمي ما كان يعمل عليك من الذنوب

حين

حين يلقاه وليس شيء يشهد عليه بشيء من الذنوب وعن مولانا امير المؤمنين
عليه السلام في نهج البلاغة في مقام التوبة والانابة قال اللهم اغفر لي ما انت اعلم
مني فان عدت فعد لي بالمغفرة اللهم اغفر لي ما وايت من نفسي ولم تجد له
وفاء عندي اللهم اغفر لي ما تقربت به اليك ثم خالفه قلبي اللهم اغفر لي رمزات
الالحاظ وسقطات الالفاظ وشهوات الجنان وهفوات اللسان فاذا كان
حال مولاك ذلك فما بالك في ترك التوبة والانابة بل لا بد في ذلك من الاستدامة
والمداومة عليها لما عن مولانا الباقر عليه السلام من التائب من الذنب كمن لا ذنب
له والمقيم على الذنب وهو مستغفر منه كالمستهزئ وعنه ع قال ان الله اوحى
الى داود عليه السلام ان ائت عبدي دانيال فقل له انك عصيتني فغفرت لك
وعصيتني فغفرت لك وعصيتني فغفرت لك فان عصيتني في الرابعة لم اغفر لك
فاتاه داود ع فقال يا دانيال انني رسول الله اليك وهو يقول لك انك
عصيتني فغفرت لك وعصيتني فغفرت لك وعصيتني فغفرت لك فان انت
عصيتني الرابعة لم اغفر لك فقال له دانيال قد ابلغت يا نبي الله فلما كان في
السحر قام دانيال فناجى ربه فقال يا رب ان داود نبيك اخبرني عنك انني قد
عصيتك فغفرت لي وعصيتك فغفرت لي وعصيتك فغفرت لي واخبرني
عنك انني ان عصيتك في الرابعة لم تغفر لي فوعزتك لئن لم تعصمني لاعصينك
ثم لاعصينك ثم لاعصينك وعن مصباح الشريعة عن مولينا الصادق عليه السلام

انه

انه قال ولا بدّ للعبد من مداومة التوبة على كل حال وكل فرقة من العباد لهم توبة فتوبة الانبياء عن اضطراب السرّ وتوبة الاولياء من تلوّن الخطرات وتوبة الاصفياء من التنفّس وتوبة الخاص من الاشتغال بغير الله تعالى وتوبة العام من الذنوب وعن العيون عن الرضا عليه السلام عن ابيه عن الصادق عليه السلام ان الرجل ليكون بينه وبين الجنة اكثر مما بين الثرى الى العرش من كثرة ذنوبه فما هو الا ان يبكي من خشية الله عزّ وجلّ ندما عليها حتى يصير بينه وبينها اقرب من جفنته الى مقلته فحقيقة التوبة ان يغسل العبد باطنه من الذنوب بماء الحسرة والاعتراف ويجتنبه دائما والندم على ما مضى والخوف على ما بقي من عمره ولا يستغفر ذنوبه فيحمله ذلك على الكسل ويديم البكاء والاسف على ما فاته من طاعة الله تعالى ويحبس نفسه من الشهوات فيستغيث الى الله تعالى ليحفظه على وفاء توبته ويعصمه من العود الى ما سلف ويروض نفسه في ميدان الجهد والعبادة ويقضي عن الفوائت من الفرائض ويرد المظالم ويعتزل عن قرناء السوء ويسهر ليله ويظما نهاره ويتفكر دائما في عاقبته ويستعين بالله سائلا منه الاستقامة في سرائه وضرائه ويثبت عند المحن والبلاء كيلا يسقط من درجة التوابين ولا يظهر البث والشكوى عند المخلوقين لئلا يمحو اجر الصابرين ولذا قيل ان التوبة في الحقيقة جلاء للقلب فكما لا يكفي في جلاء المرآة قطع الادناس والابخرة المسوّدة لوجهها بل لا بدّ من تصقيلها وازالة ما حصل

في جرمها

في جرمها من السواد كذلك لا يكفي في جلاء القلب من ظلمات المعاصي وكدورتها مجرد تركها وعدم العود اليها بل يجب محو آثار تلك الظلمات بانوار الطاعات فانه كما يرتفع الى القلب من كل معصية ظلمة وكدورة كذلك يرتفع اليه من كل طاعة نور وضياء فالاولى محو ظلمة كل معصية بنور طاعة تضادها بان ينظر التائب الى سيئاته مفصلة ويطلب لكل سيئة منها حسنة تقابلها فياتي بتلك الحسنة على قدر ما اتى بتلك السيئة فيكفر استماع الملاهي مثلا باستماع القرآن والحديث ومسائل الدينية ويكفر مس خط المصحف محدثا باكرامه وتقبيله وتلاوته ويكفر مكث المساجد جنبا بالاعتكاف وكثرة الاقامة في زواياه ولذا حكي عن بعض العلماء انه قال دعوت الله ثلثين سنة ان يرزقني الله توبة نصوحا ثم تعجبت في نفسي وقلت سبحان الله حاجة دعوت الله فيها منذ ثلثين سنة فما قضيت الى الان فرايت فيما يرى في المنام كان قائلا يقول تتعجب من ذلك اتدري ماذا تسئل الله سبحانه انما تسئل الله ان يحبك اما سمعت قول الله عزّ وجلّ ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين وقوله صلى الله عليه وآله التائب حبيب الله ولا بدّ للتائب ان يلاحظ نفسه هل يرى اثر التوبة فيها ام لا وان وجد فطوبى له وحسن مآب والا فيجاهد في نفسها ويتوب بما يحصل حقيقتها ويرى في نفسها اثرها وروي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال اتدرون من التائب قالوا لا يا رسول الله صلى الله عليه وآله قال اذا تاب العبد ولم يرض الخصما

فلس

فليس بتائب ومن تاب ولم يزد في العبادة فليس بتائب ومن تاب ولم يغير لباسه
فليس بتائب ومن تاب ولم يغير خلقه ونيته فليس بتائب ومن تاب ولم يحفظ لسانه
ولم يفتح قلبه ولم يوسع كفه فليس بتائب ومن تاب ولم يقصر امله فليس بتائب
ومن تاب ولم يقدم فضل قوته بين يديه فليس بتائب واذا استقام على هذه
الخصال فهو تائب وقال عم التائب اذا لم يستبين عليه اثر التوبة فليس بتائب يرضي
الخصماء ويعيد الصلوة ويتواضع بين الخلق ويتقي نفسه عن الشهوات ويهزل رقبته
بصيام النهار ويصفر لونه بقيام الليل ويخمص بطنه بقلة الاكل ويقوس ظهره
من مخافة النار ويذيب عظامه شوقا الى الجنة ويرق قلبه من هول ملك الموت
ويجفف جلده على بدنه بتفكر الآخرة فهذا اثر التوبة واذا رأيتم العبد على
هذه الصفة فهو تائب ناصح لنفسه عن جابر بن عبد الله الانصاري قال جائت امرأة
الى النبي صلى الله عليه وآله وقالت يا نبي الله امرأة قتلت ولدها هل لها في التوبة قال
والذي نفس محمد بيده لو انها قتلت سبعين نبيا ثم تابت وندمت ويعرف الله من قلبها
لا ترجع الى المعصية ابدا يقبل الله توبتها وعفى عنها فان باب التوبة مفتوح ما بين
المشرق والمغرب وان التائب من الذنب كمن لا ذنب له وقال النبي صلى الله عليه وآله
باب التوبة خلف المغرب له مصراعان من ذهب مكللان بالدر والياقوت ما بين المصراع
الى المصراع الآخر مسيرة اربعين عاما للراكب المسرع وذلك الباب مفتوح منذ
خلق الله تعالى خلقه الى صبيحة ليلة طلوع الشمس من مغربها وروى عن داود عليه السلم

انه لحج به البكاء ذات يوم فلما كان في آخر الليل قال يا رب اما ترحم كثرة بكائي
فاوحى الله عز وجل يا داود نسيت ذنبك وذكرت بكائك فقال الهي وسيدي كيف
انسى ذنبي ولكني ارجو منك غفرانك ثم قال الهي كنت اذا تلوت الزبور كف الماء
الجاري عن جريانه ويسكن هبوب الريح ويظلني الطير وتطوف الوحوش بمحرابي
وقد فقدت ذلك كله أفمن اجل هذا الذنب كل هذه الوحشة فاوحى الله عز وجل
يا داود ان آدم خلقته بيدي ونفخت فيه من روحي واسجدت له ملائكتي والبسته
ثوب كرامتي وتوجته تاج كرامتي وزوجته حين استوحش بحواء امتي واسكنته
جنتي فلما عصاني اخرجته من جواري ونزعت عنه تاج وقاري يا داود فمن اطاعنا
قربناه ومن سألنا اعطيناه ومن عصانا امهلناه ومن عاد الينا الى ما كان
قبلناه وعن مجالس الصدوق دخل معاذ بن جبل على رسول الله صلى الله عليه وآله
يبكي فقال ص ما يبكيك يا معاذ فقال يا رسول الله ان بالباب شابا طري الجسد نقي
اللون حسن الصورة يبكي على شبابه بكاء الثكلى على ولدها يريد الدخول عليك فقال
النبي ص ادخل علي الشاب يا معاذ فادخله عليه فسلم فرد عليه السلم فقال ما يبكيك
يا شاب فقال كيف لا ابكي وقد ركبت ذنوبا ان اخذني الله عز وجل ببعضها ادخلني
نار جهنم ولا اراني الا سيأخذني بها ولا يغفر لي ابدا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله
هل اشركت بالله شيئا قال اعوذ بالله ان اشرك بربي شيئا فقال ص اقتلت النفس
التي حرم الله قال لا فقال النبي صلى الله عليه وآله يغفر الله لك ذنوبك وان كانت

مثل الجبال الرواسي قال الشاب فانها اعظم من ذلك فقال النبي ص يغفر الله لك
ذنوبك وان كانت مثل الارضين السبع وبحارها ورمالها واشجارها وما فيها
قال الشاب فانها اعظم من ذلك قال فنظر النبي صلى الله واله كهيئة الغضبان ثم
قال ويحك يا شاب ذنوبك اعظم ام ربك فخر الشاب على وجهه وهو يقول ربي ما شيء
اعظم من ربي ربي اعظم من كل عظيم فقال النبي صلى الله عليه واله فهل يغفر الذنب
العظيم الا الرب العظيم فقال الشاب لا والله يا رسول الله ثم سكت الشاب فقال النبي
صلى الله عليه واله ويحك يا شاب الا تخبرني بذنب واحد من ذنوبك قال بلى اخبرك
يا رسول الله اني كنت انبش القبور سبع سنين اخرج الاموات وانزع الاكفان
فماتت جارية من بنات الانصار فلما حملت الى قبرها ودفنت وانصرف عنها اهلها وجن
عليه الليل اتيت قبرها فنبشتها ثم استخرجتها ونزعت ما كان عليها وتركتها مجردة
على شفير قبرها ومضيت منصرفا فاتاني الشيطان فاقبل يزينها لي ويقول اما ترى
بطنها وبياضها اوما ترى وركيها فلم يزل يقول لي هذا حتى رجعت اليها ولم املك
نفسي حتى جامعتها وتركتها مكانها فاذا انا بصوت من ورائي يقول يا شاب ويل لك
من ديان الدين يوم يقفني واياك كما تركتني عريانا في عساكر الموتى ونزعتني
من حفرتي وسلبتني اكفاني وتركتني اقوم جنبة الى حسابي فويل لشبابك من النار فما
اظن اني اشم رائحة الجنة ابدا فما ترى لي يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه
واله تنح عني يا فاسق اني اخاف ان احترق من نارك فما اقربك الى النار ثم لم يزل

يقول ويشير اليه حتى امعن من بين يديه فذهب فاتى المدينة فتزود منها ثم
اتى الى بعض جبالها وتعبد فيها ولبس مسحا وغل يديه جميعا الى عنقه ونادى
يا رب هذا عبدك بهلول بين يديك مغلول يا رب انت الذي تعرفني وتربدني
ما تعلم يا سيدي يا رب اني اصبحت من النادمين واتيت نبيك تائبا فطردني
وزادني خوفا فاسئلك باسمك وجلالك وعظمة سلطانك ان لا تخيب رجائي
يا سيدي ولا تبطل دعائي ولا تقنطني من رحمتك فلم يزل يقول ذلك اربعين يوما
وليلة تبكي له السباع والوحوش فلما تمت له اربعون يوما وليلة رفع يديه الى
السماء وقال اللهم ما فعلت في حاجتي ان كنت استجبت دعائي وغفرت خطيئتي فاوح
الى نبيك وان لم تستجب لي دعائي ولم تغفر لي خطيئتي واردت عقوبتي فعجل
بنار تحرقني او عقوبة في الدنيا تهلكني وخلصني من فضيحة يوم القيمة فانزل
الله تبارك وتعالى الى نبيه ص والذين اذا فعلوا فاحشة اي الزنى او ظلموا
انفسهم يعني يا رتكاب ذنب اعظم من الزنا ونبش القبور واخذ الاكفان ذكروا
الله فاستغفروا لذنوبهم فجاءوا التوبة ومن يغفر الذنوب الا الله يقول الله
عز وجل اتاك عبدي يا محمد تائبا فطردته فاين يذهب والى من يقصد ومن يسئل
ان يغفر له ذنبا غيري ثم قال عز وجل ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون يقول
لم يقيموا على الزنا ونبش القبور واخذ الاكفان اولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم
وجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ونعم اجر العاملين فلما نزلت

هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وآله خرج وهو يتلوها ويتبسم فقال
لاصحابه من يدلني على ذلك الشاب التائب فقال معاذ يا رسول الله بلغنا انه
في موضع كذا وكذا فمضى رسول الله صلى الله عليه وآله باصحابه حتى انتهوا
الى ذلك الجبل فصعدوا يطلبون الشاب فاذا هم بالشاب قائم بين الصخرتين مغلولة يداه
الى عنقه اسود وجهه وتساقطت اشفار عينيه من البكاء وهو يقول يا سيدي
قد احسنت خلقي واحسنت صورتي فليت شعري ماذا تريد بي افي النار تحرقني
او في جوارك تسكنني اللهم انك قد اكثرت الاحسان الي وانعمت علي فليت
شعري ماذا يكون امري الى الجنة تزفني ام الى النار تسوقني اللهم ان خطيئتي
اعظم من السموات والارض ومن كرسيك الواسع وعرشك الواسع فليت
شعري تغفر خطيئتي ام تفضحني بها يوم القيمة فلم يزل يقول نحو هذا
وهو يبكي ويحثو التراب على راسه وقد احاطت به السباع وصفت فوقه الطير
وهم يبكون ببكائه فدنى رسول الله صلى الله عليه وآله واطلق يديه من
عنقه ونفض التراب من راسه وقال يا بهلول ابشر فانك عتيق الله من النار
ثم قال لاصحابه هكذا تداركوا الذنوب كما تداركها بهلول ثم تلى عليه ما انزل
عزّ وجلّ فيه وبشره بالجنة وعن شرح الصحيفة عن ابي سعيد الخدري ان النبي ص
قال ممن كان قبلكم قتل تسعا وتسعين نفسا فسئل عن اعلم اهل الارض فدل
على راهب فاتاه فقال انى قتلت تسعا وتسعين نفسا فهل لي من توبة فقال لا فقتله

فكمل به مائة ثم سئل عن اعلم اهل الارض فدل على رجل عالم فقال انه قتلت
مائة نفس فهل لي من توبة فقال نعم ومن يحول بينك وبين التوبة انطلق الى
ارض كذا وكذا فان بها اناسا يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع الى
ارضك فانها ارض سوء فانطلق حتى اذا انتصف فاتاه ملك الموت وقبض روحه
فاختصمت فيه ملئكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملئكة الرحمة جائنا مقبلا
وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل قط خيرا فاتاه ملك في صورة ادمي فجعلوه بينهم
فقال قيسوا ما بين الارض فالى ايتهما كان ادنى فهو له فقاسوا فوجدوه ادنى
الى الارض التي اراد فقبضه ملئكة الرحمة فانظر رحمك الله ايها السائل الى
رحمة مولاك على عباده حيث عفى عمن عصاه بمعاصي كثيرة كلها كبيرة فما ظنك
بمن عصاه بما دون ذلك ولا تحتجب عن رافة ربك ولا تاس عن رحمته بما صدر
عنك من المعاصي فان المولى كريم وعفوه عظيم ويشهد لرافته وكثرة رحمته
على عباده ما روي عن سيد الانبيا صلى الله عليه وآله انه قال في اخر خطبة
الوداع من تاب الى الله قبل موته بسنة تاب الله عليه ثم قال وان السنة لكثيرة من تاب
الى الله قبل موته بشهر تاب الله عليه ثم قال ان الشهر لكثير من تاب قبل
موته بجمعة تاب الله عليه ثم قال ان الجمعة لكثيرة من تاب الى الله قبل موته بيوم
تاب الله عليه ثم قال ان اليوم لكثيرة ومن تاب الى الله قبل موته بساعة تاب
الله عليه ثم قال وان الساعة لكثيرة ومن تاب الى الله قبل ان يغرغر

بالموت تاب الله عليه حيث جعل توبة ساعة كفارة لمن عمل فيها وان عمر من
المعاصي وكان التوبة يجب عما قبلها ومن ذلك جعل قبض بعض من قبل الرجل لا الرأس
ليسع لهم التوبة وامكنه ذلك في لو بلغ الروح الى العنق واما لو كان القبض
من قبل الراس لم يمكن له التوبة لحصول الغلق على لسانه في اول مرتبة القبض
ومن ذلك وعد للتائبين وعدهم من الاجر والمثوبة ترغيبا التائبين وتحريصا
عليهم الى المسارعة الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض اعدت
للمتقين كما روى عن النبي صلى الله عليه وآله من ان المومن اذا تاب وندم
فتح الله عليه في الدنيا والاخرة الف باب من الرحمة ويصبح ويمسي سليما ونقيا من
وكتب الله له بكل ركعة يصليها من التطوع عبادة سنة ولعطاه الله بكل
اية يقرؤها نورا على الصراط وكتب الله له كل يوم وليلة ثواب نبي وله بكل
حرف من استغفاره وتسبيحه ثواب حجة وعمرة وبكل اية في القران مدينة
ونور الله قلبه وبيض وجهه وله بكل شعرة على بدنه نور وكانه تصدق
بوزنه ذهبا وكانما اعتق بعدد كل نجم رقبة ولا يصيبه شدة القيمة ويو
فيه قبره ووجد قبره روضة من رياض الجنة وزار في قبره كل يوم الف ملك و
يونسه في قبره ويحشر في قبره وعليه سبعون حلة وعلى راسه تاج من الرحمة و
يكون تحت ظل العرش مع النبيين والشهداء وياكل ويشرب حتى يفرغ الله
من حساب الخلايق **ومنها الزهد** في الدنيا اذ به ينال السالك

سعادة العقبى ولذا قال النبي صلى الله عليه وآله ترك الدنيا راس كل
عبادة وليس ترك الدنيا اضطرارا من الزهد لما قيل في المقام من ان الفقر
عبارة عن فقد ما يحتاج اليه مع عدم القدرة عليه فان كان مضطرا اليه ما يفقد
خص باسم المضطر وان لم يكن مضطرا ولكن كان بحيث لو اتاه كرهه وهرب منه
خص باسم الزاهد وان كان بحيث لا يكرهه لكن لا يرغب فيه الى حد يفرح بحصوله
خص باسم الراضي وان كان بحيث يفرح بحصوله ولكن لا يسعى في تحصيله
خص باسم القانع وان كان بحيث يسعى في تحصيله ولا يتركه الا للعجز
خص باسم الحريص واما المستغني فهو الذي يستوي عنده الماء والمال فانه
لا يلتفت الا على قدر الحاجة منه وانما لم يتم غنيا الا ان الغني هو الذي لا
يحتاج اصلا وذلك هو الله تعالى لا غير وبالجملة فالزاهد هو تارك
الدنيا مع القدرة على تحصيل ما يحتاج اليه وقال ابو يزيد ليس الزاهد لا
يملك شيئا انما الزهد ان لا يملكه شيء ولكن اول درجة الزاهد هو ترك
الرغبة في تمتعات الدنيا ولذائذها من الماكل والمشارب والمناكح والمراكب
وحب المال والجاه وذكر الخير في السنة الناس وتقرب عند الملوك والسلاطين
ونفوذ احكامه وتضعضع الناس وخضوعهم وركوعهم عنده ورتبة الى غير
ذلك مما له محل في القلب قال النبي صلى الله عليه وآله ان اردت ان يحبك الله
فازهد في الدنيا وقال داود الطائي صم عن الدنيا واجعل نظرك في الاخرة

وفرّ عن الناس قيل سمع بعض العلماء رجلا يقول ان الزاهدين في الدنيا الراغبون في الاخرة فقال له يا هذا قلّب الكلام وضع يدك على من شئت وروى عن علي عليه السلم الزهد ثلثة احرف زاء وهاء ودال فامّا الزاء فترك الزينة واما الهاء فترك الهوى واما الدال فترك الدنيا وعنه ع من اشتاق الى الجنة سارع في الخيرات ومن اشفق عن النار نهى عن الشهوات ومن ترقب الموت ترك اللذات ومن زهد عن الدنيا هانت عليه المصائب وعنه ع في نهج البلاغة الزهد كله بين كلمتين من القران قال الله تعالى لكيلا تاسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما اتيكم ومن لم ياس على الماضي ولم يفرح بالاتي فقد اخذ الزهد بطرفيه وعن مصباح الشريعة عن مولانا الصادق عليه السلم قال الزهد مفتاح باب الاخرة والبراءة من النار وهو تركك كل شيء يشغلك عن الله من غير تاسف على فوتها ولا اعجاب في تركها ولا انتظار فرج منها ولا طلب محمدة عليها ولا عوض بها بل ترى فوتها راحة وتكونها افة وتكون ابدا هاربا من الافة معتصما بالراحة والزاهد الذي يختار الاخرة على الدنيا والذل على العز والجهد على الراحة والجوع على الشبع وعافية الاجل على محبة العاجل والذكر على الغفلة وتكون نفسه في الدنيا وقلبه في الاخرة وحكي عن ابي يزيد انه قال انا الست اتصف بالزهد في زمان من الازمنة اذ ليس للدنيا عندي محل ومنزلة ولو على مقدار جناح بعوضة حتى نرغب عنها وما فيها الا كون ممدوحا في تركها وقيل لبعض الزهاد الاتو

فقال بماذا اوصي والله ما للناس فقال وما لنا عند احد شيء قيل للعيسى ع لو دعوت الله يرزقك حمارا تركبه فقال انا اكرم على الله ان يجعلني خادم حمار وعن عيون عن الصادق عليه السلم سئل عن الزهد في الدنيا قال يترك حلالها مخافة حسابها ويترك حرامها مخافة عقابها وحكي ان بهلول يوما دخل على دار الامارة وجلس مجلس الخليفة ولما راه الحجاب والقوادون قالوا لما صنعت سوء الادب وجلست مكان الامير فطردوه بالعصا عن السرير وصاح بهلول واخذ ان يبكي باكيا فسمع الخليفة في داخل البيت صوته فخرج فقال ما يبكيك وما بالك يا بهلول قال جلست ساعة في مكانك قد صنعوا بي ذلك فما بصير حالك مع انك جلست سنين وتجلس بعد ذلك ايضا قال الرشيد لفضل بن عياض ما اشد زهدك فقال انت ازهد مني لاني زهدت في فان لا يبقى وانت زهدت في باق لا يفنى وقال ابو يزيد لابي موسى بن عبد الرحيم بماذا انتكلم قال في الزهد عن الدنيا فنفض يده قال ظننت انك تتكلم في شيء الدنيا اي شيء حتى تزهد منها ومثل ذلك بمن قصد دار الملك متوقعا عن عطائه او جاهه ليعيش في مدة حيوته فمنعه من دخول دار كلب بالباب فالقى اليه كسرة خبز حتى اشتغل الكلب بها ودخل الرجل الدار فتراه بتلك الكسرة التي القاها من يده مع ما انتهى اليه من قرب الملك ونعيم الابد خسر شيئا فالشيطان كلب على باب الله يمنع عن عباده والدنيا القمة ان تلذذت بالكلية لها ساعة او بعض ساعة اذنبت شقيا

ثم ندمتها و رجعتها مدة تاكل ايها السالك انك قد عرفت ان لب الزهد وحقيقته انما هو ترك لذائذ الدنيا و عمدتها جمع المال و حب الدرهم و الدينار اذ به هلاك النفوس و زوالها و كدورة قلوب و ظلمتها و انك تدعي الزهد مع جمعك المال خوفا من الفقر و للتنعم و الزينة و التكاثر و العلو و الفخر فهذا الا مكذب بدعواك و تزعم انك لا عمال البر تجمع المال و يحك راقب الله و استحي من دعواك ايها المغرور و يحك ان كنت مفتونا بحب الدنيا فكن مقرا ان الخير في الرضا بالبلغة و مجانبة الفضول و كن عند جمع المال مزدرعا على نفسك معترفا باساءتك و جلا من الحساب و خائفا من العقاب فذلك انجى لك و اقرب الى الفضل من طلب الحج بجمع المال و قد عرفت قصة ابوذر مع كعب الاحبار لما قال من تركة مال عبد الرحمن بن عوف كسب طيبا و انفق طيبا و ترك طيبا و ما ذكرنا من ذم الدنيا و ايجابها لصاحبها القساوة و الضلالة و الانجرار الى النار في يوم القيمة كما يشهد لذلك ما روي عن ابي امامة الباهلي ان ثعلبة بن حاطب قال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني مالا فقال يا ثعلبة قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه قال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني مالا قال يا ثعلبة اما لك في اسوة اما ترضى ان تكون مثلي اما والذي نفسي بيده لو شئت ان يصير معي الجبال ذهبا و فضة لصارت قال والذي بعثك بالحق لئن دعوت الله ان يرزقني مالا لاعطين كل ذي حق حقه و لافعلن قال رسول الله اللهم ارزق

ثعلبة مالا فاتخذ غنما فنمت كما تنمو الدود فضاقت عليه المدينة فتنحى عنها فنزل واديا من اوديتها حتى جعل يصلي الظهر و العصر في الجماعة و يدع ما سواهما ثم نمت و كثرت فتنحى حتى ترك الصلوة في الجماعة الا الجمعة فنمى كما تنمى الدود حتى ترك الجمعة و طفق يلقى الركبان يوم الجمعة فيسئلهم عن الاخبار و سئل رسول الله صلى الله عليه و آله فقال ما فعل ثعلبة بن حاطب فقيل يا رسول الله اتخذ غنما فضاقت عليه المدينة و اخبره بامره كله فقال يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة قال فانزل الله خذ من اموالهم صدقة تطهرهم و تزكيهم بها و صل عليهم ان صلوتك سكن لهم و انزل الله فرائض الصدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه و آله رجلا من جهينة و رجلا من بني سليم على الصدقة و كتب لهما كتابا باخذ الصدقة و امرهما ان يخرجا فيأخذا الصدقة من المسلمين و قال مرا بثعلبة بن حاطب و بفلان رجل من بني سليم و اخذا صدقتهما فخرجا حتى اتيا ثعلبة فسئلاه الصدقة و اقراه كتاب رسول الله صلى الله عليه و آله فقال ما هذه الا جزية ما هذه الا اخت الجزية انطلقا حتى تفرغا ثم تعودا الي فانطلقا نحو السلمي فسمع بهما فقام الى خيار اسنان ابله فعزلها للصدقة ثم استقبلهما بها فلما راءها قالا لا يجب عليك هذا و ما نريد ان ناخذ هذا منك فقال بلى خذوها نفسي بها طيبة و انما هي لتاخذوها فلما فرغا من صدقتهما رجعا

حتى مرا بثعلبة فسئلاه الصدقة فقال اريانى كتابكما فنظر فيه فقال هذه
اخت الجزية انطلقا حتى اراه فانطلقا حتى اتيا رسول الله صلى الله
عليه واله فلما راهما قال ويح ثعلبة قبل ان يكلماه فدعى للسلمى فاخبراه بالذى
صنع ثعلبة وبالذى صنع السلمى فانزل الله تع فى ثعلبة فمنهم من عاهد الله
لئن اتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما اتيهم من فضله
بخلوا به وتولوا وهم معرضون فاعقبهم نفاقا فى قلوبهم الى يوم يلقونه بما
اخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون وعند رسول الله رجل من
اقارب ثعلبة فسمع ما انزل الله تع فخرج حتى اتى ثعلبة فقال لا ام لك يا
ثعلبة قد انزل الله فيك كذا فخرج ثعلبة حتى اتى رسول الله صلى الله
عليه واله فسئله ان يقبل منه صدقته فقال ان الله منعنى ان اقبل منك صدقتك
فجعل يحثى التراب على راسه فقال له رسول الله ص هذا عملك امرتك فلم تطعنى
فلما ابى ان يقبل منه شيئا رجع الى منزله فلما قبض رسول الله صلى الله
عليه واله جاء بها الى ابى بكر فابى ان يقبلها وجاء الى عمر فابى ان يقبلها وتوفى
ثعلبة بعد خلافة عمر فاعرف رحمك الله وتبصر بعين البصر طغيان المال
وشومه حتى جعل صاحبه من المطرودين وان كانت الدنيا تؤانس صاحبها
فى بدو الامر حتى تجعله حريصا فى جمعها وراغبا فى الاقبال اليها وتعطيه مالها
ومن كان يريد الحيوة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها وهم فيها لا

يبخسون اولئك الذين ليس لهم فى الاخرة الا النار وحبط ما صنعوا
فيها وباطل ما كانوا يعملون ولكن شانها مع صاحبها فى الاخرة الاهانة
والهلاكة والتبعد عن رحمة رب العالمين والتقرب الى عذاب الجحيم ولذا قال
سيد الموحدين فى نهج البلاغة ايها الناس الدنيا دار مجاز والاخرة دار مقر
فخذوا من ممركم لمقركم ولا تهتكوا استاركم عند من يعلم اسراركم واخرجوا
من الدنيا قلوبكم من قبل ان تخرج منها ابدانكم ففيها اختبرتم ولغيرها خلقتم
ان المرء اذا هلك قال الناس ما ترك وقالت الملائكة ما قدم لله اباؤكم فقدموا
بعضا لكن لكم قرضا ولا تخلفوا كلها فيكون عليكم فرضا وعن روح الحبايب
عن سيد الانبياء صلى الله عليه واله من اصبح وامسى وهمه الدنيا والدرهم
مكاثرا حشر يوم القيمة مع اليهود والنصارى مع الذين قالوا ان هى الا حيوتنا
الدنيا نموت ونحيى وفى شرح نهج البلاغة انه روى ان الله تع يجمع كل ما كان
فى الدنيا من الذهب فيجعله امثال الجبال ثم يقول هذه فتنة بنى ادم ثم يسوقه
الى جهنم فيجعله مكاوى لجباه المجرمين ويسئلهم عما اسلك اليهم فيه فيسئل
من يدخرها ولم ينفقها فى وجوهها المطلوبة ويسئل من انفقها فى غير وجهها
فيقول اذهبتم طيباتكم فى حيوتكم الدنيا ويجازى الاولين بادخارها
كما قال الله تع الذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله
فبشرهم بعذاب اليم يوم يحمى عليها فى نار جهنم الاية ويجازى الاخرين بصرفها

في غير وجهها كما قال اليوم تجزون ما كنتم تعملون وعن الكافي عن مولانا
الصادق عليه السلام يقول فيما ناجى الله عز وجل به موسى يا موسى لو وكلتك الى نفسك
لا تركن الى الدنيا ركون الظالمين وركون من اتخذها ابا واما يا موسى لو وكلتك
الى نفسك لتنظر لها اذا تغلب عليك حب الدنيا وزهرتها يا موسى نافس في
الخير اهله واستبقهم اليه واترك من الدنيا ما بك الغنا عنه ولا تنظر عينك
الى كل مفتون بها والى كل موكل الى نفسه وعن مولانا امير المؤمنين عليه السلام
قال لسلمان رضي الله عنه وضع عنك همومها لما ايقنت من فراقها مع انا ما
رأينا قط احدا باع الدنيا بالاخرة الا ربحها ولا رأينا من باع الاخرة بالدنيا
الا خسرها كيف لا وهو سبحانه يقول للدنيا اخدمي من خدمني واتعبي من
خدمك وفي الحديث القدسي يا ابن ادم تفرغ لعبادتي املا صدرك غنى واسد
فقرك وان لا تفعل ملات يدك شغلا ولا اسد فقرك ومن هنا قيل كم من اهل
الدنيا اصبح اميرا وامسى اسيرا او امسى اسيرا واصبح ملكا وامسى هالكا وتشهد
لذلك ما حكي عن النوفلي قال حج الرشيد سنة ست وثمانين ومائة ثم صار
نوا في الحيرة ثم صار الى الانبار في السفن فركب معه جعفر بن يحيى الى الصيد
ثم رجع وقال لجعفر امض تفرج يومك فاني مع الحرم اليوم فمضى جعفر بن يحيى
اخذ بيده بختيشوع المتطبب فجلس فشرب فبعث الرشيد باليه ساعة بعد
ساعة الى ان امسى وابو زكار الاعمى يغنيه بهذه الابيات شعر فلا تبعد فكل

فتى سيأتيه الموت بطارق او بغادي وكل ذخيرة لا بد يوما وان بقيت
تصير الى نفاد فلو فوديت من حدثانا فديتك بالطريف وبالتلاد
فبعث الرشيد مسرورا الخادم وقال اذهب فجئني براس جعفر ولا تراجعني
فوافاه مسرور وهجم عليه بلا اذن فقال جعفر يا ابا هاشم لقد سررتني بمجيئك
وسوتني بدخولك بغير اذن فقال مسرور بشان امر عظيم اجب امير المؤمنين
فوقع على رجله يقبلها وقال دعني حتى ادخل واوصي قال اما الدخول فلا
سبيل اليه لكن اوص بما شئت فاعتق غلمانه واوصى بماله الى من حضر ثم
حمله الى دابة من دواب الجند فادخله القبة من قباب الحرس فناشده جعفر
ان يراجع فراجعه فلما سمع الرشيد حسه فقال لعاو وانك جعفر فيه ما قال له
قال والله لئن راجعتني فاقدمك قبله فرجع فقتله وجاء براسه حتى وضع بين
يديه على ترس وجاء بجسده على نطع فوجه الرشيد في الوقت الى يحيى بن خالد والفضل
فحبسهما ثم امر بجثة جعفر فصلبت على جسر الانبار فانظر ايها المغرور والمفتون
الى حال الدنيا ومحبتها حيث تجعل بعضهم قاتلا وبعضهم مقتولا كل ذلك لاجل حبها
والركون اليها مع ما بها من التغير والتقلب بل خلق الله عز وجل الدنيا مرآة
عبرة على اوضاع حسنة احسن مما رأيتها وقد صيرت بتغيرها وابهامها مع كونها
على اقبح وجه واسوء فطرة وفي جامع الاخبار قال رسول الله صلى الله عليه
واله ان موسى عليه السلام سأل ربه عز وجل ان يعرفه الدنيا منذ كم خلقها

فاوحی الله الی موسی تسئلنی عن غوامض علمی فقال یا ربّ احبّ ان اعلم ذلک
فقال یا موسی خلقت الدّنیا منذ مائة الف الف عام عشرة مرات وکانت خرابا
خمسین الف عام ثم بدأت فی عمارتها فعمرتها خمسین الف عام ثم خلقت فیها خلقا
علی مثال البقر یاکلون رزقی ویعبدون غیری خمسین الف عام ثم امتّهم کلّهم
فی ساعة واحدة ثم خرّبت الدّنیا خمسین الف عام ثم بدأت فی عمارتها فمکثت
عامرة خمسین الف عام ثم خلقت فیها بحرا فمکث البحر خمسین الف عام لا شیء مجاجا
من الدّنیا یشرب منه ثم خلقت دابّة وسلّطها علی ذلک البحر فشربته بنفس واحد
ثم خلقت خلقا اصغر من الزّنبور واکبر من البق فسلّطتُ ذلک الخلق علی تلک
هذه الدّابة فلدغها وقتلها فمکثت الدّنیا خرابا خمسین الف عام ثم بدأتُ فی
عمارتها فمکثت عامرة خمسین الف عام ثم خلقت ثلاثین الف آدم ثلثین الف
سنة من آدم الی آدم الف سنة فافنیتهم کلّهم بقضائی وقدری ثم خلقت فیها
خمسین الف مدینة من الفضّة البیضاء وخلقت فی کل مدینة مائة الف الف
قصر من الذّهب الاحمر فملأت المدن خردلا عند الهواء الی عنان الهواء والخردل
یومئذ الذّ واحلی من العسل وابیض من الثلج ثم خلقت طیرا واحدا اعمی
وجعلت طعامه فی کل الف سنة حبّة من خردل لاکلها حتی فنیت ثم خرّبتها
فمکثت خرابا خمسین الف عام ثم بدأت فی عمارتها فمکثت عامرة خمسین الف عام
ثم خلقت اباک آدم بیدی یوم الجمعة وقت الظهر ولم اخلق من الطّین غیره

واخرجت من صلبه النّبی محمّد صلّی الله علیه وآله اذا کان حال الدّنیا هکذا
فما بال المغرورین المفتونین بالرّکون الیها واخذها ابدا وانّما مع انهم لم یحیطوا
بجوانبها واطرافها کما روی عن محمّد بن مسلم عن مولانا الصّادق علیه السّلم
قال انّ الله عزّ وجلّ مدینتین مدینة بالمشرق ومدینة بالمغرب فیهما قوم لا
یعرفون ابلیس ولا یعلمون بخلق ابلیس تلقاهم فی کل حین فیسئلون عمّا یحتاجون
الیه ویسئلونا عن الدّعاء فنعلّمهم ویسئلونا عن قائمنا متی یظهر وفیهم عبادة
واجتهاد شدید ولمدینتهم ابواب ما بین المصراع الی المصراع مائة
فرسخ لهم تقدیس وتمجید ودعاء واجتهاد شدید ولو رأیتموهم لاحتقرتم
عملکم یصلّی الرّجل منهم شهرا لا یرفع راسه من سجدته طعامهم التسبیح ووجوههم
مشرقة بالنّور واذا رأوا واحدا منّا لحسوه واجتمعوا واخذوا من اثره من الارض
یتبرّکون به لهم دویّ اذا صلّوا اشدّ من دویّ الرّیح العاصف منهم جماعة
لم یضعوا السّلاح منذ کانوا ینتظرون قائمنا یدعون الله عزّ وجلّ ان یریهم
ایّاه وعمر احدهم الف سنة اذا رأیتهم رأیت الخشوع والاستکانة وطلب ما
یقرّبهم الی الله عزّ وجلّ واذا احتبسنا عنهم ظنّوا ان ذلک من سخط یتعاهدون
اوقاتنا الّتی نأتیهم فیها لا یسأمون ولا یفترون یتلون کتاب الله عزّ وجلّ کما
علّمناهم وانّ فیما نعلّمهم ما لو تلی علی النّاس لکفروا به ولانکروه یسئلونا عن الشیء
اذا ورد علیهم من القرآن لا یعرفونه فاذا اخبرناهم به انشرحت صدورهم لما یسمعون

شاؤا ويسئلون الله البقاء وان لا يفقدنا ويعلمون ان المنة لله عليهم فيما
نعلمهم عظيمة ولهم خرجة مع الامام اذا قام يسبقون فيها اصحاب السلاح و
يدعون الله عز وجل ان يجعلهم ممن ينتصر به لدينه كهول وشبان اذا راى
شاب منهم الكهول جلس بين يديه جلسة العبد لا يقوم حتى يامره لهم طريق هم
اعلم به من الخلق الى حيث يريد الامام عليه السلام فاذا امرهم الامام بامر قاموا عليه ابدا
حتى يكون هو الذي يامرهم بغيره لو انهم وردوا على ما بين المشرق والمغرب من الخلق
لافنوهم في ساعة واحدة ولا يختل فيهم الحديد لهم سيوف من حديد غير هذا
الحديد لو ضرب احدهم بسيفه الجبل لقده حتى يفصله ويغزو بهم الامام عليه السلام
الهند والديلم والكرد والروم وبربر وفارس وبين جابلقا وجابلسا وهما مدينتان
واحدة بالمشرق وواحدة بالمغرب لا ياتون على اهل دين الا دعوهم الى الله عز وجل
والى الاسلام والاقرار بمحمد والتوحيد وولايتنا اهل البيت عليهم السلام
فمن اجاب منهم ودخل الاسلام تركوه وامروا عليهم اميرا منهم ومن لم يجب ولم يقر
بالاسلام ولم يسلم قتلوه حتى لا يبقى بين المشرق والمغرب وما دون الجبل احد الا
امن وعن منتخب البصائر عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان لله مدينة بالمشرق
اسمها جابلقا لها اثنى عشر الف باب من ذهب بين كل باب الى صاحبه مسيرة فرسخ
على كل باب برج فيها اثنى عشر الف مقاتل يلهبون الخيل ويشحذون السيوف والسلاح
ينتظرون قيام قائمنا عليه السلام وان لله عز وجل بالمغرب مدينة يقال لها جابرسا

لها اثنى عشر الف باب من الذهب بين كل باب الى صاحبه مسيرة فرسخ على كل باب
برج فيها اثنى عشر الف مقاتل يلهبون الخيل ويشحذون السلاح ينتظرون
قائمنا عليه السلام ولا تتعجب من امثال هذه الاخبار فان صنايع الله عز وجل اعجب
من ذلك بل له خلق لا يدرون غيرهم بل لا يدرون من اين جاؤا والى اين يذهبون
كما روى عن الكافي انه دخل رجل على ابي عبد الله عليه السلام فقال جعلت فداك
هذه قبر آدم قال نعم ولله قباب كثيرة الا ان خلف مغربكم هذه تسعة وثلثون
مغربا ارضا بيضاء مملوة خلقا يستضيئون بنوره لم يعص الله طرفة عين لم يدرون
خلق آدم ام لم يخلق يتبرؤن من فلان وفلان وعن مفاتيح الغيب قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله ليلة اسري بي الى السماء رايت في السماء السابعة بلادا
كبلاد ارضكم هذه ورايت افواجا من الملئكة يطيرون ولا يقفون هؤلاء
لهؤلاء ولا هؤلاء لهؤلاء قال فقلت لجبرئيل من هؤلاء فقال لا اعلم فقلت من
اين جاؤا قال لا اعلم فقلت والى اين يمضون فقال لا اعلم فقلت سلهم فقال لا اقدر ولكن
اسئلهم انت يا حبيب الله قال فاعترضت ملكا منهم فقلت ما اسمك فقال كبكائيل
فقلت من اين اتيت فقال لا اعلم فقلت والى اين تمضي فقال لا اعلم فقلت وكم لك
في السير فقال لا اعلم غير اني يا حبيب الله اعلم ان الله سبحانه يخلق في كل
الف سنة كوكبا وقد رايت ستة الاف كوكبا خلقن وانا في السير وكيف كان فالعاقل
لا ينبغي ان يركن بالدنيا الفاني كركون المغرور المفتون بها وجعلها قبلة همه فقط

یقین امد بین الناركبن لها وعدم الاعتناء بشانها حتى لا یوازن عندهم جناح
بعوضة قال ابو عبد الله السري السقطي ان الله تع خلق الخلق وعرض عليهم الدنيا
فتعلق بها من كل الف تسعة وتسعون وتسعمائة وبقي واحد ثم نودي لمن بقي
ما تريدون قالوا انك تعلم ما نريد قال انكم تريدون صبت عليكم البلاء صبا لا
تحمله سموات ولا ارضون فنادوا يا قرة اعيننا ويا حبيب قلوبنا افعل ما شئت
وحكي عن ابا يزيد واحمد بن حرب وابا عبد الله كانوا مجتمعين فقال ابو يزيد
لاحمد بن حرب لو ان الله اعطاك الدنيا ما فعلت بها قال انفقها على
المتعلمين فقال ابو يزيد نعم ما قلت ثم قال احمد بن حرب وانت ما فعلت يا
ابا يزيد قال جمعت الناس فيذكرون الله تع وانفقها عليهم قال احمد نعم
ما قلت ثم قال لابي عبد الله وانت ما فعلت يا ابا عبد الله قال لو ان الله تعالى
اعطاني الدنيا بكل ما فيها وامكنني ان اجعلها لقمة واضعها في فم كافر حتى
يعبد الله تع على الصفاء بلا تعلق لفعلت فاجتمعا على ان قول ابي عبد الله
اصوب وحكي انه دخل رابعة البصرية جماعة من الزهاد وفيهم سفيان الثوري
فراى لها حالة رثة فقال لها بعضهم لم لا ترسلين على بعض مواليك ليعطوك
شيئا قالت انا والله لا استحيي ان اسئل الدنيا من يملكها فكيف ممن لا يملكها
وقد ذكرنا حكايات جملة من الزهاد في الطريق الاول من طرق المعرفة من الانبياء
والاولياء والكملين من تابعيهم فلا نعيدها ومنها الصبا في غالب الا

في اعتبار الصبا

لا على الدوام فانه يشغل القلب ويمنعه عن العبادة والقيام كما ان الشبع وثقل
الطعام يمنعه عن العبادة ويقطعه عن المرام والمقصود في الحقيقة هو الاكل
المعتدل بحيث لا يبقى للشبع فيه اثر من الكسالة وثقل المعدة واسترخاء الاعضا
ليكون متشبها بالملئكة فانهم مقدسون من ثقل الطعام والم الجوع وكمال
الانسان وغايته سلوكه هو التشبه بهم والاقتداء بهم في افعالهم واعمالهم فينبغي
له الاخذ بالوسط الذي هو حالة الاعتدال والتجنب عن طرفيه من الشبع و
الجوع الواجبين الى حالة الافراط والتفريط والاخذ بالوسط والرجوع اليه
اسلم في كل حال كما لو القيت نملة في وسط حلقة وهي محمية على النار مطروحة على
الارض فان النملة تهرب عن حرارة الحلقة وهي محيطة بها لا يقدر على الخروج
فلا تزال تهرب حتى تستقر على المركز الذي هو في الوسط ولو ماتت ماتت على الوسط
لان الوسط هو ابعد المواضع عن الحرارة التي في الحلقة المحيطة فكذلك الاشتهاء
الى الطعام كما هو مقتضى حيوة الحيوان محيطة بالانسان كاحاطة تلك الحلقة
بالنملة فاذا كان طرفيه مؤديا للهلاكة وموجبا للظلمة والقساوة فلا بد له
من اختيار الوسط لانه اقرب الى النجاة واحفظ لسالكه عن الفساد ولذا قال
الله عز وجل كلوا واشربوا ولا تسرفوا وقال سيد الانبياء صلى الله عليه واله
خير الامور اوسطها وقال ايضا كفى ابن ادم لقيمات يقمن ظهرها وما ورد من
فضيلة الجوع وحسنه انما هو في بعض الاحوال لبعض الابدال كما ان الشرع بالغ

فی الشتاء علی قیام اللیل وصیام النهار ثم لما علم النبی ص من حال بعضهم انه یصوم الدهر کله ویقوم اللیل کله نهی عنه وقد قیل ان المطلوب الاقصی فی جمیع الاحوال والاخلاق الوسط اذ خیر الامور اوسطها وکل طرفی قصد الامور ذمیم وما ورد فی فضائل الجوع ربما یومی الی ان الافراط فیه مطلوب ولکن من اسرار حکمة الشریعة ان کل ما یطلب الطبع فیه الطرف الاقصی وکان فیه فساد جاء به الشرع بالمبالغة فی المنع منه علی وجه یومی عند الجاهل الی ان المطلوب مضادة ما یقتضیه الطبع بغایة الامکان والعالم یدرک ان المقصود هو الوسط لان الطبع اذا طلب غایة الشبع فالشرع ینبغی ان یطلب غایة الجوع حتی یکون الطبع باعثا والشرع مانعا فیتعارضا ویحصل الاعتدال ولکن الاعتدال ینفع بعد اعتدال الطبع واما فی بدایة الامر اذا کانت النفس جموحة متشوقة الی الشهوات مائلة الی الافراط فالاعتدال لا ینفعها بل لا بد من المبالغة فی ایلامها بالجوع کما یبالغ فی ایلام الدابة التی لیست مروضة بالجوع والضرب وغیره الی ان تعتدل فاذا ارتاضت واستوت رجعت الی الاعتدال وترک تعذیبها وایلامها ولما کان اغلب احوال الناس الشره والشهوة والامتناع عن العبادة کان الاصلح له الجوع الذی یحس بالمه فی اکثر الاحوال لینکسر والمقصود ان ینکسر حتی تعتدل ثم یعدل بعد ذلک فی الغذاء ایضا الی الاعتدال وفی الحقیقة ان یقدر الطعام بمقدار یسیر ووقت مخصوص ونوع مخصوص لیس مقصودا فی نفسه ومطلوبا

بالاصالة بل المراد هو مجاهدة النفس المتنابیة عن الحق الامارة بالسوء والمجاهدة انما هی بید السالک واجتهاده ولذا لم یکن لرسول الله صلی الله علیه واله تقدیر وتوقیت فی طعامه وربما کان یطوی یوما فی طعامه وربما یطوی یومین وربما یطوی ثلثة ویشد الصخرة علی بطنه کما روی عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه واله یصوم حتی نقول لا یفطر ویفطر حتی نقول لا یصوم وکان یدخل علی اهله فیقول اعندکم من شیء فان قالوا نعم اکل وان قالوا لا قال انی اذا اصوم وقد کان یقدم الیه شیء فیقول اما انی کنت اردت الصوم ثم یاکل وخرج رسول الله ص یوما وقال انی صائم فقالت له عائشة قد اهدی الینا حیس فقال کنت اردت الصوم ولکن قربیه وحکی ان ابرهیم بن ادهم دفع الی بعض اخوانه دراهم فقال له خذ لنا بهذا زبدا وعسلا وخبزا حواری فقال یا ابا اسحق بهذا کله فقال ویحک اذا وجدنا اکلنا اکل الرجال واذا عدمنا صبرنا صبر الرجال وحکی انه قد کان معروف الکرخی یهدی الیه طیبات الطعام فیاکل فیقال له ان اخاک بشرا لا یاکل من هذا فیقول اخی بشر قبضه الورع وانا بسطتنی المعرفة ثم قال انا انما ضیف فی دار مولای اذا اطعمنی اکلت واذا جوعنی صبرت ما لی وللاعتراض والتمنی وقال سهل لو کانت الدنیا دما عبیطا کان قوت المومن منها حلالا لان اکل المومن عند الضرورة بقدر القوام فقط وقال بعض السلف مثل المومن مثل الغنی یکفیه الکف من الحشف والقبضة من السویق والجرعة من الماء ومثل

مثل السبع الضاري يلبعا بلعا وسرطا سرطا لا يطوي بطنه لجاره ولا يؤثر اخاه
بفضله ولكن للجوع وترك الشبع اكل قوت محمود درجات الدرجة الاولى التي
هي ادناها ان يقتصر في اليوم والليلة على اكلة واحدة وهذا هو الاقل وما
جاوز ذلك فهو اسراف في مداومة الشبع وروى ابو سعيد الخدري انه كان صلعم
اذا تغدى لم يتعش واذا تعشى لم يتغد وكان السلف ياكلون في كل يوم اكلة
وروى عن عائشة انه قال صلعم اياك والاسراف فان اكلتين في يوم من السرف وكان
اكلتان في يوم سرفا واكلة واحدة في يومين اقتارا واكلة في كل يوم قواما بين
ذلك وهو المحمود في كتاب الله الدرجة الثانية ان يطوي يومين الى ثلثة وليس
ذلك خارجا عن العادة بل هو قريب يمكن الوصول اليه بالجد والمجاهدة كما صنع
ذلك سيد الانبياء صلى الله عليه وآله في غالب الاوقات كما روى عمران بن
حصين انه ذهب رسول الله صلعم الى بيت فاطمة عليها السلام وانا معه حتى وقف ببابها
فقرع الباب فقال السلام عليكم ادخل قالت ادخل يا ابي انت وامي يا رسول الله
قال ومن معي قالت ومن معك يا رسول الله قال عمران بن حصين قالت والذي
بعثك بالحق نبيا ما علي الا عباءة قال اصنعي هكذا وهكذا واشار بيده فقالت
هذا جسدك قد واريته فكيف براسي فالقى اليها ملاءة كانت عليه خلقة فقال شدي بها
على راسك ثم اذنت له فدخل فقال السلام عليك يا بنتاه كيف اصبحت فقالت
اصبحت والله وجعة وزادني وجعا الى ما بي اني لا اقدر على طعام اكله فقد اضر بي

الجوع فبكى رسول الله فقال لا تجزعي يا بنتاه فوالله ما ذقت طعاما منذ ثلث
واني لاكرم عند الله منك ولو سألت ربي لاطعمني ولكني اثرت الاخرة على الدنيا
الحديث وروى عن انس قال جائت فاطمة عليها السلام بكسرة خبز الى رسول الله صلعم
فقال ما هذه الكسرة قالت قرص خبزة ولم تطب نفسي حتى اتيتك بهذه الكسرة
فقال اما والله انه اول طعام دخل فم ابيك منذ ثلثة ايام وقال صلعم اهل الجوع
في الدنيا هم اهل الشبع في الاخرة وان ابغض الناس الى الله تعالى المتخمون الملاء وما
ترك عبد اكلة يشتهيها الا كانت له درجة في الجنة الى غير ذلك من الاخبار الدالة
على انه صلعم يطوي يومين وثلثة ايام الدرجة الثالثة التي هي درجة العليا ان
يطوي ثلثة ايام فما فوقها وفي المريدين من رد الرياضة الى الطي لا الى المقدار
حتى انتهى بعضهم الى ثلثين يوما او اربعين يوما وانتهى اليه جماعة من العلماء
يكثر عددهم كانوا يستعينون بالجوع على طريق الاخرة وحكى عن بعض العلماء
قال من طوى اربعين يوما من الطعام ظهرت له قدرة من الملكوت يعني انه
كوشف ببعض الاسرار الالهية والعجائب الربوبية وحكى انه قد وقف بعض
هذه الطائفة على راهب فذاكره في حاله وطمع في اسلامه وترك ما هو عليه من
الغرور فكلمه في ذلك كلاما كثيرا الى ان قال له الراهب كان المسيح يطوي اربعين
يوما وانه معجزة لا يكون الا لنبي صادق قال له الصوفي ان طويت خمسين يوما
تترك ما انت عليه وتدخل في دين الاسلام وتعلم انه حق وانك على الباطل قال

ثم فقعد لا یبرح الا جشبراه حتی طوی خمسین یوما قال ازیدک ایضا فطوی
علی تمام الستین فتعجب الراهب منه وقال ما کنت اظن ان احدا ان یجاوز المسیح
وکان ذلک سبب اسلامه فهذه درجة عظیمة قل من یبلغها الا من کوشف له عجایب الاسرار
الالهیة وواصل الحق الیقین فی مقام المعرفة واستلذ بمشاهدة ما ذا لطعم عن طبعه
وعادته واستوی فی نفسه فی الذة واناه جوعه وحاجته بالمرة فطوبی لمن بلغ هذه
الدرجة ووصل الی هذه المرتبة وصعد الی تلک الدرجة وقد ذکرنا فی تضاعیف
المطالب السابقة حکایة الشیخ النوری حیث جعل الحالة المحمود بطوی ایاما کثیرة و
یقول فی غیر وقت اداء الفریضة الله الله الله الله الله وتعجب بعضهم عن ذلک عند
الشبلی فقال انه یستانس بالله الکریم وکان طعامه وشرابه من هذا الاسم وبالجملة
فلا بد للسالک ان یعود نفسه علی الجوع حتی یمکن له تقلیل القوت ویکون اولا
السلوک درجة من الدرجات السابقة اذ تکثیر الطعام بل اضافة الادام بل التسبیع
بکل لذیذ یشبهه الانسان یوجب بطرا فی نفسه وانسا القلبیه بلذائذ الدنیا
بالفعل ویکره الموت ولقاء الله تعالی ویصیر الدنیا جنة فی حقه ویکون الموت سجنا له
ویکل الادراک والنظر ویسد طریق الفهم والالهام ویتطرق الیه الوساوس
الشیطان والاوهام ویقسو قلبه بالکتاب الکدورات والاریان ولا یلین قلبه
باستماع الاخبار وایات القران وهذا کله من افات الشبع واثاره ویسد الطریق
السالک عن الوصول الی ما له من الدرجات قال یحیی بن معاذ معاشر الصادقین جوعوا

انفسکم لولیتم الفردوس فان شهوة الطعام علی قدر تجویع النفس ومن هنا
بالغ رسول الله صلی الله علیه وآله قال شرار امتی الذین یاکلون مخ الحنطة
مع ان هذا لیس بحرام بل هو مباح ولعله تحریض علی ترک الشهوات من المباحات
حتی لا یقع فیما یوجب من الافات فان اعلی الطعام للزاهد السالک هو مخ البر
واوسطه شعیر منخول وادناه شعیر لم ینخل وقد ذکر للجوع الصادق منها
ان لا تطلب النفس الادام بل تاکل الخبز وحده بشهوة ای خبز کان فمهما طلبت خبزا
بعینه او طلب الادام فلیس ذلک بجوع فکیف کان فقد ترتب علی الجوع فوائد کثیرة
بل قیل انها عشرة احدها صفاء القلب وانقاد القریحة ونفاذ البصیرة فان
الشبع یعمی القلب ویورث البلادة ویکثر البخار فی الدماغ کشبه السکر حتی
یحتوی علی معادن الکفر فیشغل القلب بسببه عن الجریان فی الافکار فیحرمه
عن سرعة الادراک والابصار بل قیل ان الصبی اذا اکثر الاکل بطل حفظه وفسد
ذهنه وصار بطیء الفهم والادراک قال ابو سلیمان علیک بالجوع فانه مذلة
للنفس ورقة للقلب ویورث العلم السماوی وقال النبی صلی الله علیه وآله من اجاع
بطنه عظمت فکرته وفطن قلبه وقال الشبلی ما جعت لله یوما الا رایت فی قلبی
بابا من الحکمة والعبرة ما رایت قط قال ابو یزید الجوع سحاب فاذا جاع السبع
امطر القلب الحکمة وقال لقمان لابنه یا بنی اذا امتلئت المعدة نامت الفکرة
وخرست الحکمة وقعدت الاعضاء من العبادة وقال النبی صلی الله علیه وآله

نور الحكمة والجوع والبعد من الله تعالى الشبع والقربة من الله حب المساكين والدنو منهم لا تشبعوا فينطفي نور المعرفة من قلوبكم ومن بات يصلي في خفة من الطعام باتت حور العين حوله حتى يصبح وقال صلى الله عليه وسلم من شبع ونام قسى قلبه ثم قال ان لكل شيء زكوة وزكوة البدن الجوع **وثانيها** رقة القلب وبها يدرك القلب لذة المناجاة ولذة الذكر والعبادة والقساوة حجاب عن ادراك تلك اللذائذ وهي من آثار الشبع قال ابو سليمان احلى ما يكون الي العبادة اذا التصق بطني بظهري وقال اذا جاع وعطش صفى ورق فاذا شبع وروي عمي غلظ فاذن تاثر القلب بلذة المناجاة وراء تيسر الفكر واقتناص المعرفة والحكمة **وثالثها** الانكسار والذل وزوال البطر والفرح والاشر الذي هو مبدء الطغيان والغفلة عن الله عز وجل اذ لا تنكسر النفس ولا تذل لشيء كما تذل بالجوع فعند ذلك تسكن لربها وتخشع له وما لم يشاهد الانسان ذل نفسه وعجزه لا يرى عز مولاه وقهره والذل والانكسار باب من ابواب الجنة واصله الجوع كما ان البطر والفرح باب من ابواب النار واصله الشبع ومن اغلق بابا من ابواب النار فقد فتح له باب من ابواب الجنة لانهما متقابلان كالمشرق والمغرب في القرب من احدهما يوجب البعد عن الآخر كما ورد في الخبر **ورابعها** تذكر جوع الجائعين في الدنيا والآخرة وعطشهم وبذلك يحصل له سعي في اغاثة المضطرين من الفقراء الجائعين والعاطشين وتفكر الجوع والعطش الحاصلين في يوم القيمة

للمخلوقين ويحصل له بذلك سعادة الدارين والترقي في النشأتين اذ العبد الفطن لا يبتلى ببلاء ولا يشاهد بلاء الا ويتذكر بلاء الآخرة واما الشبعان فلا يلتفت الى ذلك بل ينسى الجائعين فلا يقع في طيف خياله عطش الخلائق في يوم القيمة ان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفقا وجوع اهل النار حين يجوعون فيطعمون الضريع والزقوم وقد قيل ليوسف عليه السلام لم لا تجوع وفي يدك خزائن الارض فقال اخاف ان اشبع فانسى الجائع **وخامسها** كسر شهوات المعاصي والاستيلاء على نفس الامارة بالسوء وهو من كبار الفوائد وذلك لان منشأ المعاصي كلها الشهوات والقوى ومادة القوى والشهوات لا محالة الاطعمة فتقليل الطعام وترك الادام يضعف كل قوة وشهوة وكما انك لا تملك الدابة الجموح الا بضعف الجوع فاذا شبعت قويت وشردت وجمحت وكذلك النفس اذ الانسان اذا اكل الطعام مع الادام بل بانواعها واصنافها اللذيذة جمح بدنه وكبر جوارحه وقسى قلبه ونسي ما وعد الله واوعده وغلب جنود الابالسة والشياطين عليه فيركب هواه ولا يطيع امر مولاه ويؤثر الدنيا على العقبى وامامن طغى وآثر الحيوة الدنيا فان الجحيم هي المأوى وهذا من اعظم المهالك واسوء احوال العباد في الدنيا ويوم المعاد قال ذو النون ما شبعت قط الا وقد عصيت الله عز وجل او هممت بمعصية وقالت عائشة ان اول بدعة حدثت بعد رسول الله

الشبع ان القوم لما شبعت بطونهم جمحت بهم نفوسهم الى الدنيا ولذلك قيل
الجوع خزانة من خزائن الله تعالى واول ما يندفع بالجوع شهوة الفرج وشهوة
الكلام فان الجائع لا يتحرك عليه شهوة فضول الكلام فيتخلص من آفات اللسان
كالغيبة والفحش والنميمة والكذب وغيرها فيمنعه الجوع من كل ذلك واذا شبع
افتقر الى فاكهة فيتفكه لا محالة باعراض الناس ولا يكب الناس على مناخرهم في
النار الا حصائد السنتهم واما شهوة الفرج فلا يخفى غائلتها والجوع يكفي شرها
فاذا شبع الرجل لا يملك فرجه وان منعه التقوى فلا يملك عينه والعين تزني
كما يزني الفرج فان ملك عينه بغض الطرف فلا يملك فكره فيخطر له من افكار
الروية وحديث النفس باسباب الشهوة ما يتشوش به مناجاته وربما عرض له
ذلك في اثناء الصلوة وكل ذلك يندفع بالجوع ويرتفع عنه تلك المهالك
وسادسها دفع النوم ودوام السهر فان من شبع كثر شربه ومن كثر
شربه كثر نومه لان النوم انما هو لتعطيل الجوارح وتكسيلها وتوقيفها عن
الشغل وهو في الاغلب بالمياه والاغذية الباردة المرطبة وقد كان بعض المشايخ
يقول لاصحابه على راس السفرة معاشر المريدين لا تاكلوا كثيرا فتشربوا كثيرا فترقدوا
كثيرا فتخسروا كثيرا ولكن النوم مضيع للعمر ومفوت للتهجد وموجب لبلادة الطبع
وقساوة القلب والعمر راس المال للتجارة الاخروية كما ان الدنيا مزرعة الاخرة
والنوم موجب للخسران وفساد التجارة بالنسبة الى راس المال والربح معا لان النوم

ينقص العمر ويوجب ترك التهجد وسائر العبادة بل لو تهجد مع غلبة النوم على
عينيه لم يجد حلاوة العبادة ولا يرى في مناجاته اللذة وما يحصل من الاعمال
ليس الا مجرد الصورة وقد قيل ان المتقرب اذا نام على الشبع احتلم ويمنعه من التهجد
ويحوجه الى الغسل اما بالماء البارد فيتاذى به او يحتاج الى الحمام وربما لا يقدر
عليه بالليل فيفوته صلوة الليل ثم يحتاج الى مؤنة الحمام وربما يقع عينه على
عورة في الحمام فان فيه اخطارا فالنوم منبع الافات وهو نتيجة الشبع
والشبع جالب له والجوع قاطع له ودافع اياه **وسابعها** تيسر المواظبة
على العبادة وتكثيرها وتوسعة الزمان لها بخلاف الشبع فانه يحتاج الى الاكل
والاكل يمنع من كثرة العبادة لانه يحتاج الى زمان يشتغل فيه بالاكل وربما
احتاج الى زمان في شراء الطعام وطبخه ثم يحتاج الى غسل اليد وربما يحتاج
الى شرب الماء وهو في مكان بعيد يحتاج الى الذهاب اليه لتحصيله ثم يحتاج
الى الخلاء وقد يكثر التردد اليه لكثرة شربه واكله للملينات من الفواكه وغيره
والاوقات المصروفة الى هذه لو صرفها الى الذكر والمناجات وسائر العبادات لكثر
ربحه وحكي ان السري قال رايت مع الشيخ علي الجرجاني سويقا يستف منه فقلت
ما دعاك الى هذا فقال اني حسبت ما بين المضغ والاستفاف سبعين تسبيحة
فما مضغت الخبز منذ اربعين سنة وقال ابو سليمان الداراني من شبع دخل عليه
ستة آفات فقد حلاوة العبادة وتعذر حفظ الحكمة وحرمان الشفقة على الخلق

لانه اذا اشبع ظن الخلق كلهم شباعا وثقل العبادة وزيادة الشهوات وان تسأل
المؤمنين الجياع يددون حول المساجد والشباع يدورون حول المزابل
وثامنها صحة البدن ودفع الامراض اذ المرض غالبا انما هو بسبب كثرة الاكل
وحصول فضلة الاخلاط في المعدة والعروق ولا ريب ان المرض يمنع من العبادات
ويشوش القلب ويمنع من الفكر والذكر وينقص العيش ويحوج الى الفصد
والحجامة والدواء والطبيب وجميع ذلك يحتاج الى مؤن وتبعات لا ينجو الانسان
منها بعد التعب من انواع المعاصي واقتحام الشبهات ولكن في الجوع ما يندفع عنه
كل ذلك حكي ان الرشيد جمع اربعة اطباء هنديا ورومیا وعراقيا وسواديا
فقال ليصف كل واحد منكم الدواء الذي لا داء فيه فقال الهندي الدواء الذي
لا داء فيه عندي الاهليلج الاسود وقال الرومي هو عندي حب الرشاد الابيض وقال العراقي هو
الماء الحار وقال السوادي وكان اعلمهم الاهليلج الاسود يعفص المعدة وهذا داء
وحب الرشاد يرق المعدة وهذا داء والماء الحار يرخي المعدة وهو داء قالوا
فما عندك قال الدواء الذي لا داء فيه عندي ان لا تأكل طعاما حتى تشتهيه وان ترفع يدك
عنه وانت تشتهيه قالوا صدقت وحكي انه ذكر لبعض الفلاسفة من اطباء اهل الكتاب
قول النبي صلى الله عليه وآله ثلث للطعام وثلث للشراب وثلث للنفس فتعجب منه فقال
ما سمعت كلاما في قلة الاكل احكم من هذا وانه لكلام حكيم وحكي انه قال بعض
افاضل الاطباء في ذم الاستكثار من الاكل ان انفع ما ادخل الانسان معدته

الرمان وان اضر ما ادخله معدته المالح ولان يقلل من المالح خير له من ان يستكثر من
الرمان وتاسعها خفة المؤنة فان من تعود قلة الاكل كفاه من المال قدر
يسير والذي تعود الشبع صار بطنه غريما ملازما له يأخذ بمخنقه كل يوم فيقول
ماذا تأكل اليوم فيحتاج الى ان يدخل المداخل فيكتسب من حرام فيعصي او من حلال
فيذل ويتعب وربما احتاج الى ان يمد عين الطمع الى الخلق وهو غاية الذلة للمؤمن
خفيفة المؤنة وقال بعض الحكماء اني لاقضي عامة حوائجي بالترك فيكون ذلك اروح
لقلبي وكان ابراهيم بن ادهم يسأل اصحابه عن الشيء من المأكول فيقال له انه غال فقال
ارخصوه بالترك وقال بعض الحكماء اذا اردت ان استقرض من غيري لشهوة او
زيادة استقرضت من نفسي وتركت الزيادة فهو خير غريم لي وعاشرها
تمكنه من الايثار والتصدق بما فضل من الاطعمة على اليتامى والمساكين فيكون
يوم القيمة في ظل صدقته كما في الخبر فما يأكله فخزانته الكنيف وما يتصدق به فخزانته
فضل الله وعلمه فليس للعبد من ماله الا ما تصدق فابقى او اكل فافنى او لبس فابلى
فالتصدق بفضلات الطعام اولى من التخمة والشبع ولكن البصير النقاد يمكن له ان
يستنبط في كل فائدة من الفوائد المتقدمة فوائد عديدة لا تنحصر اجناسها ولا
تتناهى فروعها فالجوع خزانة عظيمة لفوائد الاخرة ومن ذلك قال بعض السلف
الجوع مفتاح الاخرة وباب الزهد والشبع مفتاح باب الدنيا وباب الرغبة ولذلك
ورد في الجوع ما ورد وحكي ان عبد الواحد بن زيد كان يقسم بالله تعالى ان الله عز وجل

ما شان عبد الا بالجوع وما ولاهم الا بالجوع ولا مشوا على الماء الا بالجوع ولا
طويت لهم الارض الا بالجوع وحكى عن ابي طالب مكي انه قال مثل البدن مثل المصما
وهو العود المجوف والاوتار انما يحسن صوته لخفته ورقته ولانه اجوف غير ممتلى
فذلك الجوف اذا خلى كان اعذب للطلاق وادوم للقيام واقل للمنام وعن سهل
انه قال ما صار الابدال ابدالا الا باخماص البطون والعزلة والسهر والخلوة و
راس كل بر بين السماء والارض الجوع وراس كل فجور بينهما الشبع وقال ابو
سليمان لان اترك لقمة من عشائي احب الي من قيام ليلة الى الصبح وقال الجوع
عند الله في خزائنه لا يعطيه الا لمن احب وحكى ان سهل التستري كان
يطوي نيفا وعشرين يوما لا ياكل وكان يكفيه لطعامه في السنة درهم وكان
يعظم الجوع ويبالغ فيه حتى قال لا يوافي يوم القيمة عمل بر اكبر من ترك فضل الكلام
والاقتداء بالنبي صلى الله عليه وآله في اكله قال لم ير الاكياس شيئا انفع
من الجوع للدين والدنيا وفي الحديث ان الشيطان ليجري لابن ادم مجرى الدم
فضيقوا مجاريه بالجوع وقال الحسن عليه السلم قال صه الفكر نصف العبادة وقلة
الطعام هي العبادة وقال قال رسول الله صلى الله عليه وآله افضلكم منزلة
عند الله اطولكم جوعا وتفكرا وابغضكم الى الله كل اكول وشروب ونوام
وعن النبي صلى الله عليه وآله انه قال ان الله يباهي بالملئكة بمن قل طعمه في الدنيا
يقول انظروا الى عبدي ابتليته بالطعام والشراب في الدنيا فتركهما لاجلي

اشهدوا يا ملائكتي ما من اكلة تركها لاجلي الا ابدلته بها درجات في
الجنة وقال ص لا تميتوا القلوب بكثرة الطعام والشراب فان القلب كالزرع
يموت اذا كثر عليه الماء وقال عيسى عليه السلم اجيعوا اكبادكم واعروا اجسامكم
لعل قلوبكم ترى الله عز وجل الى غير ذلك مما ورد في مدح الجوع وذم الشبع
اذ بالجوع يترك الهوى ويخاف ربه ويتخلق باخلاق الربوبية ويجد حلاوة العبادة
والاعمال الصالحة واما من تاب وعمل الصالحات فطوبى لهم وحسن ماب واما من خاف
مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوى **ومنها**
العزلة عن الناس واختيار الخلوة حذرا عن شرهم واكتفاف ذيله عن دخائر
شرارهم كما روى عن مولانا امير المؤمنين عليه السلم لا سلامة لمن اكثر مخالطة الناس
الوحدة راحة والعزلة عبادة والقناعة غنية والاقتصاد بلغة وعن الكافي
عن مولينا الصادق عليه السلم قال ان الله تعالى اوحى الى نبي من انبياء بني اسرائيل
ان احببت ان تلقاني غدا في حظيرة القدس فكن في الدنيا وحيدا غريبا مهموما محزونا
مستوحشا من الناس بمنزلة الطير الوحداني الذي يطير في الارض القفر وياكل
من رؤس الاشجار ويشرب من ماء العيون واذا كان الليل اوى وحده ولم ياوي مع
الطيور استانس بربه واستوحش من الطيور وورد ان الله تعالى اوحى الى موسى
عليه السلم يا موسى كن خلق الثياب جديد القلب تخفى على اهل الارض تعرف في
اهل السماء وحكي عن بعض اهل المعرفة انه يقول اذا رايت الليل مقبلا فرحت واقول

اخلو واشتغل بربی واذا رایت الصبح قربا استوحشت کراهة من یشغلنی عن ربی قیل لابرهیم بن ادهم لم لا تصحب الناس فقال ان صحبت من هو دونی اذانی بجهله واذا صحبت من هو فوقی تکبر وان صحبت من هو مثلی حسدنی فاشتغلت بمن لیس فی صحبته ملال ولا فی وصله انقطاع ولا فی الانس به وحشة وعن بعض الاکابر ان فوت الوقت اشد عند اصحاب الحقیقة من فوت الروح لان فوت الروح انقطاع عن الخلق وفوت الوقت انقطاع عن الحق وورد فی الخبر فر من الخلق فرارك من الاسد فطوبی لمن لا یعرفونه شیء من الفضایل والمزایا لانه سالم من الالام والرزایا الفرار الفرار عنهم الحذار الحذار عن الاغلاص الیهم والاشتهار بالفضایل من جملة الافات وخمول الاسم امان من المخافات فاحبسوا نفسك فی زوایا العزلة فان عزلة المرء عز له وورد ان رجلا کتب الی شخص تخلی للعبادة وانقطع عن الناس بلغنی انك اعتزلت عن الخلق وتفرغت للعبادة فما سبب معاشك فکتب الیه یا احمق بلغك انی منقطع الیه سبحانه وتسالنی عن المعاش قال بعض الاکابر لولا اللیل ما احببت البقاء فی الدنیا وروی عن ابی عبد الله علیه السلام ما یضر احدکم ان یکون علی قلة جبل حتی ینتهی الیه اجله اتریدون الناس ان من یعمل للناس کان ثوابه علی الناس فمن عمل لله کان ثوابه علی الله ان کل ریاء شرك وعنه ع انه قال له معروف الکرخی اوصنی یا ابن رسول الله قال علیه السلام اقلل معارفك قال زدنی

انکر من عرفت منهم قال زدنی قال له حسبك وعنه ع ما یضر المؤمن ان یکون منفردا عن الناس ولو کان علی قلة جبل فاعادها ثلث مرات وروی عن النبی صلی الله علیه واله انه قال احب الناس الی رجل یؤمن بالله ورسوله ویقیم الصلوة ویؤتی الزکوة ویعمر ماله ویحفظ دینه ویعتزل الناس وعن الصادق علیه السلام انه یقول لولا الموضع الذی وضعنی الله فیه لسرنی ان اکون علی جبل لا اعرف الناس ولا یعرفونی حتی یاتینی الموت وعن مولینا امیر المؤمنین علیه السلام طوبی لعبد یکون خاملا بین الناس ولا یعرفه الناس وهو لا یعرفهم وکان الله یحبه ویرضی عنه وحکی ان مالك بن دینار لقی راهبا ذاهبا فی عبادته تارکا للدنیاه قال اوصنی قال الراهب ان استطعت ان یکون بینك وبین اهل الدنیا سد من حدید فافعل قال زدنی قال واجعل اقل من معرفة الناس قال زدنی قال اجعل اقطع طمعك من المخلوقین فتسکن ملکوت السموات وعن مولینا الصادق علیه السلام انه قال البعض اصحابه اقلل من معرفة الناس انکر من عرفت منهم وان کان لك مائة صدیق فاطرح تسعة وتسعین وکن من الواحد علی حذر وحکی ان فیلسوفا کتب الی من فی دوجه ان اکتب الی شیئا ینفعنی فکتب بسم الله الرحمن الرحیم استوحش من الاخوان لدوفرط من قصر فی طلبهم واشد تفریطا من وجد واحدا منهم فضیعه لعجز وجدانه ایاه ولو جدان الکبریت الاحمر ایسر من وجدان اخ اوصدیق موافق وانی لفی طلبهم منذ خمسین سنة فما ظفرت الا بنصف اخ فتمرد علی فتغلب وتقلبت وما

احسن ما قيل في هذا المقال وان قيل في الدنيا خليل فقل له خليل اسم مخوّ
لا خليل وفاء وقد قيل انه لولبنا امير المؤمنين عليه السلم وقد قيل في هذا الباب
ولما بلوت الناس اطلب منهم اخا ثقة عند اشتداد شدائد تصفحت اخواني
رخاء وشدة وناديت في الاحياء هل من مساعد فلم ار فيما ساءني غير شامت
ولم ار فيما سرني غير حاسد وبالجملة انه قد اتفق اهل السلوك على ان الابدال
لا يصيرون ابدالا الا بالعزلة والجوع والسهر والذكر والعزلة من صنايع الانبياء
والاولياء ولذا كان النبي صلى الله عليه وآله يحب الخلوة وقد ورد انه صلعم
يذهب الى جبل حراء اسبوعا واسبوعين وفي اخر شهرا وقال ذو النون
المصري لم ار شيئا ابعث على الاخلاص الا الاختصاص من الخلوة لانه اذا خلا
لم ير غير الله تعم قال ابو بكر الوراق وجدت خير الدنيا والاخرة في العزلة
والخلوة والقلة ووجدت شرها في الكثرة والاختلاط وعن الفتوحات
العزلة ان يعتزل المريد عن كل صفة مذمومة وكل خلق دني هي عزلته في حاله
او انها في قلبه فهو ان يعتزل بقلبه عن التعلق باحد من الخلق من اهل ومال
وولد وصاحب ومن كل ما يحول بينه وبين ذكر ربه بقلبه على خاطره ولم يكن
له هم الا واحد وهو تعلقه بالله واما في نفسه فعزلته في ابتداء حاله الانقطاع
عن الناس وعن المالوفات ومن هنا حكى عن بعضهم الخلوة محادثة السر
مع الحق بحيث لا يرى غيره وقيل لراهب ما اصبرك على الوحدة قال انا جليس ربي

اذا شئت ان يناجيني قرات كتابه واذا شئت ان اناجيه صليت قال بعضهم
مررت بصومعة راهب وهو خلف سارية وحده فجئت وجلست وسلمت فقال انما
جئت اليك لو لم تجلس الي قلت رايتك وحدك فاغتنمت حديثك فقال اما اليك
خير لي وخير لك فخيرا اما ان اقوم عنك فهو والله خير لك واما ان تقوم
عني فقلت بل اقوم عنك فاوصني بوصية ينفعني الله بها فقال يا عبد الله
اخف مكانك واحفظ لسانك واستغفر الله لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات
كما امرك وينقل ان جماعة خرجوا الى السفر فحادوا عن الطريق فانتهوا الى
راهب فقالوا يا راهب اين الطريق فاوما براسه الى السماء فعلم القوم ما اراد
فقالوا يا راهب انا سائلوك فهل تجيبنا فقال اسألوا ولا تكثروا فان النهار لا
ترجع والعمر لا يعود والطالب حثيث قالوا انا على الخلق غدا عند مليكهم
فقال على نياتهم فتعجب القوم من كلامه ثم قالوا اوصنا قال تزودوا على
قدر سفركم فان خير الزاد ما بلغ البلغة ثم ارشدهم الى الطريق وادخل راسه
في صومعته وعن مولانا العسكري عليه السلم من انس بالله استوحش من الناس
وبالجملة ان الظاهر من كلمات الاخبار وصريح ما في اخبار الائمة الاطهار
كون العزلة والخلوة من شرايط السلوك ومقدماته بل كونهما من احسن العبادات
واشرف ما يتقرب به الى الله تعم من الطاعات وفيها التخلص عن المهالك و
عن الافات كما عن مولانا امير المؤمنين عليه السلم قال يأتي على الناس زمان تكون

العبادة عشرة اجزاء تسعة منها في اعتزال الناس وواحد في الصمت ولكن
العافية فيه
الاعتزال حسن ممدوح لمن تلبس بالشريعة وحاز جملة من الاحكام التي امكنه
دفع ما يبتلي به من الاحكام اما بالاجتهاد او بالتقليد حتى ينتفع بالاعتزال
والخلوة وما يشتغل به من العبادة واما من لم ينتقص منها شيئا معتدا به
بحيث يغني في دفع ما يبتلي به من التكليف فلا يحسن له الاعتزال والخلوة بل لا
يجوز له ذلك ولا بد له من مخالطة الناس ليتنبهوه في مواضع الذلة والعثرة
وليسئل عنهم ما ابتلي به من المسئلة لئلا يفسد ما يشتغل به في الخلوة من العبادة
كما ورد ان اخوين كانا فيما مضى من الزمان احدهما عالم متفقه في علمه والآخر
متزهد جاهل فكان بينهما مناقشات فيما هما فيه فخرج المتزهد وفارق اخاه
مدة من الزمان فلما رجع الى اخيه وقد شد احدى عينيه فقال له اخوه العالم
اخ ما الذي اصاب عينيك قال لما اصابتها الاخرة الا انى شددتها لان الدنيا
تنصف العين لا يستحق الثواب عليه فقال له اخوه يا اخي اخطات لانه لو كان
على ما ظننت لما خلق الله تعالى لنا عينين ولكن اخبرني عن وضوئك للصلوة
التي هذا من عينيك لم لا قال لا بل امسح يدي على الخرقة قال منذ كم قال منذ
اربعين سنة او اقل او اكثر قال اعد صلوتك التي صليتها بتلك الطهارة فهي
غير مقبولة ولا واقعة موقعها ويظهر من ذلك ان حسن العزلة انما هو عن الجهال
ومن لا يحصل بمصاحبته شيء من الكمال بل كان مصاحبته موجبا للهلاك والضلال

لمنعه عن الاشتغال بالعبادة والتعرض لاحوال الناس بالغيبة واما عن الانبياء
من العلماء والزهاد والصديقين والعرفاء السالكين الى دار القرار فلا يجوز
العزلة قطعا بل الحسن في الاختلاط معهم اذ باختلاطهم يصفو العبادة ويزيد
المعرفة ومعاشرة الاخيار تورث الجلاء في القلب وتوجب تنوير النفس وقد
مجالسة العلماء الابرار ومصاحبة الزهاد الاخيار وحسبك في ذلك ما ذكره
لقمان لابنه يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فان الله عز وجل يحيي
القلوب بنور الحكمة كما يحيي الارض بوابل السماء على ان بركة مجالستهم وثمرة
معاشرتهم مما لا يحصى **ومنها السخاء** وبذل ما انعم الله عليه على
عباده لانه من صنايع الانبياء والاولياء ومقتضى سجيتهم لان طينتهم
مجبولة على ذلك كما في النبوي ما جبل الله اولياءه الا على السخاوة وحسن الخلق
والسخاء بذل ما يزيد على ما ينبغي بذله ولو بشيء يسير وقيل هو ان يستغرق البذل
معظم ماله الا لغرض دنيوي وروي عن النبي صلى الله عليه وآله الرجال اربعة
سخي وكريم وبخيل ولئيم فالسخي الذي ياكل ويعطي والكريم الذي لا ياكل و
يعطي والبخيل الذي ياكل ولا يعطي واللئيم الذي لا ياكل ولا يعطي وكيف كان
فهو صفة ممدوحة في الشريعة النبوية يرتقي به السالك الى اعلى مدارج المعرفة
ويبذل ومنه يصل الى اسرار الحقيقة ولذا ورد في المنقول عن مولينا الصادق
عن آبائه عليهم السلم عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال السخاء شجرة في الجنة واغصانها

ستة لبات في الارض فمن اخذ بغصن من اغصانها قاده ذلك الغصن الى الجنة
وعن سيد الانبياء صلى الله عليه وآله قال الشاب سخي رهق في الذنوب احب الى
الله تعالى من شيخ عابد بخيل وعن مولانا ابي الحسن الرضا عليه السلام يقول
السخي قريب من الله وقريب من الجنة وقريب من الناس والبخيل بعيد من الله
وبعيد من الجنة وبعيد من الناس وقريب من النار وعن سيد الانبياء صلى الله
عليه وآله الجنة دار الاسخياء وعن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه قال
قال جبرئيل عليه السلام قال الله تعالى ان هذا دين ارتضيته لنفسي ولن يصلحه الا
السخاء وحسن الخلق فاكرموه بهما ما استطعتم وعن جابر قال قيل يا رسول الله
اي الاعمال افضل قال الصبر والسماحة وعنه صه خلقان يحبهما الله عز وجل
وخلقان يبغضهما الله عز وجل فاما اللذان يحبهما الله عز وجل فحسن الخلق
والسخاء واما اللذان يبغضهما الله عز وجل فسوء الخلق والبخل فاذا اراد الله
بعبد خيرا استعمله على قضاء حوائج الناس وعنه صه يقول الله تعالى اطلبوا
الفضل من الرحمن من عبادي تعيشوا في اكنافهم فاني جعلت فيهم رحمتي ولا تطلبوها
من القاسية قلوبهم فاني جعلت فيهم سخطي وعنه صه ان بدلاء امتي لم تدخل الجنة
بصلوة ولا بصيام ولكن دخلوها بسخاء الانفس وسلامة الصدور والنصح للمسلمين
وعن انس قال ان رسول الله لم يسئل على الاسلام شيئا الا اعطاه فاتاه رجل
فسئله فامر له بشاه كثيرة بين جبلين من شاة الصدقة فرجع الى قومه فقال يا قوم

اسلموا فان محمدا يعطي عطاء من لا يخشى الفاقة وروي ان الله تعالى اوحى الى موسى
لا تقتل السامري فانه سخي وروي ان الله عز وجل يقول اني جواد كريم لا يجاورني
لئيم واللؤم من الكفر والكفر في النار والجود والكرم من الايمان و
الايمان في الجنة ولهذه الفضيلة وتلك المرتبة كان مولينا علي عليه السلم يبكي
يوما فقيل له ما يبكيك قال لم ياتني ضيف منذ سبعة ايام اخاف ان يكون الله
قد اهانني وحكي انه سئل رجل الحسن بن علي عليهما السلم حاجة فقال يا هذا حق
سؤالك يعظم لدي ومعرفتي بما يجب لك يكبر علي ويدي تعجز عن نيلك بما انت
اهله والكثير في ذات الله قليل وما في ملكي وفاء بشكرك فان قبلت الميسور
ورفعت عني مؤنة الاحتفال والاهتمام بما اتكلفه من واجبك فعلت فقال يا ابن
رسول الله اقبل واشكر العطية واعذر على المنع فدعى الحسن عليه السلم وكيله وجعل
يحاسبه على نفقاته حتى استقصاها فقال هات الفاضل من الثلثمائة الف فاحضر
خمسين الفا قال فما فعلت الخمس مائة دينار قال هي عندي قال احضرها فاحضرها فدفع
الدنانير والدراهم الى الرجل وقال هات من يحملها لك فاتاه بحمالين فدفع الحسن
رداه لكراء الحمالين فقال له مواليه والله ما عندنا درهم فقال ولكني ارجو ان يكون
لي عند الله اجر عظيم وروي ان عبد الله بن جعفر نزل باعرابي في يوم مطير والاعرابي
لم يعرفه فاضافه وذبح له عنزا فلما اراد الخروج قال للغلام العلام فتشم كم معك قال خمس
مائة دينار قال اعطها الاعرابي فقال يعطي اعرابيا خمسمائة دينار على عنز ذبحها

لك وهو لا يعرفك قال فان لم يعرفني هو فانا اعرف بنفسي واعطاه خمسمائة درهم
فانشأ الاعرابي يقول تو تمتب فيه الجمال دابته وقلت تعرسي المن
من الهاشم والاهن ال المراد فانهم ملوك عظام من ملوك اعاظم
فقمت الى عنز بقية اعنز لاذبحها فعل امرء غير عالم فعوضني منها غنا في
ولم يكن يساوي لحوم العنز خمس دراهم بخمسمائة من دينار عوضت
من العنز ما جادت به كف ادم فقلت تعرسي في الخلاء وصيتي احقا
تري ام هن احلام نائم وحكي ان رجلا من قريش قدم من سفره فمر برجل
من الاعراب على قارعة الطريق وقد اقعده الدهر واضربه المرض فقال له يا
هذا اعنا على الدهر فقال الرجل لغلامه ما بقي من النفقة فادفعه اليه
فصب الغلام في حجر الاعرابي اربعة الاف درهم فذهب لينهض فلم يقدر
من الضعف فبكى فقال الرجل ما يبكيك لعلك استقللت ما اعطيناك
قال لا ولكن ذكرت ما تاكل الارض من كرمك فانكى وقيل انفذ هرون الرشيد
الى مالك بن انس خمسمائة دينار فبلغ ذلك الليث بن سعيد فانفذ اليه الف
دينار فغضب هرون فقال اعطيته الفا وانت من رعيتي فقال يا امير المؤمنين
ان لي في كل يوم من غلتي الف دينار فاستحييت ان اعطي مثله اقل من دخل
يوم وحكي انه اشتري عبد الله بن عامر من عقبة بن خالد بن ابي معيط داره
التي في السوق بتسعين الف درهم فلما كان الليل سمع بكاء اهل خالد فقال

لاهله ما هؤلاء قالوا يبكوا الدار قال يا غلام ائتهم فاعلمهم ان المال والدار لهم جميعا وحكي ان قوما من العرب جاؤا الى قبر بعضهم استحبابهم
للزيارة فنزلوا عند قبره وجاؤا من سفر بعيد فباتوا عند قبره فراى
رجل منهم في النوم صاحب القبر وهو يقول له هل لك ان تبادل بعيرك
بنجيبي وكان قد خلف الميت نجيبا معروفا وكان لهذا الرجل بعير سمين
فقال نعم فباع في النوم بعيره بنجيبه فلما وقع بينهما العقد عمد هذا الرجل
الى بعيره فنحره في النوم فانتبه الرجل من نومه فاذا يشخب الدم من نحر بعيره
فقام ونحره وقسم لحمه فطبخوه وقضوا حاجتهم ثم رحلوا وساروا فلما كان
اليوم الثاني وهم في الطريق استقبلهم ركب فقال رجل منهم من فلان بن فلان
منكم باسم ذلك الرجل فقال انا فقال هل بعت من فلان شيئا وذكر
الميت صاحب القبر قال نعم بعت منه بعيري بنجيبه في النوم وذكر القصة فقال
خذ هذا النجيب فقال هو ابي رايته في النوم وهو يقول ان كنت ابني فادفع نجيبي
الى فلان وحكي عن ابي الحسن المدائني انه قال خرج الحسن والحسين عليهما السلام
وعبد الله بن جعفر حجاجا ففاتهم اثقالهم فجاعوا وعطشوا فمروا بعجوزة في
خباء لها فقالوا هل من شراب قالت نعم فاناخوا اليها وليس لها الا شاة في
كسر الخيمة فقالت احلبوها وامتذقوا من لبنها ففعلوا ذلك ثم قالوا
لها هل من طعام قالت لا الا هذه الشاة فليذبحها احدكم حتى تهيئ لكم ما تاكلو

فقام الیها احدهم فذبحها و کشطها ثم هیّأت لهم طعاما فاکلوا واقاموا حتّی
بردوا فلما ارتحلوا قالوا لها نحن نفر من قریش نرید هذا الوجه فاذا رجعنا
سالمین فهلمّی بنا فانا صانعون بک خیرا ثم ارتحلوا فاقبل زوجها فاخبرته
بخبر القوم والشاة فغضب الرجل وقال ویحک تذبحین شاتی لقوم لا نعرفهم
ثم تقولین نفر من قریش قال ثم بعد مدّة الجاتهما الحاجة الی دخول المدینة
فدخلاها وجعلا ینقلان الیهما و یعیشان بثمنه فمرّت العجوزة فی بعض
سکوک المدینة فاذا الحسن بن علی علیهما السلام جالس علی باب داره فعرف العجوزة و
هی له منکرة فبعث الحسن ع غلامه ودعی بالعجوزة فقال لها یا امة الله تعرفینی
قالت لا قال انا ضیفک یوم کذا وکذا قالت العجوزة بابی انت و امی انت هو قال نعم
ثم امر الحسن ع فاشتروا لها من شاة الصدقة الف شاة وامر لها معها بالف دینار و بعث بها مع غلامه
الی الحسین علیه السلام فقال لها الحسین علیه السلام بکم وصلک اخی فقالت بالف شاة
والف دینار فامر لها الحسین ع بمثل ذلک ثم بعث بها مع غلامه الی عبد الله بن
جعفر بالفی شاة والفی دینار وقال لها بدأت بهما فاتبعتهما فرجعت العجوزة الی
زوجها باربعة الاف دینار و اربعة الاف شاة وحکی ان ابا مرثد کان احد
الکرماء فمدحه احد الشعراء فقال للشاعر والله ما عندی ما اعطیک ولکن
قدمنی الی القاضی وادّع علیّ عشرة الاف درهم حتی اقرّ لک بها ثم احبسنی فان اهلی
لا یترکونی محبوسا ففعل ذلک فلم یمس حتی دفع الیه عشرة الاف درهم وحکی

انه اجتمع قرّاء البصرة الی ابن عباس وهو عامل بالبصرة فقالوا ان لنا جارا صوّاما قوّاما
یتمنّی کلّ واحد منا ان یکون مثله وقد زوّج بنته من ابن اخیه وهو فقیر ولیس
عنده ما یجهّزها به فقام عبد الله ابن عباس فاخذ بایدیهم وادخلهم داره وفتح صندوقا
فاخرج منه ستّ بدر فقال احملوا فحملوا فقال ابن عباس ما انصفنا اعطیناه
ما یشغله عن صیامه وقیامه وارجعوا بنا فلنکن اعوانه علی تجهیزها فلیس للدنیا من القدر
ما یشغل مؤمنا عن عبادة ربه وما بنا من التکبّر ما لا نخدم اولیاء الله ففعل
وفعلوا وحکی ان امرأة سئلت اللیث بن سعد شیئا من عسل فامر لها بزق فقیل له
انها کانت تقنع باقل من هذا فقالت انها سئلت علی قدرها ونعطیها
علی قدر النعمة علینا وکان اللیث بن سعد لا یتکلم کل یوم حتی یتصدق علی
ثلث مائة وستین مسکینا وانظر رحمک الله الی حال الاسخیاء کیف یسخون
علی عباد الله ولا یتمنون منهم شیئا ولا یرجون عنهم بدلا بل تمنی العوض
لیس فی حقیقة السخا ولذا قالت بعض المتعبّد الحیان بن هلال وهو جالس
مع اصحابه ما السخا عندکم قالوا العطاء والبذل والایثار فقالت هذا السخا
فی الدنیا فما السخا فی الدین قالوا ان نعبد الله تعالی تسخیه بها انفسنا غیر مکرهة
قالت افتریدون علی ذلک اجرا قالوا نعم قالت لم قالوا لان الله تعالی وعدنا
بالحسنة عشر امثالها قالت سبحان الله اذا اعطیتم واحدة واخذتم عشرا
فای شیء تسخیتم علیه قالوا لها فما السخا عندک رحمک الله قالت السخا عندک

ان تعبدوا منعمين متلذذين بطاعته غير كارهين لا تريدون على ذلك اجراً حتى يكون مولكم يفعل بكم ما يشاء الا تستحيون منه الا ترى ان يطلع على قلوبكم فيعلم منها انكم تريدون شيئاً بشيء ان هذا في ابناء الدنيا لقبيح وحكى عن المحاسبي السخاء في الدين ان تسخو بنفسك تتلفها لله عز وجل وتسخو قلبك يبذل مهجتك واراق دمك لله عز وجل بسماحة من غير اكراه لا تريد بذلك ثواباً عاجلاً ولا آجلاً وان كنت غير مستغن عن الثواب ولكن يغلب على ظنك كمال السخاء بترك الاختيار على الله حتى يكون مولاك هو الذي يفعل بك ما لا تحسن ان تختاره لنفسك ولذا كان الاليق بحال السالك التجاوز عن حد السخاء الى درجة الايثار اذ السخاء ينقسم الى درجات السخاء الايثار وهذا اكملها لم يعطه الله لكل احد بل لا يقدر كل احد لذلك بل هو من خواص الابرار وصنايع الاخيار اذ هو بذل المال والجود به مع الحاجة اليه واختيار الغير وايثاره على نفسه ولذا مدح الله تعالى في كتابه على صاحب هذه الخصلة والخلق واثنى عليهم بقوله ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة وقال سيد الانبياء صلى الله عليه ايما امرء اشتهى شهوة فرد شهوته واثر على نفسه غفر الله له وروي عن عايشة انها قالت ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة ايام متوالية حتى فارق الدنيا ولو شئنا لشبعنا ولكنا كنا نؤثر على انفسنا وحكى انه نزل برسول الله صلى الله عليه وآله ضيف فلم يجد عند اهله شيئاً فدخل عليه رجل من الانصار فذهب به الى اهله فوضع بين

بين يديه الطعام وامر امرأته باطفاء السراج وجعل يمد يده الى الطعام كانه يأكل ولا يأكل حتى اكل الضيف الطعام فلما اصبح قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عجب الله من صنيعكم الى ضيفكم البارحة ونزلت الآية المتقدمة ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة وقيل اهدى الى رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله رأس شاة فقال ان اخي كان احوج مني اليه فبعث اليه فلم يزل يبعث به الواحد الى الآخر حتى تداولته سبعة ابيات حتى رجع الى الاول وحكى عن ابي الحسن الانطاكي انه اجتمع عنده نيف وثلثون نفساً وكانوا في قرية بقرب الري ولهم ارغفة معدودة لم يشبع جميعهم فكسروا الرغفان واطفوا السراج وجلسوا للطعام فلما ارتفع الطعام فاذا الطعام بحاله ولم يأكل واحد منهم شيئاً ايثاراً لصاحبه على نفسه وحكى انه خرج عبد الله بن جعفر الى ضيعة له فنزل على نخيل قوم وفيه غلام اسود يعمل فيها اذ اتى الغلام بقوته ودخل الحائط كلب ودنى من الغلام فرمى اليه الغلام بقرص فرمى اليه بالثاني والثالث فاكله وعبد الله ينظر فقال يا غلام كم قوتك كل يوم قال ما رأيت قال فلم آثرت هذا الكلب قال ما هي بارض كلاب انما جاء من مسافة بعيدة جائعاً فكرهت رده قال فما انت صانع اليوم قال اطوي يومي هذا فقال عبد الله بن جعفر الام على السخاء هذا الاسخى مني فاشترى الحائط والغلام وما فيه من الآلات فاعتق الغلام ووهبه له وحكى ان شعبة جاءه سائل ولم يكن عنده شيء فنزع خشبة من سقف بيته فاعطاه ثم اعتذر اليه وحكى عن

عباس بن دهقان قال ما خرج احد من الدنيا كما دخلها الا بشر بن الحارث فانه اتاه رجل في مرضه فشكى اليه الحاجة فنزع قميصه فاعطاه واستعار ثوبا فمات فيه وحكى عن بعض الصوفية قال كنا بطرسوس فاجتمعنا جماعة وخرجنا الى باب الجهاد فتبعنا كلب من البلد فلما بلغنا باب الجهاد فاذا نحن بدابة ميتة فصعدنا الى موضع عال فقعدنا فلما نظر الكلب الى الميتة رجع الى البلد ثم عاد بعد ساعة ومعه مقدار عشرين كلبا فجاء الى الميتة وقعد ناحية ووقعت الكلاب على الميتة فما زالت تاكلها وذلك الكلب قاعد ينظر اليها حتى اكلت الميتة وبقيت العظام ورجعت الكلاب الى البلد فقام ذلك الكلب وجاء الى تلك العظام فاكل ما بقي على العظام قليلا ثم انصرف ومن هذا الباب ما ورد ان مولينا امير المؤمنين عليه السلم بات على فراش رسول الله صلى الله عليه واله فاوحى الله تعالى الى جبرئيل وميكائيل اني آخيت بينكما وجعلت عمر احدكما اطول من عمر الآخر فايكما يؤثر صاحبه بالحيوة الدنيا فاختار كلاهما الحيوة واحبّاها فاوحى الله تعالى اليهما افلا كنتما مثل علي بن ابي طالب اني آخيت بينه وبين نبيي محمد فبات على فراشه يفديه بنفسه ويؤثره بالحيوة اهبطا الى الارض فاحفظاه من عدوه فكان جبرئيل عند راسه وميكائيل عند رجله ينادي بخ بخ من مثلك يا ابن ابي طالب يباهي الله بك الملئكة فانزل الله تعالى ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله والله رؤف بالعباد وانظر رحمك الله الى حال مولاك ومولى

كل العباد حيث اثر رسول الله بالحيوة الدنيا التي هي عمدة مطلوب البشر في كل حال الله يعلم حيث يجعل ولا يتاذ السخا خلق من اخلاق الله تعالى فالاخلاق عطاء يضعها الله حيث يشاء ويهبها لمن يليق بهذه العطايا واعلى درجة ذلك الايثار الذي من صنايع الانبياء وكان ذلك من دأب نبينا خاتم الانبياء حتى سماه الله عظيما وقال مخاطبا له وانك لعلى خلق عظيم وقد بلغ في ذلك مبلغا وصعد بذلك مدرجا لا ينبغي لاحد من غيره وروى سهل بن عبد الله انه قال موسى عليه السلم يا رب ارني بعض درجات محمد وامته قال يا موسى انك لن تطيق ذلك لكني اريك منزلة من منازله جليلة عظيمة فضلته بها عليك وعلى جميع خلقي قال فكشف له ملكوت السماء فنظر الى منزلة كادت ان تتلف نفسه من انوارها وقربها من الله عز وجل فقال يا رب بماذا بلغت به الى هذه الكرامة قال بخلق اختصصته به من بينهم وهو الايثار يا موسى لا ياتيني احد منهم قد عمل به وقتا من عمره الا استحييت من محاسبته وبوأته من جنتي حيث يشاء واذا كان هذا من ادنى اثار السخا فينبغي للعاقل ان يتصف بصفته ويتخلق به حتى ان حاتم الطائي نجى من النار لاجل السخا كما روي عن النبي انه راى في ليلة المعراج الجنة والجحيم ونظر في جهنم راى سريرين في وسطها قد قعد في احدهما حاتم والاخرى انوشيروان وكلما تدنو لهب النار يدفعهما بالمروحة وانظر الى ان السخاء في وجود الكافر ينفع ويتقيه من عذاب الجحيم فما

ظنّك بمثل ذلك في وجود المؤمن مضافا الى ما ورد في البخل مما لا يطيق العاقل في استماعه كما اشرنا الى بعضه حتى ورد انه لا يجتمع الشحّ والايمان في قلب عبد وقال صلى الله عليه وآله خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق وورد انه لا يدخل الجنة شحيح ولا بخيل واوضح من ذلك ما ورد ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان يطوف بالبيت فاذا رجل متعلق باستار الكعبة وهو يقول بحرمة هذا البيت الا غفرت لي ذنبي قال رسول الله صلى الله عليه وآله وما ذنبك صفه لي قال هو اعظم من ان اصفه لك قال ويحك ذنبك اعظم ام الارضون قال بل ذنبي قال فذنبك اعظم ام الجبال قال بل ذنبي يا رسول الله قال فذنبك اعظم ام البحار قال بل ذنبي يا رسول الله قال فذنبك اعظم ام السموات قال بل ذنبي يا رسول الله قال فذنبك اعظم ام العرش قال بل ذنبي يا رسول الله قال فذنبك اعظم ام الله قال بل الله اعظم واعلى واجل قال ويحك فصف لي ذنبك قال يا رسول الله اني رجل ذو ثروة من المال وان السائل ليأتيني ليسئلني فكانما يستقبلني بشعلة من النار فقال رسول الله صلى الله عليه وآله تنحّ عنّي لا تحرقني بنارك فو الذي بعثني بالحق نبيّا لو وقفت بين الركن والمقام ثم صلّيت الفي الف عام وبكيت حتى يجري من دموعك الانهار ويسقى بها الاشجار ثم متّ وانت لئيم اكبّك الله في النار اما علمت ان البخل كفر والكفر في النار ويحك اما علمت ان الله يقول ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه ومن يوق شحّ نفسه فاولئك هم المفلحون وانظر كيف حال البخيل في دار القرار ولذا كان بعض الابرار يتعمّدون

بالبذل والجود حتى لا يتّصفون عند الناس باللؤم والبخل وحكي عن احمد بن علي قال سمعت الشبلي يقول وقع في سرّي اني بخيل فعزمت اليوم ان لا انال شيئا في يومي ذلك الا دفعته الى اول من يلقاني فما تمّمت عقيدي حتى بعث اليّ صاحب المؤمن الكبير بصرّة فيها مائة دينار فاخذتها وخرجت فاذا بفقير بين يدي مزين يحلق راسه فناولته الصرّة فقال ادفعها الى المزين فقلت انها دنانير فقال اليس قد قيل لك انك بخيل فناولته المزين فقال بعهدنا ان ناخذ من الفقير شيئا فرميت بها في دجلة وانصرفت وروي عن ابن عباس انه قال خلق الله تعالى جنة عدن فقال لها تزيّني فتزيّنت ثم قال لها اظهري انهارك فاظهرت عين السلسبيل وعين الكافور وعين التسنيم فتفجّر منه في الجنان انهار الخمر وانهار العسل واللبن ثم قال لها اظهري سررك ومجالسك وكراسيك وحليك وحللك وحور عينك فاظهرت فنظر اليها فقال تكلّمي فقالت طوبى لمن دخلني فقال الله تعالى وعزّتي وجلالي لا اسكنك بخيلا وحكي عن بعض العرفاء انه قال لو كان البخل قميصا ما لبسته ولو كان طريقا ما سلكته وورد ان النظر الى البخيل يقسي القلب ولقاء البخيل كرب على قلوب المؤمنين وروي انه مدحت امراة عند النبي صلى الله عليه وآله فقالوا صوّامة قوّامة الا ان فيها بخلا قال فما خيرها اذا وقال يحيى بن معاذ ما في القلب للاسخياء الّا حبّا ولو كانوا فجّارا وللبخلاء الّا بغضا ولو كانوا ابرارا وروي انه لقي يحيى بن زكريّا عليهما السلام ابليس في صورته فقال يا ابليس اخبرني باحبّ الناس اليك وابغض الناس اليك قال احبّ

الناس الى المؤمن البخيل وابغض الناس الى الفاسق السخي قال لم قال لان البخيل كهذا في بخله والفاسق السخي اخاف ان يطلع الله عليه في سخائه فيقبله ثم ولى وهو يقول لولا انك سخي لما اخبرتك فيا سبحان الله كيف غفل بعض المؤمنين عن فساد هذه الخصلة واخذها بقرين قاطع حتى جعلها قميصا على بدنه ورداء على كتفه وكحلا على عينيه بحيث لا يتعظ بوعظ الواعظين ولا يستيقظ بسيف الهالكين ومن هنا قال ابن معتز ابخل الناس بماله اجودهم بعرضه فالبخيل يتحمل المذلة والعار صونا لما في يده من المال مع ما اوعد عليهم من عذاب النار في دار القرار وحكي انه كان بالبصرة رجل موسر بخيل فدعاه بعض جيرانه وقدم اليه طباهجة ببيض فاكل منها فاكثر وجعل يشرب الماء فانتفخ بطنه ونزل به الكرب والموت فجعل يلتوي فلما اجهده الامر وصف حاله للطبيب فقال لا باس عليك تقيأ ما اكلت فقال هاه اتقيأ طباهجة ببيض اموت والله ولا اتقيأ طباهجة ببيض وحكي انه دعا بعضهم اخاه ولم يطعمه الى العصر حتى اشتد جوعه واخذه مثل الجنون فاخذ صاحب البيت العود فقال بحياتي اي صوت تشتهي ان اسمعك قال صوت المقلي وقيل اقبل اعرابي يطلب رجلا فوجد بين يديه تين فغطى التين بكسائه فقعد الاعرابي فقال له الرجل هل تحسن شيئا من القرآن قال نعم وقرأ والزيتون وطور سينين فقال اين والتين قال هو تحت كسائك وحكي انه كان للاعمش جار وكان لا يزال يعرض عليه المنزل ويقول لو دخلت فاكلت كسرة وملحا ويابى عليه الاعمش فعرض عليه ذات يوم فوافق جوع الاعمش فقال سر بنا الى منزلك فقرب اليه كسرة وملحا اذ سأل سائل فقال له رب المنزل

بورك فيك فاعاد عليه المسألة فقال بورك فيك فلما سأل الثالثة قال له اذهب والا والله خرجت اليك بالعصا فناداه الاعمش فقال اذهب ويحك فلا والله ما رأيت احدا اصدق مواعيد منه منذ مدة يعدني على كسرة وملح فوالله ما زادني عليهما وحكي ان محمد بن يحيى بن خالد برمك كان بخيلا قبيح البخل فسئل نسيب كان له يعرفه وقال له قائل صف لي مائدته فقال هي فتر في فتر وصحافه منقورة من حب الخشخاش قال فمن يحضرها قال الكرام الكاتبون قال فما ياكل معه احد قال لا بل الذباب فقال سوءة لك انت مخصوص به وثوبك مخرق فقال انا والله ما اقدر على ابرة اخيط بها الا استعيرها قال ولو ملك محمد بيتا من بغداد الى النوبة مملوءة من ابر ثم جاء جبرئيل وميكائيل ومعهما يعقوب ع ويضمنون عنه رد ابرة يطلبونها ليخيط بها قميص يوسف الذي قد من دبر ما فعل فانظر رحمك الله الى حال البخلاء وانهم منفرون في كل الطباع فما ظنك بمنزلتهم عند المولى وهو من المهلكات العظيمة يجلب صاحبه الى الدركات السفلى وينزله عن الدرجات العليا ولكن السبب في ذلك حب المال وهو يتصور على قسمين احدهما ان تكون المال محبوبا باعتبار حب الشهوات واللذائذ الدنيوية من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والجاه عند الملوك والسلاطين والرياسة في البلد واظهار التسلط على من دونه وغير ذلك مما لا يمكن الوصول اليه الا بالمال مع طول الامل اذ لو علم الانسان انه يموت بعد يوم او يومين او شهر او شهرين ربما كان لا يبخل بماله نعم ربما كان

در ذم بخل و بخیل

الامل لكن له ولد وهو يقوم مقام طول الامل فيبخل بماله خوفا من فقر ولده وقلة
الاعتماد بمجيء رزقه وثانيهما ان يكون نفس المال محبوبا بنفسه بحيث يبخل به لنفسه
ولغيره مع كونه ما لكا لالف الاف كما نشاهد ذلك في بعض ابناء الزمان حيث نرى
بعض الناس ومعه ما يكفيه لبقية عمره اذا اقتصر على ما جرت عادته بنفقته ويفضل الاف
والاف وهو شيخ ولا ولد له ومعه اموال كثيرة ولا تسمح نفسه باخراج الزكوة ولا
بمداواة نفسه عند المرض بل صار محبا للدنانير عاشقا لها يتلذذ بوجودها في يده
وربما يكنزها تحت الارض وهو يعلم انه يموت فيضيع او يأخذه اعداؤه ومع ذلك فلا
يسمح نفسه بان ياكل منها او يتصدق ويصرف في الصلة وغير ذلك من المصارف الشرعية
وهذا مرض عظيم للقلب يوجب فيه الكدورة ويورث فيه الظلمة ولا يدخل فيه
ابواب الحكمة ولا انوار المعرفة بل بذلك يغلق ابواب الجوارح حتى لا تسدد
البراهين المحكمة والادلة المتقنة وبذلك كله يستعد نفسه للعذاب في يوم الاخرة
وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ
بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ فاذا بلغ المرض الى هذه
المرتبة يعسر علاجه لا سيما في كبر السن وهو مرض مزمن لا يرجى علاجه وهو في غاية الضلالة
ونهاية الجهالة بل قد قيل ان من لا يميز بين الحجر فرقا فهو لجهله الامن حيث انه يقضي
حاجته بغا الفاضل عن قدر حاجته والحجر بمثابة واحدة وهو كذلك في نظر العارف
الزاهد المحب بل الدنيا وما فيها عنده بمنزلة جناح بعوضة وليس الفرق بينه وبين

للدنانير

در مذمت دنیا و اهل

للدنانير والدراهم والمغرور بها الا الاعراض الاول عن الدنيا وما فيها وقطع
العلائق الدنيوية عن نفسه واخذ الثاني اياها بضرس قاطع حتى جعلها قبلة و
مخدومة لنفسه فالبصير النقاد يعرف ان منشا جميع الامراض والمهالك ورأسها و
هو حب الدنيا وكونه راس كل خطيئة كما ورد في الرواية ايها السالك العارف
لا تجعل نفسك كالمغرور بالدنيا ولا تلتفت اليها فانها غدارة مكارة ان بقيت لها
لم تبق لك وقال بعض الحكماء ان الدنيا ليست تطلبك لتتركك ولكن لتملك وتهلك
وقال بعضهم الدنيا اشبه شئ بظل الغمام وحلم النيام وقال يحيى بن معاذ
الدنيا خمر الشيطان من شرب منها سكر ولم يفق الا في عسكر الموتى نادما
خاسرا وقال ابن الدنيا جارية زانية ولو كانت عفيفة لم يقربها احد وقال
ابن السماك الدنيا كالعروس المجلوة تستر لخطابها وتفتن بغرورها فالعيون اليها
ناظرة والقلوب اليها والهة والابدان لها عاشقة وهي لازواجها قاتلة وقال
ابن المعتز اهل الدنيا كركب يسار بهم وهم نيام وقال ابن عبادة الدنيا فحبة يوما
عند عطار ويوما عند بيطار وحكي عن المامون انه قال لو نطقت الدنيا لما
وصفت نفسها باحسن من قول ابي نواس شعر وما الناس الا هالك وابن هالك
وذو نسب في الهالكين عريق اذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت له عن عدو في
ثياب صديق وقد احسن في ذلك ابن بسام حيث قال اف للدنيا ولايامها فانها
للحزن مخلوقة غمومها لا تنقضي ساعة عن ملك فيها ولا سوقة يا عجبا منها و

من

من شانها عدوة للناس معشوقة ومع ذلك كله مضافا الى ما ذكرناه من ذم الدنيا فى تضاعيف المطالب السابقة فلا تغتر بما ذكره ابن المعتز فى مدحها حيث قال الدنيا دار التاديب والتعريف ومضمار التهذيب والتشويق التى بمكرهها يوصل الى محبوب الاخرة ومبدان اعمال السابقة باصحابها الى الجنان ودرجة الفوز التى يرتقى منها المتقرب الى جوار الخلد والرضوان وهى الواعظة لمن عقل والناصحة لمن قبل وبساط المهلة ورباطه وقاصمة الجبارين وملحقة الرغم لمعاطس المتكبرين وكاسية التراب ابدان المختالين وصارعة المغترين ومصرعة المقتربين ومفرقة اموال الباخلين وقاتلة القاتلين والغادرة بالموت على الغادلين ومهبط القران المبين ومسجد العابدين وام البنين وناصرة المومنين ومبيدة الكافرين والحسنات فيها مضاعفة والسيئات بالامها ممحوة ومع عسرها يسران والله تعالى ضمن ارزاق اهلها واقسم فى كتابه بما فيها ورب طيبة من نعيمها قد حمد الله عليها فتلقتها ابدى الكتبة ووجبت لها الجنة ورب مال من زينتها وجر الى معروفها فكان جواز اعلى الصراط وكم نائبة من نوائبها وحادثة من حوادثها قد راضت الفهم وبنهت الفطنة وادركت القريحة وافادت فضيلة الصبر وكثرت ذخائر الاجر ولا بما ذكره سيد الموحدين مولانا امير المؤمنين عليه السلم باحسن نظم من قوله فى مدحها الدنيا دار صدق لمن صدقها ودار عافية لمن فهم فيها ودار غنى لمن تزود منها هى مسجد احباء الله تعالى ومهبط وحيه ومصلى ملائكته ومتجر اوليائه اكتسبوا فيها الرحمة وربحوا فيها الجنة فمن ذا يذمها وقد

انه اجتمع قراء البصرة الى ابن عباس وهو عامل بالبصرة فقالوا لنا جار صوام قوام يتمنى كل واحد منا ان يكون مثله وقد زوج بنته من ابن اخيه وهو فقير وليس عنده ما يجهزها به فقام عبد الله ابن عباس فاخذ بايديهم وادخلهم داره وفتح صندوقا فاخرج منه ستة بدر فقال احملوا فحملوا فقال ابن عباس ما انصفنا اعطيناه ما يشغله عن صيامه وقيامه وارجعوا بنا فكن اعوانه على تجهيزها فليس الدنيا من القدر ما يشغل مؤمنا عن عبادة ربه وما بنا من التكبر ما لا نخدم اولياء الله ففعل وفعلوا وحكى ان امراة سئلت الليث شيئا من عسل فامر لها بزق فقيل له انها كانت تقنع باقل من هذا فقالت انها سئلت على قدرها ونعطيها على قدر النعمة علينا وكان الليث بن سعد لا يتكلم كل يوم حتى يتصدق على ثلث مائة وستين مسكينا وانظر رحمك الله الى حال الاسخياء كيف يسخون على عباد الله ولا يتمنون منهم شيئا ولا يرجون عنهم بدلا بل تمنى العوض ليس من حقيقة السخاء ولذا قالت بعض المتعبدات لحبان بن هلال وهو جالس مع اصحابه ما السخاء عندكم قالوا العطاء والبذل والايثار فقالت هذا السخاء فى الدنيا فما السخاء فى الدين قالوا ان نعبد الله تعالى سخية بها انفسنا غير مكرهة قالت افتريدون على ذلك اجرا قالوا نعم قالت ولم قالوا لان الله تعالى وعدنا بالحسنة عشر امثالها قالت سبحان الله فاذا اعطيتم واحدة واخذتم عشرا فباى شئ سخيتم عليه قالوا لها فما السخاء عندك رحمك الله قالت السخاء عندى

ان تبعد وامنعهن منه اذ بین بطاعته غیر کارهین لا تریدون علی ذلک
اجراً حتی یکون مولکم یفعل بکم ما یشاء الا تستحیون منه اذ ترآن یطلع علی
قلوبکم فیعلم منها انکم تریدون شیئاً لیس هذا فی ابناء الدنیا قبیح وحکی
عن الحاسبی السخاء فی الدین ان تسخو بنفسك تتلفها لله عز وجل وتسخو بقلبك
ببذل مهجتك واراق دمك لله عز وجل بسماحة من غیر اکراه لا ترید بذلك
ثواباً عاجلاً ولا اجلاً وان کنت غیر مستغن عن الثواب ولکن یغلب علی ظنك حسن
کمال السخاء بترك الاختیار علی الله حتی یکون مولاك هو الذی یفعل بك ما لا
تحسن ان تختاره لنفسك لذا کان الالیق بحال السالك التجاوز عن حد
السخاء الی درجة الایثار اذ السخاء ینقسم الی درجات السخاء الایثار وهذا الکمال
لم یعطه الله لکل احد بل لا یقصد کل احد لذلك بل هو من خواص الابرار
وصفات الاخیار اذ هو بذل المال والجود به مع الحاجة الیه واختیار الغیر وایثاره
علی نفسه ولذا مدح الله تعالی فی کتابه علی صاحب هذه الخصلة والخلق واثنی علیهم
بقوله ویؤثرون علی انفسهم ولو کان بهم خصاصة وقال سید الانبیاء صلی الله علیه وآله
ایما امرء اشتهی شهوة فرد شهوته واثر علی نفسه غفر الله له وروی عن عائشة
انها قالت ما شبع رسول الله صلی الله علیه وآله ثلثة ایام متوالیة حتی فارق الدنیا ولو شئنا
لشبعنا ولکنا کنا نؤثر علی انفسنا وحکی انه نزل برسول الله صلی الله علیه وآله ضیف فلم
یجد عند اهله شیئاً فدخل علیه رجل من الانصار فذهب به الی اهله فوضع بین

اذ نسب بینها وذات یفرقها ونعت نفسها واهلها وشوقت بسرورها الفانی الی
السرور الباقی وحذرت ببلائها الماضی البلاء الغابر الاتی فی غبها وتوهیباً فیما
اذا المغتر یغترها المنخدع لا بالطبها حتی تر بك عن ربك بمصاع ابائك البلی ام
بمضاجع امهاتك تحت الثری وذلك لان ما ذکر من المحسنات والمدائح انما هو لاجل
الاخرة وکونها مزرعة لها لا لنفسها ومن هذه الجهة یکون الدنیا ممدوحة ویکفی فی
مدحها حینئذ وجود الزهاد والعباد فیها واکتسابهم فیها للاخرة ما لا تعد ولا
تحصی وهذا المدح لیس لها بل لاخیها وهذا کمدح الاخ بکمال اخیه فکیف کان فالکلام
للبخل فی البخل کما عرفت هو حب الدنیا من جهة ان سببه اما حب الشهوات او حب
عین المال فلا بد لعلاج کل علة بمضادة سببها فیعالج حب الشهوات بالقناعة
بالیسیر والصبر ویعالج طول الامل بکثرة ذکر الموت والحضور عند الجنائز والنظر فی
موت الاقران وطول تعبهم وکثرة عنتهم فی جمع المال وضیاعه بعدهم ویعالج
التفات القلب الی الولد بان الله خلقه خلق معه رزقه وکم من ولد لم یرث من ابیه
مالاً وحاله احسن ممن ورث وبان یعلم انه یجمع المال لولده یرید ان یترك ولده بخیر وینقلب
هو الی شر وان ولده ان کان تقیاً صالحاً فیکفیه الله وان کان فاسقاً فیستعین
بماله علی المعصیة ویرجع مظلمته الیه ویعالج ایضاً قلبه بکثرة التامل فی احوال البخلاء
ونفرة الطباع عنهم واستقباحهم لهم والاخبار الواردة فی ذم البخل ومدح السخاء
وما توعد الله تعالی به علی البخیل من العقاب العظیم ومن الادویة النافعة کثرة التامل

في احوال البخلاء ونفرة الطباع عنهم واستقباحهم فانه ما من بخيل الا يستقبح البخل
من غيره ويستثقل كل بخيل من اصحابه فيعلم انه مستثقل ومستقذر في قلوب
الناس مثل ساير البخلاء في قلبه ويعالج ايضا قلبه بان يتفكر في مقاصد المال وانه لماذا
خلق فلا يحفظ من المال الا بقدر حاجته والباقي يدخره لنفسه بان يحصل
ثوابه بذله لنفسه فهذه ادوية من جهة العلم والمعرفة فاذا عرف من نور
البصيرة ان البذل خير له من الامساك في الدنيا والاخرة هاجت رغبته
في البذل ان كان عاقلا فاذا تحركت الداعية فينبغي ان يجيب الخاطر
الاول ولا يتوقف لان الشيطان يعده الفقر ويخوفه ويصده عنه كما
حكي انه كان ابو الحسن البوسنجي ذات يوم في الخلاء فدعى تلميذا له قال
انزع عني القميص وادفعه الى فلان قال هلا صبرت حتى تخرج قال قد خطر لي
الان بذله ولم امن على نفسي ان يتغير ولا يزول صفة البخل الا بالبذل
تكلفا كما لا يزول العشق الا بمفارقة المعشوق بالسفر من مستقره حتى
اذا سافر وفارق تكلفا وصبر عليه مدة تسلى عنه قلبه ومن جملة الادوية
التي يعالج بها صفة البخل ملاحظة ما ورد في ذم المال وقبح ادخاره كما
قال الله تعالى في كتابه انما اموالكم واولادكم فتنة وما قيل المال لا ينفعك
حتى يفارقك وقيل ان المال قد يكون سببا لحتف صاحبه كما ان الطاوس
قد يذبح لحسن ريشه وفي هذا المعنى قول ابن المعتز الم تر ان المال يهلك ربه

اذا جم البه فسد طريقه ومن جاوز الماء الغزير لجمه وسد طريق الماء
فهو غريقه وبالجملة فلا بد للسالك العارف من استعمال الادوية ورفع
الاشياء المانعة وازاحة الحجب المظلمة من وجه القلب حتى يمكن له الوصول
الى ما هو المطلوب من الصعود الى مدارج المعرفة والوصول الى انوار
الحقيقة وحكي ان من عادة بعض الشيوخ الصوفية في معالجة علة البخل
في المريدان يمنعهم من الاختصاص بزواياهم فكان اذا توسم في مريد فرحه
بزاويته وما فيها نقله الى زاوية غيره ونقل زاوية غيره اليه واخرجه من
جميع ما ملكه واذا راه يلتفت الى ثوب جديد يلبسه او سجادة يفرح بها
يامره بتسليمها الى غيره ويلبسه ثوبا خلقا لا يميل اليه قلبه فهذا ونحوه
يتجافى القلوب عن متاع الدنيا فمن لم يسلك هذه السبيل انس بالدنيا
واحبها فان كان له الف متاع له الف محبوب ولذلك اذا سرق كل واحد
منه اصابته مصيبة بقدر حبه له فاذا فات نزلت به الف مصيبة دفعة
واحدة لانه كان يحب الكل وقد سلب عنه بل هو في حيوته على خطر
المصيبة بالفقد والهلاك وحكي انه حمل الى بعض الملوك قدح من
فيروزج مرصع بالجواهر لم ير له نظير ففرح الملك بذلك فرحا شديدا
فقال لبعض الحكماء عنده كيف ترى هذا قال اراه مصيبة او فقرا
قال فكيف قال ان انكسر صارت مصيبة لا جبر لها وان سرق صرت فقيرا

انه لم يجد مثله وقد كنت قبل ان يحل البلى في امن من المصيبة والفقر ثم اتفق ان انكسر يوما وعظمت مصيبة الملك فيه فقال له الحكيم لانه لم يحل البلى وهذه اشارة جميع اسباب الدنيا ايها المغرور المفتون الى متى تجزع من فوت دنياك احيانا لو فيرد دنياك وتفرح لاقبال الدنيا عليك وتدبرها وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله من احب الدنيا وسرها ذهب خوف الآخرة من قلبه وقد حكى ان بعض اهل العلم انك تحاسب على الحزن على ما فاتك من الدنيا وتحاسب بفرحك في الدنيا اذا قدمت عليها وانت تفرح بدنياك. قد سئلت الخوف من الله تعالى وعصيانك تعني بل و دنياك اضعاف ما تعني بامور اخرتك وعيناك ترى ان مصيبتك في معاصيك في انتقاض دينك اهون من مصيبتك انتقاض دنياك نعم خوفك من ذهاب مالك اهون من خوفك من الذنوب مثلك بسبب الناس ما جمعت من الاوساخ كلها للعلو والرفعة في الدنيا وعند الله ترضى المخلوقين بمساخط الله كيما تكرم وتعظم ويجلك فكان احتقار الله لك في القيمة اهون عليك من احتقار الناس لك تخفي من المخلوقين مساويك ولا تبالي باطلاع الله تعالى عليك فيها فكانت الفضيحة عند الله عز وجل اهون عليك من الفضيحة في الناس وكان العبيد اعلى عندك قدرا من الله تعالى عن جهلك فكيف تنطق عند ذوي الالباب مع انه هذه الخصال

فبك واياك عن الاكتناف بالمال والاكتساب به على وجه الحلال لكيلا يجرك الى الهلاك والضلال فتفطن بما ذكرت لك من المقال حتى يتضح لك حقيقة الحال **ومنها** حسن الخلق وقد اختلف اقوال الفضلاء في حقيقته قال الواسطي هو ان لا يخاصم ولا يخاصم من شدة معرفته بالله وقال ابو عثمان هو الرضا عن الله تعالى وقال بعضهم حسن الخلق بسط الوجه وبذل الندى وكف الاذى وقال آخر هو ان يكون من الناس قريبا وفيما بينهم غريبا وقال ثالث هو بسط الوجه وطيب الطبع والتجنب عن الجاه ولكن كل ذلك اثر من آثاره وثمرة من ثمرات اشجاره ولكن معناه الحقيقي هو ما ذكره الغزالي في احياء العلوم من ان الخلق والخلق عبارتان مستعملتان معا يقال فلان حسن الخلق والخلق اي حسن الظاهر والباطن فيراد بالخلق الصورة الظاهرة وبالخلق الصورة الباطنة وذلك لان الانسان مركب من جسد مدرك بالبصر ومن نفس وروح مدرك بالبصيرة ولكل واحد منهما هيئة وصورة اما قبيحة واما جميلة والروح المدركة بالبصيرة اعظم قدرا من الجسد المدرك بالبصر ولذلك عظم الله امره باضافته الى نفسه وقال الله تعالى اني خالق بشرا من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي الآية فنبه على ان الجسد منسوب الى الطين والروح منسوب الى الله رب العالمين فالخلق عبارة عن هيئة راسخة للنفس وراسخة بصيغة

عنها الافعال الجميلة المحمودة عقلاً وشرعاً سميت الهيئة خلقاً حسناً وان كان الصادر منها الافعال القبيحة سميت الهيئة التي هي المصدر خلقاً سيئاً فههنا امور اربعة فعل الجميل والقبيح والقدرة عليهما والمعرفة بهما والهيئة التي بها تميل النفس الى احد الجانبين ويتيسر عليها احد الامرين اما الحسن والقبيح وليس الخلق عبارة عن الفعل فرب شخص خلقه السخا ولا يبذل اما لفقد المال او لمانع وربما يكون خلقه البخل وهو يبذل لباعث او لريا وليس هو عبارة عن القدرة لان نسبة القدرة الى الامساك او الاعطاء بل الى الضدين واحدة وليس هو عبارة عن المعرفة لان المعرفة تتعلق بالجميل والقبيح جميعاً على وجه واحد بل هو عبارة عن المعنى الرابع وهي الهيئة التي بها تستعد النفس لان يصدر منها الامساك و البذل فالخلق اذن عبارة عن هيئة النفس وصورتها الباطنة وكما ان حسن الصورة الظاهرة مطلقاً لا يتم بحسن العين دون الانف والفم والخد بل لا بد من حسن الجميع ليتم حسن الظاهر فكذلك في الباطن اربعة اركان لا بد من الحسن في جميعها ليتم حسن الخلق فاذا استوت الاركان الاربعة واعتدلت وتناسبت حصل حسن الخلق وهي قوة العلم وقوة الغضب وقوة الشهوة و قوة العدل بين هذه القوى الثلث ولو احصلت هذه القوى حصل له ثمرة الحكمة التي هي راس الاخلاق الحسنة وضبط قوة الغضب والشهوة من

استوت فيه الصفات واعتدلت فهو حسن الخلق ومن آثاره التحمل على الجفا والصبر على الاذى والتواضع للادنى وهو من صنايع الانبياء والاوليا كما روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان يمشي ومعه انس فادركه اعرابي فجذب رداءه جبذاً شديداً وكان عليه برد نجراني غليظ الحاشية قال انس حتى نظرت الى عنق رسول الله قد اثر فيه حاشية البرد من شدة جبذه ثم قال يا محمد هب لي من مال الله الذي عندك فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وآله فضحك ثم امر له بعطاء ولما اكثرت قريش ايذائه وضربه قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون فلذلك قال الله تعالى وانك لعلى خلق عظيم وروي ان علياً عليه السلام دعا غلاماً له فلم يجبه فدعاه ثانياً وثالثاً فلم يجبه فقام اليه فرآه مضطجعاً قال عليه السلام اما تسمع يا غلام قال نعم قال فما حملك على ترك جوابي قال امنت عقوبتك فقال اذهب فانت حر لوجه الله وروي ان بعض اولاد الصحابة على عهد موسى بن جعفر كان يعادي موسى بن جعفر وكان يبغضه ويسبه واذا مر به كان يلعنه و اذاه فقال له غلمانه ومواليه دعنا نقتل هذا الملعون فقال انا اقتله فخرج يوم في طلبه فقيل له انه في ضيعة له على سواد المدينة فركب عليه السلام بغلته وتبعه الى ضيعته فوجده يحرث ارضه فدخل ارضه ببغلته وكان الرجل يقول افسدت ارضنا فلما دنى منه سلم عليه فرد عليه السلام ببغض

وكراهة فجلس عنده وباسطه وقال كم ترجو في حرثك هذا قال مائتان وفوق الله
تعالى فاخذ موسى عليه السلم من غلامه صرة فيها ثلثمائة دينار احمر فدفعها
اليه وقال خذ هذه وهب لي وجدك مما اساء اليك فلما راى ذلك وقع
بين يديه في الارض وجعل يقبل يده ورجله ويعتذر مما كان فيه وانصرف
موسى عليه السلم فلما راه بعد ذلك في السوق وثب عليه وقال السلام عليك
يابن رسول الله اشهد انك من اهل بيت النبوة ومعدن الرسالة ومهبط
الوحي ومختلف الملائكة لعن الله من بغضكم ولم يعرف حقكم جعل الله
فقال الناس ما رابناك بقول هذا بالامس فقال رايت من حلمه وكرمه ما دلني
على انه من شجرة النبوة ودوحة الرسالة وروينا الى انه ورد ان الرضا عليه السلم
كان في قرب بيته حمام يمشي اليه في اوقات الحاجة فذات يوم ذهب الى الحمام
وهو خال عن غيره وهو اشتغل بتنظيف نفسه بنفسه ثم دخل رجل
اسود من اهل البادية فلما راه حسبه خادم الحمام والمزين فيه فقال يا هذا
تعال الاخذ مني فذهب عليه السلم اليه فاخذ بنظفه كخدام الحمام فلما خرج
عن الحمام وبلغ ذلك الى صاحب الحمام اعتذر عن ذلك عند الامام ع
فقال لا باس عليك وليس عليك شيء انما الباس بمن اودع نطفته في رحم
سوداء حبشية وحكى ان شخصا طلب ابا عثمان بالضيافة وعده فاجابه
فلما ذهب الى بيته ودخل الى بابه طلع الواعد وقال يا شيخ ندمت ولبست

الحاجة في مجيئك فرجع الى منزله فلما وصل اليه فاذن حضر الواعد
فقال ندمت على ما صنعت واعتذر عن فعله فاجابه ابو عثمان فذهب معه
فلما وصلا الى بابه اعاد ما فعل سابقا وصنع ما صنع فرجع ابو عثمان الى
منزله فصنع الواعد ما صنعه سابقا حتى بلغ ذلك اربع مرات ومع ذلك لم
يتغير حال ابي عثمان ولم يظهر منه الخشونة والنفرة وحكي عن ابي عثمان انه
قال كنت تعلمت الحلم وحسن الخلق من قيس بن عاصم واني كنت اتيت يوما
معه اذ جيء بابن عم له قد قتل ابنا له ليقيده به فقال للقوم رعبتم
الفتى ثم اقبل عليه وقال يا هذا بئس ما صنعت واوهنت ركنك في قلة
عددك وفتنت في عضدك خلوا سبيله واحملوا دية ابني الى امه ثم قال
فوالله ما تغير لونه ولا حل حبوته وقال عيسى عليه السلم من لطم على خده
فادر له الخد الاخر ومن اخذ قميصك فرده ورداءك ومن هجرك ميلا
فامض معه ميلين وحكي عن ابي البركات البغدادي ان افضل قرائب السلوك
هو حسن الخلق وجعله معيار التصوف فمن كان حسن خلقه اكثر فهو في درجة
التصوف اعلى وقد ورد في الاخبار الحض والترغيب في تحصيل ذلك وحسن الخلق
به حتى يظهر من الاخبار ان مدار الايمان على ذلك وهو معيار ذلك كما
روي عن العيون عن مولانا الرضا عليه السلم قال قال رسول الله صلى الله
عليه واله ان جبرئيل الامين نزل علي من عند رب العالمين فقال يا محمد

عليك بحسن الخلق فانه ذهب بخير الدنيا والاخرة فان اشبهكم بي احسنكم خلقا وعنه عليه السلم قال رسول الله صلى الله عليه واله اقربكم مني مجلسا يوم القيمة احسنكم خلقا وخيركم لاهله وعنه عليه السلم قال علي بن ابي طالب سئل رسول الله صلى الله عليه واله ما اكثر ما يدخل به الجنة فقال صلى الله عليه واله تقوى الله وحسن الخلق وعنه ع اخبر احسن الناس ايمانا احسنهم خلقا والطفهم باهله وانا الطفكم باهلي وعنه عليه السلم قال قال اكملكم ايمانا احسنكم اخلاقا وعنه عليه السلم قال قال ما من شيء في الميزان احسن من حسن الخلق وعنه عليه السلم قال قال ص عليكم بحسن الخلق فان حسن الخلق في الجنة لا محالة واياكم وسوء الخلق فانه في النار لا محالة وعن مولانا ابي عبد الله عليه السلم اوحى الله الى بعض انبيائه الخلق الحسن يميت الخطيئة كما يميت الشمس الجليد وعنه ان الخلق السيء يفسد العمل كما يفسد الخل العسل وعنه عليه السلم اول ما يوضع في ميزان العبد يوم القيمة حسن خلقه وعن النبي صلى الله عليه واله اول ما يوضع في الميزان الخلق الحسن وورد اربع من كن فيه كمل اسلامه ولو كان من قرنه الى قدمه خطايا لم ينقصه الصدق والحياء وحسن الخلق والشكر وقد مر جملة الاخبار الدالة على مدح حسن الخلق في ذكر السخاء ولكن المستفاد مما نقلناه وما لم ننقل ان حسن الخلق هو الايمان وسوء الخلق هو النفاق وقد ذكروا لكل واحد منهما علامات واما علامات حسن الخلق التي يعلم بها ذلك

فهو ما يذكر وصفا للمؤمن ويجعل علامة له كما يفصح عن ذلك قوله تعالى قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم للزكوة فاعلون والذين هم عن اللغو معرضون والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت ايمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فاولئك هم العادون والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون والذين هم على صلواتهم يحافظون اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون وقوله تعالى التائبون العابدون السائحون الى قوله وبشر المؤمنين وقوله انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم اياته زادتهم ايمانا الى قوله اولئك هم المؤمنون حقا وقوله وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا الاية وقوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون الى غير ذلك من الاي وقد جمع بعضهم علامات حسن الخلق فقال ان يكون كثير الحياء قليل الاذى كثير الصلاح قليل الفساد صدوق اللسان قليل الكلام كثير العمل قليل الزلل قليل الفضول برا وصولا وقورا صبورا رضيا شكورا حليما رفيقا عفيفا شفيقا لا لعانا ولا سبابا ولا نماما ولا مغتابا ولا عجولا ولا حقودا ولا بخيلا ولا حسودا هشاشا بشاشا يحب في الله ويبغض في الله ويرضى في الله

يسقط فى الله وهذا هو حسن الخلق وحكى عن حاتم الاصم انه قال فى علامة
المؤمن والمنافق ان المؤمن مشغول بالفكر والعبر والمنافق مشغول بالحرص
والامل والمؤمن ايس من كل احد الا من الله والمنافق راج من كل احد الا
الله والمؤمن امن من كل احد الا من الله والمنافق خائف من كل احد الا
الله والمؤمن يقدم ماله دون دينه والمنافق يقدم دينه دون ماله
والمؤمن يحسن ويبكى والمنافق يسيئ ويضحك والمؤمن يحب الوحدة و
الخلاء والمنافق يحب الخلطة والملاء والمؤمن يزرع ويخشى الفساد
والمنافق يقلع ويرجو الحصاد والمؤمن يامر وينهى للسياسة فيصلح
والمنافق يامر وينهى للرياسة فيفسد وروى انه سئل رسول الله صلى
الله عليه واله من علامة المؤمن والمنافق فقال ص ان المؤمن همته فى
الصلوة والصيام والعبادة والمنافق همته فى الطعام والشراب كالبهيمة ايها
السالك رحمك الله فاختبر نفسك فان وجدت فيها علامات حسن الخلق
والايمان فطوبى لك وان لم تجد فيها ذلك بل وجدت علامة السوء والنفاق
فاسرع فى علاج هذا المرض وقلعه عن نفسك حتى لا يجعلك من الضالين
الهالكين ويخرجك عن حزب العرفاء السالكين حتى يقرك فى دار القرار من
حزب الشياطين وقد عرفت سابقا ان حسن الخلق يرجع الى اعتدال قوة
العقل بكمال الحكمة واعتدال قوة الغضب والشهوة وكونهما مطيعين

للعقل والشرع ولكن هذا الاعتدال يحصل من وجهين الاول بجود
الهى وهبة ربانى بحيث لا يتولد ولا يتخلق الا بكمال فطرى قد كمل عقله وحسن
خلقه واعتدل قواه وانقاد بعد الخروج عن الرحم لامر مولاه عالما بغير معلم
مؤدبا بغير مؤدب كعيسى ويحيى وساير الانبياء عليهم الصلوة والسلام سيما نبينا خاتم الانبياء
حيث بلغوا فى الكمال الى الغاية وعبدوا وزهدوا فى الدنيا الى النهاية
والثانى الاكتساب بالتعليم او بالمخالطة مع المتخلقين بهذه الاخلاق و
المجالسة معهم او بالمجاهدة والرياضة بحمل النفس على الاعمال التى يقتضيها
الخلق المطلوب ومن اراد ان يحصل لنفسه خلق التواضع وغلب عليه التكبر
فطريقه ان يواظب على افعال التواضع وخفض الجناح مدة مديدة حتى
يرتفع عنه حالة التكبر ومن اراد ان يحصل لنفسه خلق الجود فطريقه ان
يتكلف تعاطى فعل الجود من بذل المال وايصال الهدايا والعطايا الى ذوى الاحوال
فلا يزال يواظب عليه تكلفا مجاهدا لنفسه فى ذلك حتى يصير ذلك خلقا وطبعا
له ومن اراد ان يحصل لنفسه حسن الخلق فطريقه ان يتكلف بالصبر والاذى
والتحمل على الجفاء والرضا على البلاء ولا يزال يواظب على ذلك خلقا وطبعا
وحصول الاخلاق المحمودة شرعا بهذا الطريق مما لا يخفى على ذوى الابصار
ويدل عليه قول سيد الانبياء صلى الله عليه واله حسنوا اخلاقكم والامر
بتحسين الاخلاق يقتضى تبدل الاخلاق وتجددها ولما ورد فى الاخبار

من الحص والترغيب في الوصايا والنصايح والمواعظ والتادب بها على ان الظاهر
من التجربة تغير خلق البهيمة حيث ينتقل الصيد من التوحش الى الانس
والكلب من اكل الصيد الى التادب والامساك والفرس من الجماح الى
السلامة والانقياد وكل ذلك تغير للاخلاق واذا كان ذلك حال
الحيوان فما ظنك بالانسان الذي هو اشرف الموجودات في دار الامكان

ومنها التواضع وهو من احسن مدارج السلوك ولا ينبغي للسالك
ان يتصف بضده اذ هو مانع عن السلوك وسادّ بطريقه وحسم في الشرع
مما لا يرتاب فيه وقد امر الله عز وجل خير خلقه محمد خاتم الانبياء محمد صلى
الله عليه وآله بالتواضع واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين وقيل
ان التواضع مزرعة الخضوع والخشوع والخشية والحيا وانهن لا ياتين الا منه
ولا يسلم الشرف التام الحقيقي الا للمتواضع في ذات الله تعالى وهو من صنايع
الانبياء والاولياء وتابعيهم من الكاملين من عباده والمقربين منهم قال
الله عز وجل وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم
الجاهلون قالوا سلاما وروي انه ورد على امير المؤمنين عليه السلم اخوان له
مؤمنان فقام اليهما واكرمهما واجلسهما في صدر مجلسه وجلس بين ايديهما
ثم امر بطعام فاحضر فاكلا منه ثم جاء قنبر بطست وابريق خشب ومنديل ليبيس
وجاء بصب على يد الرجل فوثب امير المؤمنين عليه السلم واخذ الابريق ليصب على

يدي الرجل فتمرغ الرجل في التراب وقال يا امير المؤمنين الله يراني وانت
تصب على يدي قال اقعد واغسل فان الله عز وجل يراك واخاك الذي لا
يتميز منك ولا يتفضل عليك يريد بذلك في خدمته في الجنة مثل عشرة اضعاف
اهل الدنيا وعلى حسب ذلك خدمه فيها فقعد الرجل فقال علي عليه السلم
اقسمت عليك بعظيم حقي الذي عرفته وتواضعك لله حتى جازاك عنه
بان ندبني لما شرفك به من خدمتي لك لما غسلت مطمئنا كما كنت تغسل
لو كان الصاب عليك قنبر ففعل الرجل ذلك فلما فرغ ناول الابريق محمد
ابن الحنفية وقال يا بني لو كان هذا الابن حضرني دون ابيه لصببت على
يده لكن الله عز وجل يابى ان يساوي بين ابن وابيه اذا جمعهما مكان لكن
صب الاب على الاب فليصب الابن على الابن فصب محمد بن الحنفية على
يد الابن وروي عن مولانا الصادق عليه السلم قال مر علي بن الحسين عليه السلم
على المجذمين وهو راكب حماره وهم يتغذون فدعوه الى الغدا فقال
اما اني لولا اني صائم لفعلت فلما صار الى منزله امر بطعام فصنع وامر ان
يتنوقوا ثم دعاهم فتغدوا معه وعنه ع ايضا انه نظر الى رجل من اهل
المدينة قد اشترى لعياله شيئا وهو يحمله فلما راه الرجل استحيى منه فقال
له ابو عبد الله عليه السلم اشتريته لعيالك وحملته اليهم اما والله لولا اهل المدينة
لاحببت ان اشتري لعيالي الشيء ثم احمله اليهم والتواضع في الشريعة ممدوح

الكلام في التواضع

يحمو و قد قال رسول الله صلى الله عليه و آله ما زاد الله عبداً بعفو
عزاً و ما تواضع احد لله الا رفعه الله تعالى و قال صلى الله عليه و آله ما من احد الا و له
ملكان و عليه حكمة يمسكانه بها فان هو رفع نفسه جذباها ثم قالا اللهم ضعه و ان وضع
نفسه قالا اللهم ارفعه و قال صلى الله عليه و آله طوبى لمن تواضع فى غير مسكنة و انفق مالاً
جمعه من غير معصية و رحم اهل الذلة و المسكنة و خالط اهل الفقه و الحكمة
و روى انه اوحى الله الى موسى عليه السلم انما اقبل صلوة من تواضع لعظمتي و لم
يتكبر على خلقي و الزم قلبه خوفي و قطع النهار بذكري و كف نفسه عن الشهوات
من اجلي و عن ابى سلمة المزني عن ابيه عن جده قال كان رسول الله صلى الله عليه
و آله عندنا بقبا و كان صائماً فاتيناه عند افطاره بقدح من لبن و جعلنا فيه
شيئاً من العسل فلما رفعه فذاقه وجد فيه حلاوة العسل فقال ما هذا
فقلنا يا رسول الله جعلنا فيه شيئاً من العسل فوضعه فى الارض فقال اما انى
لا احرمه و من تواضع لله رفعه الله و من تكبر وضعه الله و من اقتصد اغناه الله
و من بذر افقره الله و من اكثر ذكر الله احبه الله و قال عليه السلام الكرم التقوى و الشرف
التواضع و اليقين الغنى و روى انه قال عيسى عليه السلم طوبى للمتواضعين فى الدنيا
هم اصحاب المنابر يوم القيمة طوبى للمصلحين بين الناس فى الدنيا هم الذين يرثون
الفردوس يوم القيمة طوبى للمطهرة قلوبهم فى الدنيا الذين ينظرون الى
الله عز و جل يوم القيمة قال عليه السلام اربع لا يعطيهن الله تعالى الا من يحب الصمت

و هو اول العبادة و التوكل على الله و التواضع و الزهد فى الدنيا و قال عليه السلام
ان التواضع لا يزيد العبد الا رفعة فتواضعوا رحمكم الله و عن ابن عباس عن
النبى صلى الله عليه و آله انه قال اذا تواضع العبد رفعه الله تعالى الى السماء السابعة
و روى انه قال لاصحابه ما لى لا ارى عليكم حلاوة العبادة قالوا و ما حلاوة
العبادة قال التواضع و قال عليه السلام اذا رايتم المتواضعين من امتى فتواضعوا لهم
و اذا رايتم المتكبرين فتكبروا عليهم فان ذلك لهم مذلة و صغار و روى ان
رسول الله صلى الله عليه و آله كان يطعم فجاء رجل اسود به جدري قد تقشر
فجعل لا يجلس الى جنب احد الا قام من جنبه فاجلسه النبى الى جنبه و قال انه ليعجبني
ان يحمل الرجل شيئاً فى يده فيكون مهنة لاهله يدفع به الكبر عن نفسه و عن الكافى
عن ابى عبد الله عليه السلم فارسل النجاشى الى جعفر بن ابى طالب و اصحابه فدخلوا
عليه و هو فى بيت له جالس على التراب و عليه خلقان الثياب قال فقال جعفر فاشفقنا
منه حين رايناه على تلك الحال فلما راى ما بنا و تغير وجوهنا قال الحمد لله الذى
نصر محمداً و اقر عينه الا ابشركم فقلت بلى ايها الملك فقال انه جاءنى الساعة من
نحو ارضكم عين من عيونى هناك فاخبرنى ان الله قد نصر نبيه محمداً و اهلك
عدوه و اسر فلان و فلان التقوا بواد يقال له بدر كثير الاراك لكانى انظر اليه حيث
كنت ارعى لسيدى هناك و هو رجل من بنى ضمرة فقال له جعفر ايها الملك الى
اراك جالساً على التراب و عليك هذه الخلقان فقال يا جعفر انا نجد فيما انزل الله

على عيسى عليه السلام ان من حق الله على عباده ان يجد ثواله تواضعاً عند ما يجد لهم من نعمة فلما احدث الله نعمة محمد رسول الله احدث به لله هذا التواضع فلما بلغ النبي قال ان الصدقة تزيد صاحبها كثرة فتصدقوا يرحمكم الله وان التواضع يزيد صاحبه رفعة فتواضعوا يرفعكم الله وان العفو يزيد صاحبه عزاً فاعفوا يعزكم الله وعن ابي عبد الله عليه السلام قال افطر رسول الله صلى الله عليه وآله عشية خميس في مسجد قبا فقال هل من شراب فاتاه اوس بن خولي الانصاري بعس مخيض بعسل فلما وضعه على فيه نحاه قال شرابان يكتفى باحدهما من صاحبه لا اشربه ولا احرمه ولكن اتواضع لله فان من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر خفضه الله ومن اقتصد في معيشته رزقه الله ومن بذر حرمه الله ومن اكثر ذكر الموت احبه الله وعنه عليه السلام ان في السماء ملكين موكلين بالعباد فمن تواضع رفعاه ومن تكبر وضعاه وورد ان التواضع ما يكون لله وفي الله وما سواه مكر ومن تواضع لله شرفه الله على كثير من عباده ولاهل التواضع سيماء يعرفها اهل السموات من الملائكة واهل الارض من العارفين قال الله عز وجل وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ واصل التواضع من اجلال الله وهيبته وعظمته وليس لله عز وجل عبادة يرضاها ويقبلها الا بابها التواضع ولا يعرف ما في حقيقة التواضع الا المقربون من عباده المتصلين بوحدانيته قال الله عز وجل وَعِبَادُ الرَّحْمَٰنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ

الجاهلون

الجاهلون قالوا سلاما وروي ان الله تعالى اوحى الى موسى عليه السلام ما تريد ان اعطيك جناحين تطير مع ملائكتي الى السماء فقال يا سيدي والهي ومولاي فقال كن في التواضع مع خلقي كالارض تحت اقدامهم وبالسخاوة كالنهر ينتفع منه كل غني وفقير وبالشفقة كالشمس تطلع في بيت كل شريف ووضيع وبالحلم كالنعامة بين الطيور وعن نهج البلاغة ولو رخص في الكبر لاحد من عباده لرخص فيه لخاصة انبيائه ورسله ولكنه سبحانه كره اليهم التكابر ورضي لهم التواضع فالصقوا بالارض خدودهم وعفروا في التراب وجوههم وخفضوا اجنحتهم للمؤمنين وعن ابي عبد الله عليه السلام قال اوحى الله الى عيسى يا عيسى اني لطم احد فقد الايمين فاعطه الايسر وتقرب الي بالمودة بجهدك واعرض عن الجاهلين وروي عن النبي صلى الله عليه وآله ان الله بعث اليه ملكا من الملائكة ومعه جبرئيل فقال ان الله يخيرك بين ان تكون عبداً نبياً وبين ان تكون ملكا فالتفت رسول الله الى جبرئيل كالمستشير فاشار بيده ان تواضع فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لا بل اكون عبداً نبياً فما اكل بعد الكلمة طعاما متكئا فظهر مما ذكرناه ان التواضع خضوع الشخص وانخفاضه في الافعال والاعمال عمن دونه بما لا يناسب شانه ولا يقتضيه مقامه قال ابن المبارك راس التواضع ان تضع نفسك عمن دونك في نعمة الدنيا حتى تعلمه انه ليس بدنياك فضل وان ترفع نفسك عمن هو فوقك في الدنيا حتى تعلمه انه ليس له بدنياه عليك فضل

وروى

وروی ان سلیمان بن داود علیه السلام کان اذا اصبح تصفح وجوه الاغنیاء و
الاشراف حتی یجیئ الی المساکین فیقعد معهم ویقول مسکین مع مساکین
وحکی عن الفتح بن سعید قال رایت علی بن ابیطالب علیه السلام فی المنام فقلت له
یا ابا الحسن عظنی قال له ما احسن التواضع بالاغنیاء فی مجالس الفقراء ورغبة
منهم فی ثواب الله تعالی واحسن من ذلک تیه الفقراء علی الاغنیاء ثقة منهم بالله
عز وجل وقال ابو یزید ما دام العبد یظن ان فی الخلق من هو شر منه فهو متکبر
فقیل له متی یکون متواضعاً فقال اذا لم یر لنفسه مقاماً ولا حالا وتواضع لکل
انسان علی قدر معرفته بربه عز وجل ومعرفته بنفسه واذا کان هذا حال
التواضع بالنسبة الی عباد الله تعالی فما ظنک بالتواضع والخضوع بالنسبة الی
الله عز وجل فی عبادته والتضرع بالخشیة فی مناجاته کما یفطن بذلک سید
الانبیاء حیث نزل مقامه عن منزلة حضرة الربوبیة ورفعته قائلا ما للتراب
ورب الارباب کما یصنع الانبیاء والاولیاء وتابعیهم من الابدال فی عباداتهم
ومناجاتهم حیث یحقرون انفسهم من ادون النفوس بالنسبة الی الله عز وجل و
عبادته ولا یعتنون بما یفعلون من العبادة وکانه لم یصدر منهم عبادة کما حکی
عن ابی یزید انه فی مرض موته لما دنا اوان قبضه اخذ الحبل وشد علی عنقه
واخذ سکیناً بیده فیقول لئن قلت یوماً سبحانی فانا الیوم مجوسی اقطع زناری
واقول اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له واشهد ان محمداً عبده ورسوله

وکان ذلک منه تواضعاً لله عز وجل حیث لم یجعل عبادته لا بقاء الحضرة بتریه منه بالنسبة الیه
وکان عطاء السلمی کلما هبت ریح او برق او رعد اخذ فی البکاء ویقول هذه
منی تصیب الخلائق لو مات عطاء لاستراح الناس من بلائه وکثیرا ما کان ینوح
علی نفسه ویقول الویل علیک یا عطاء لعلک اول مسجون فی النار غدا
وانت الیوم من هذا فی غفلة وقیل ان فضیل کان واقفا بعرفات فنظر
الی کثرة الناس وقال یا اله من موقف ما اشرفهم لولا انی فیهم ثم بکی
ورفع راسه وقبض علی لحیته وقال یا سوأتاه علی ما کان من نفسی لکثرة
اعراضها عن ربها ومع الاعراض دابتها بالستر مغرودة وبالثناء مسرورة
ولو ان اهل المعرفة عملوا عمل اهل السموات والارض من الازل الی
الابد لکان ذلک اصغر فی اعینهم فی جنب عظمة الله ولا تستکثروا طاعتکم
ولا تستقلوا ذنوبکم وفی صحیفة السجادیة فی دعاء مکارم الاخلاق
واعزنی ولا تبتلینی بالکبر وعبدنی لک ولا تفسد عبادتی بالعجب الی ان قال
ولا ترفعنی فی الناس درجة الا حططتنی عند نفسی مثلها ولا تحدث لی
عزاً ظاهراً الا احدثت لی ذلة باطنة عند نفسی بقدرها وکان ابو یزید
یقول فی بعض مناجاته الهی عزی فی ذلی وذلی فی عزی الهی سروری فی غمومی
وغمومی فی سروری الهی کلما ظننت انی فقدت فجئته وجدت الهی کلما
قلت قیدونی حل قیدی وکلما قلت حلوا قیدی قیدونی واوثقوا الی المسمار

وكان يسيل الدمع من عينيه عند هذه الكلمات في دعواته لما بعث الله تعالى
موسى وهرون عليهما السلم الى فرعون قال لهما لا يروعكما لباسه فان ناصيته
بيدي ولا يعجبكما ما متع به من زهرة الحيوة الدنيا وزينة المترفين ولو
شئت لألبستكما بزينة يعرف فرعون حين يراها ان مقدرته تعجز عنها
ولكني ارغب بكما عن ذلك فازوي الدنيا عنكما وكذلك افعل باوليائي
اني لاذودهم عن نعيمها كما يذود الراعي غنمه عن مراتع الهلكة واني
لاجنبهم سلوتها كما يجنب الراعي الشفيق ابله عن موارد الغرة وما ذلك
لهوانهم علي ولكن ليستكملوا نصيبهم من كرامتي سالما موفرا وانما يتزين لي
اوليائي بالذل والخشوع والخوف الذي يثبت في قلوبهم فيظهر من قلوبهم
على اجسامهم فهو شعارهم ودثارهم الذي به يستشعرون ونجاتهم التي بها
يفوزون ومجدهم الذي به يفتخرون وسيماهم التي بها يعرفون فاذا لقيتهم يا موسى
فاخفض لهم جناح الذل والن لهم جانبك وذلل لهم قلبك واعلم ان من اخاف
اوليائي فقد بارزني بالمحاربة ثم انا الثائر لهم يوم القيمة وكان موسى عليه السلم
قد بلغ في مقام التواضع والخضوع منزلة لا يرضى ترفيع نفسه وتزكيته على
غيره من الادنين من الانسان بل على غيره من الحيوان كما روي عن محمد
الداعي عن بعض اصحابه ان الله تبارك وتعالى اوحى الى موسى عليه السلم
اذا جئت للمناجاة فاصحب معك من تكون خيرا منه فجعل موسى ع لا يعترض

احدا الا وهو لا يجترئ ان يقول اني خير منه فترك الناس وشرع في اصناف
البهائم حتى مر بكلب اجرب فقال اصحب هذا فجعل في عنقه حبلا ثم مر به
فلما كان في بعض الطريق شمّ الكلب وفتحه وارسله فلما جاء الى مناجات
ايهما المرتبك به فقال لم اجده فقال الله تبارك وتعالى
الله سبحانه قال يا موسى وعزتي وجلالي لو اتيتني باحد لمحوتك من ديوان
النبوة وانظر ايها العارف السالك رحمك الله عز وجل الى حال موسى
في تواضعه وتذليل نفسه وتنزيل مقامه ومنزلته بالنسبة الى عباد الله مع
كونه نبيا مقربا كليما فما ظنك بنفسك وما تراها في هذا المقام وابتد مثلك
حتى لا يزلقك هواك ولا يبعدك عن ساحة مولاك وياخذ الشيطان بايديك
من اخرتك ودنياك ولا تغتر بذلك فان مولاك قد نهاك يا ايها الناس
ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحيوة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور ان
الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه ليكونوا من اصحاب السعير
وان كنت لا تبالي بذهاب اخرتك فاخش عن فوت دنياك فان عدم التواضع
واظهار التكبر مما يسخط الله ويذهب بذلك دنياك كما روي عن عمر بن شيبة
قال كنت بمكة بين الصفا والمروة فرايت رجلا راكبا بغلة وبين يديه غلمان
واذا هم يعنفون الناس ثم قال عدت بعد حين فدخلت بغداد فكنت يوما
على الجسر فاذا انا برجل حاف حاسر طويل الشعر قال فجعلت انظر اليه وتاملته فقال
ما لك تنظر الي فقلت له شبهتك برجل رايته بمكة ووصفت له الصفة قال

انا ذلك الرّجل فقلت ما فعل الله بك فقال رفعنى فى موضع بتواضعى فيه لله
موضعنى الله حيث يرتفع الناس وروى انّ الله تبارك وتعالى اوحى الى موسى
ان اصعد الجبل للمناجاة فكان هناك جبال فتطاولت وطمع كل واحد ان يكون
هو المقصود الا جبلاً صغيراً احتقر وقال انا اقل ان يصعد الىّ نبى الله لمناجاة ربّ
العالمين فاوحى الله عزّ وجلّ اليه ان اصعد ذلك الجبل فانه لا يرى لنفسه مكاناً
وانظر ايها السالك الى ما ورد فى التكبّر فاحذر منه حتى يتم سلوكك وتنزه نفسك
عن غرورك وروى انّ النبى صلّى الله عليه وآله قال فى وصيته لابى ذر يا
اباذر من احبّ ان يتمثّل له الرّجال قياماً فليتبوّء مقعده من النّار يا اباذر
من مات وفى قلبه مثقال ذرة من الكبر لم يجد رائحة الجنّة الّا ان يتوب قبل
ذلك فقال الرجل يا رسول الله ليعجبنى الجمال ووددت ان علاقة سوطى وقبال
نعلى حسن فهل يرهب علىّ ذلك قال نعم فكيف تجد قلبك قال اجده عارفاً للحق
مطمئناً اليه قال ليس ذلك بالكبر قال انّ الكبر ان تترك الحق وتتجاوز الى غيره
وتنظر الى الناس ولا ترى انّ احداً عرضه كعرضك ولا دمه كدمك يا اباذر
اكثر من يدخل النّار المتكبرون فقال رجل وهل ينجو من الكبر احد يا رسول الله
قال نعم من لبس الصوف وركب الحمار وحلب العنز وجالس المساكين يا اباذر من
جرّ ثوبه خيلاء لم ينظر الله عزّ وجلّ اليه يا اباذر من رفع ذيله وخصف نعله
وعفّر وجهه فقد برئ من الكبر يا اباذر طوبى لمن تواضع لله عزّ وجلّ فى غير

منقصة واذلّ نفسه من غير مسكنة وانفق مالاً جمعه فى غير معصية ورحم
اهل الذلّ والمسكنة وخالط اهل الفقه والحكمة طوبى لمن صلحت سريرته
وحسنت علانيته وعزل عن الناس شرّه طوبى لمن عمل بعلمه وانفق من قوته
يا اباذر البس الخشن من اللّباس والصّفيق من الثّياب كيلا يجد الفخر فيك
مسلكاً وروى انّ رجلاً من بنى اسرائيل يقال له عابد بنى اسرائيل وكانت
فى راس العابد غمامة تظلّه لما مرّ خليع فى نفسه انا خليع بنى اسرائيل وهذا
عابد بنى اسرائيل فلو جلست اليه لعلّ الله يرحمنى فجلس اليه فقال العابد فى
نفسه انا عابد بنى اسرائيل وهذا خليع بنى اسرائيل كيف اجلس اليه فانف منه وقال
قم عنّى فاوحى الله الى نبى ذلك الزّمان مره فليستانفا العمل فقد غفرت للخليع
واحبطت عمل العابد وفى حديث آخر فتحوّل الغمامة الى راس الخليع وبالجملة ان
الكبر آفة عظيمة لم يتصف به احد من عباد الله عزّ وجلّ الّا من ابغضه الله و
ابعده عن ساحة عزّته وهو فى الحقيقة امر باطنى جبلّى لكونه خلقاً فى نفسه
كساير الصفات الخلقية واما الاعمال التى تصدر من الجوارح فانها من ثمرات ذلك
الخلق وان اطلق اسم الكبر عليها كما هو الظاهر من كلام الاكثر بل المستفاد مما نقله
من الاخبار وهو الاسترواح والركون الى رؤية النفس فوق المتكبر عليه و
استعظام نفسه بالنسبة اليه وجعل غيره ادون بالنسبة الى نفسه لما فيه من
اعتقاد الكمال فى نفسه فالكبر يستدعى متكبّراً عليه ومتكبّراً به اما الكبر

فى الاول فنقول ان المتكبر اما ان يتكبر على العباد او على الرسول او على الله عزّ وجل اما المتكبّر على العباد الذى هو درجة اول من درجات التكبر فبان يستعظم نفسه ويستحقر غيره ويرى فى نفسه باعتقاده كمالا لا يرى فى غيره ويدعوه ذلك الى الترفع عليهم والتانّف عن مساواتهم وهو مع كونه ادنى درجة واقل اثما وعقوبة بالنسبة الى ما ياتى آفة عظيمة وبليّة مهلكة وغائلته هائلة وقلّما ينفكّ ذلك عن الخواص من العلماء والزهّاد فضلا عن العوام وذلك مقصود من وجهين كما ذكره بعض الاعلام **احدهما** انّ الكبر والعلوّ والعظمة لا يليق الا بما لك الامور والقادر على كل شئ والمطلع على الغيبة والحضور العبد المملوك الذى لا يقدر على شئ لا يليق به اظهار الكبر والتكبر وان اظهر ذلك فقد نازع الله فى صفة لا يليق الا بالله عزّ وجلّ وقد ورد فى الخبر انّ من تكبر على عبد من عباد الله فقد نازع الله تعالى فى حقه وفى الحديث القدسى العظمة ازارى والكبرياء ردائى فمن نازعنى فيهما قصمته اى انه خاص صفتى ولا يليق الا بى والمنازع فيه منازع فى صفة من صفاتى **وثانيهما** انه ربما يدعو الى مخالفة الله عزّ وجل فى اوامره ونواهيه لانّ المتكبر اذا سمع الحق من احد من عباد الله سبحانه عن دونه استنكف من قبوله لما فيه من الكبر ويدعوه ان يتشمر لجحده وهو واضح مما رايناه بالتجربة ويوضح ذلك ما ترى الناظر من مجالس الذين يزعمون انهم يتباحثون عن اسرار الدين ثم انهم يتجاهدون يتجاحدون

المتكبرين ومهما اتضح الحق على لسان واحد منهم انف الاخر من قوله وتشمّر لجحده واحتال لدفعه بما يقدر عليه من التلبيس بل ربما ينجر مباحثتهم الى النزاع والخصومة بل الى المضاربة وهتك الحرمة وذلك من اخلاق الكافرين والمنافقين المنازعين فى الدين للافحام والغلبة ولذا وصفهم الله فى كتابه الكريم بقوله والذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون بل قد يتانف المتكبر من قبول النصائح والمواعظ من الواعظ الذى يكون صاحب المطرف الخز بل صاحب الصوف والشعر فان المتكبر لا يجالس مجلس الوعظ الذى واعظه لابس المسوح بل لو جلس لا يسمع ولا يقبل منه شئ بل ياخذه منه استهزاء وروى ان النبى صلى الله عليه واله قال لرجل كل بيمينك فقال لا استطيع فقال النبى لا استطعت فما منعه الا الكبر فقيل ما رفعها بعد ذلك اى اعتلّت يده قال ابن مسعود كفى بالرجل اثما اذا قيل له اتق الله قال عليك بنفسك وقد ينجر التكبر على الخلق الى التكبر على امر الله عزّ وجلّ فيكون موجبا للعذاب اليم والخلود فى قرار الجحيم ولذلك صار ابليس مرجوما ملعونا الى يوم الدين لما قال انا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين واستكبر بالنسب عن سجود آدم ابى البشر الذى امر الله تبارك وتعالى به فكان سبب ذلك هلاكه ابد الآباد هذا كله فى التكبر على العباد الذى هو اول درجة من درجات الكبر

واما التكبر على الانبياء والرسل عليهم السلام الذي هو درجة
ثانية من درجات الكبر فهو يحصل بتعزز النفس وترفعها عن الانقياد
للبشر مثل ساير الناس وعدم التواضع والحفظ لشانهم كما يقتضيه شانهم كما
حكى سبحانه عن قولهم انؤمن لبشرين مثلنا وان انتم الا بشر مثلنا ولئن
اطعتم بشرا مثلكم انكم اذا لخاسرون وقالوا لولا انزل عليه ملائكة او نرى
ربنا لقد استكبروا في انفسهم وعتوا عتوا كبيرا وقال قتادة الوليد بن المغيرة
وابو مسعود الثقفي طلبوا من هو اعظم رياسة من النبي صلى الله عليه وآله
اذ قالوا غلام يتيم كيف بعثه الله الينا فقال الله اهم يقسمون رحمة ربك
وقال الله تعالى ليقولوا اهؤلاء من الله عليهم من بيننا وذكروا ذلك
استحقارا لهم واستبعادا لتقدمهم وهذه المرتبة من الكبر مستلزمة
للتكبر عن قبول امر الله والتواضع لرسوله والحفظ عن شانه ومرتبته
واما التكبر على الله عز وجل الذي هو اعلى درجة من درجات التكبر
وافحش انواعه واكثر اثما من غيره فهو يحصل بالجحود وعدم الاعتقاد بوجوده
تعالى وسبب ذلك والداعي عليه هو الجهل والطغيان بل الطغيان ايضا من
اثار الجهل وهو ام الفساد في وجود الانسان وام الخبائث في لسان اهل
الايمان وهو كالفرس الجموح يوقع راكبه في المهالك والمعاطب ولا يقدر
راكبه دفعه وارجاعه الى طريق النجاة مثل ما كان لنمرود حين ادعى ما لا يليق

به ولا يناسب لمقامه الذي هو مقام الخلق والعبودية ولم يفرق بين العبودية
والربوبية حتى افضى جهله الى مقاتلته لرب السماء ومثل ذلك ما صنع
شداد بن عاد وقد دعاه اليه هود عليه السلام ودعاه الى الله عز وجل وبشره
بالجنة وما فيها من الحور والقصور فقال لا حاجة لي الى الجنة وانا اصنع
في الدنيا جنة احسن مما تمدح وصنع ما صنع ولم يصل بعد الى ان تم بناؤها
بل كل من ادعى الربوبية كالفرعون وغيره فهو متكبر بهذا القسم من التكبر
الذي انتهى الى النهاية وبلغ في الفحش والضلالة الى الغاية ولذا اوعد
في كتابه الكريم وقال ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون
جهنم داخرين وقال واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن
انسجد لما تامرنا وزادهم نفورا وقال تعالى لن يستنكف المسيح ان يكون
عبدا لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر
فسيحشرهم اليه جميعا واما الذين امنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم اجورهم
ويزيدهم من فضله واما الذين استنكفوا واستكبروا فيعذبهم عذابا
اليما وقال الذين لا يؤمنون بالاخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون وقد
عرفت بذلك ان التكبر فوق الدرجات ان تكبر ابليس ادنى درجة من ذلك
اذ تكبره انما هو بالنسبة الى ادم عليه السلام اولا وبالذات ثم ان يرجع بالاخرة الى
عدم قبول امره تعالى واذا كان حال ابليس كذلك فما ظنك بهذا المتكبر الذي

يبلغ في التكبر اعلى درجته بهذا تمام الكلام في اقسام المتكبر عليه

واما الكلام في الثاني فنقول ان المتكبر به الذي به ذلك استعظم المتكبر نفسه على غيره وينظر الى غيره بالحقارة والذلة لذلك لا بد ان يكون صفة من صفات الكمال الذي يعتقد المتكبر في نفسه ويستعظم بذلك على غيره سواء كانت دينية او دنيوية والديني هو العلم والعمل الذي يبقيان بعد الموت وذهاب الحيوة والدنيوي الذي لا يبقى بعد الموت وارتفاع الحيوة من الجمال والنسب والقوة والمال وكثرة الاتباع والانصار فهذه اسباب سبعة داعية له على التكبر **الاول** العلم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله آفة العلم الخيلاء وقال بعضهم وما اسرع الكبر الى العلماء وذلك لانه يتعزز بعز العلم ويستشعر في نفسه جماله وكماله ويستعظم بذلك نفسه ويستحقر غيره ممن دونه في العلم والفضيلة وينظر اليه كنظره الى البهائم ويتوقع منه ان يبتدأ بالسلام ويستخدمه في نحو المجد فان قصر فيها المتكبر كانه عبده او اجيره ويترفع عليه في المجالس ومجامع الناس حتى لو اتفق خلاف ما اراده ورد اليه الحزن حتى لا يرى فحو وجه الباب كانه مات وله الشاب ويتوقع في مجامع الناس ان يبدءه بالسبيل والقرشة وان تخلف كان نزول عن العرشة وغير ذلك من الصنايع القلبية والخواطر الللبية كل ذلك آفات العلم المهلكة لصاحبه ولكن المراد من العلم هو العلم الرسمي الذي يحصل بتعليم الصناعات

المتعارفة المتداولة بين الطلاب والمحصلين كالنحو والصرف واللغة والمعاني والبيان والبديع والطب والحساب والهندسة والعروض وحكمة الطبيعي وفنون الرياضي والمجسطي وفصل الخصومات وطريق المجادلات وغير ذلك فان في كل ذلك قيل وقال ومن امتلائها فقد امتلاء كبرا وتسميتها بالصناعات اولى من ان يسمى علوما وهو الذي قالوا في ذمه ما قال ابو المثل الجاحظ عن الكلام قال متفاوتة الاصول قليل المحصول وهمه مناظره يتملق وايه مهذار متسوق قيل فالفقه قال يعتقد الاراء ويتقلد بالاهواء دقيقة لا يلحق وجليلة لا ينفق وهو من علوم المدابير المحير في التدابير قيل فالحديث قال ضعيف رواته من قبل فالفلسفة قال كلام مترجم وعلم مرجم بعيد مداه قليل جدواه مخوف على صاحبه سطوة الملوك وعداوة العامة قيل فالنجوم قال حدس وترجيم وخسف وتنجيم ثوابه عسير وعطله كثير حرفة مجدودة وصناعة غير محدودة قيل فالطب قال موضوع على التخمين والحدس وتعليل النفس لا يوصل منه الى الحقيقة ولا يحكم فيه بالوثيقة قيل فالنحو قال علم مخترع وقياس مبتدع ثقيل على الاسماع قليل الارتفاع والانتفاع علم معدم وصناعة معلم قيل فالعروض قال علم مولد وادب مستبرد ويستكمل العقول ويستولد الفضول مستفعلن ومفعول من غير فائدة ومحصول قيل فالحساب قال مستعجم عسر ومستوخم كدر

بعيد الادراك شديد الاشتباه والاشتباك قيل فيها التعبير بالظن و
حسباً لا يثبت به دليل ولا برهان ولا يقوم عليه شاهد ولا تبيان علم
مضنون وصناعة مكفوف قيل فالخطا قال قليل الوديد بيرالرق فلا صناعة
موزون وبضاعة مزوق وحكي ان اهل بغداد يقولون في امثالهم جهل
يعولني خير من علم اعوله وكيف يجب خير من كرّ علم وقد قيل المال ابتر كل
عيب في الغني والمال يرفع كل منذ ساقط فعليك بالاموال فاقصد جمعها
اضرب بكتب العلم عرض الحائط وبالجملة ان خطر العالم عظيم وافته جسيم والجهل
من هذه الحيثية احسن منه ولذا كان الاولى بغير العلوم المذكورة بالصناعات
بل العلم حقيقة هو ما يحصل به معرفة العبودية والربوبية والاطلاع على
طرق العبادة وهو يرجع الى علم الوراثة ولصاحب هذا العلم شرافة لا
تعد ولا تحصى وقد قال الله تبارك وتعالى في كتابه جل وعلى انما يخشى الله
من عباده العلماء وقال النبي صلى الله عليه واله فضل العلم احب الى الله من
فضل العبادة قال صلى الله عليه واله فضل العالم على العابد كفضل القمر على ساير النجوم ليلة
البدر وقال صلى الله عليه واله يا علي نوم العالم افضل من عبادة العابد
يا علي ركعتين يصليها العالم افضل من سبعين ركعة يصليها العابد
وقال العالم يتكي على فراشه ينظر في علمه خير من عبادة سبعين سنة وجعل
النظر الى العالم عبادة بل الى باب العالم عبادة وروى عن مولانا امير المؤمنين ع

جلوس ساعة عند العلماء احب الى الله من عبادة الف سنة والنظر الى
العالم احب الى الله من اعتكاف سنة في البيت الحرام وزيارة العلماء
احب الى الله تعالى من سبعين طوافا حول البيت وافضل من سبعين حجة
وعمرة مبرورة ورفع الله له سبعين درجة وانزل الله عليه الرحمة وشهدت
له الملائكة ان الجنة وجبت له الى غير ذلك مما ورد في الاخبار ولكن اذا
اجتمع في العالم العلوم المتقدمة يكون كماله اتم ووجوده اوسع واعم فيكون
مداد هؤلاء العلماء افضل من دماء الشهداء كما قال مولانا الصادق
عليه السلم اذا كان يوم القيمة جمع الله الناس في صعيد ووضعت الموازين
فيوزن دماء الشهداء مع مداد العلماء فيرجح مداد العلماء على دماء الشهداء
وهذه الفضيلة ليس الا لاجل عمله بعلمه وعدم مخالفته لما يقتضيه علمه وله
حينئذ درجات ومقامات لا يمكن تقريرها ويتعذر تحريرها حتى ورد
فيما روايته عن مولانا الصادق عليه السلام انه قال لو ترك ورقة واحدة
يكون عليها علم يكون تلك الورقة سترا بينه وبين النار واعطاه الله بكل
حرف عليها مدينة اوسع من الدنيا سبع مرات ليس هو عبارة عن استحقاق
المسائل وتقرير البحوث والدلائل بل هو في ما اذا خوف العبد من الله تعالى
ونشاطه في عمل الاخرة وزهده في الدنيا والعلوم المذكورة ان تجردت
عن خطراتها وافاتها تكون ممدوحة وما ذكره ابي عثمان الجاحظ في

ذم العلوم المنتقدة فهو لیس ذما حقیقة بل هو بیان لبعض اثارها التی تترتب علیها وان کان لها ایضا اثار توجب مدحها کما حکی عن ابن الجهم حیث سئل عنه مذکر اثارها المادحة معبرا عن قدرته علی الکلام وکما یسلطه فی البلاغة سئلا عن الاثر فقال هو اخبار الماضین وانباء الغابرین وقصص المرسلین واداب الدنیا والدین ومعرفة الفرض والنافلة والشریعة والسنة والمصلحة والمفسدة والنار والجنة الی صاحبها تشد الرحال وحوله یعتکف الرجال لتوسر به ذکره فی الدنیا ویبقی اسمه علی مر الزمان قیل فالفقه قال فیه علم الحلال والحرام وفهم تعرف شرایع الاسلام وتقام الحدود والاحکام وهو عصمة فی الدنیا ونجاة فی الاخرة یخلع له احسن فضل الاعمال ویخلع علیه ثوب الجمال ویلبسه الغنی ویبلغه مرتبة القضاء قیل فالکلام قال عیار کل صناعة وزمام کل عبادة ونسطاس یعرف به الفضل والرجحان ومیزان یعلم به الزیادة والنقصان وکیر یمیز به الخاص والعام والخالص والمشوب یعرف به الابریز والسنوق وینظر به الصفو والکدر وسلم یرتقی به الی معرفة الصغیر والکبیر ویوصل به الی الخیر والخطر ودلالة للتفصیل والتحصیل وادراک الدقیق والجلیل واله لاظهار الغامض المشتبه واداة لکشف الخفی الملتبس وبه تعرف ربوبیة الرب وحجة الرسل ویحترز به من شبهات المقالات وفساد التاویلات وبه تدفع مضلات الاهواء والنحل وتبطل تاویلات الادیان والملل وینزه عن عناوة التقلید وغمة التردید

قیل فالفلسفة قال اداة الضمایر وادلة الخواطر ونتایج العقل وادلة المعرفة الاجناس والعناصر وعلم الاعراض والجواهر وعلل الاشخاص والصور واختلاف الاخلاق والطبایع والسجایا والغرائز قیل فالنجوم قال معرفة الاهلة ومقادیر الاظلة وسموت البلدان واقدام الزوال فی کل وقت وزمان وعلم ساعات اللیل والنهار والزیادة والنقصان وامارات الغیوث والامطار واوقات سلامة الزرع والاثمار قیل فالطب قال سائس الابدان والمنبه علی طبایع الحیوان وبه یکون حفظ الصحة ومرمة العلة والوقوف علی المنافع والمضار والابانة علی خبایا الاسرار وعلم یضطر الیه الخاص والعام ویفتقر الیه الناس والانعام ولا یستغنی عنه الصغیر والکبیر ویحتاج الیه الحقیر والخطیر قیل فالنحو قال یبسط من اللحن اللسان ویجری من الحصر البیان وبه یسلم من هجنة اللحن وتعریف القول وهو اله لصواب المنطق وتسدید کلام العرب قیل فالحساب قال علم طبیعی لاخلاف علیه واضطراری لامطعن فیه ثابت الدلالة صائب المقالة واضح البرهان شدید البنیان سالم من المناقضة خال من المعارضة حاکم بقطع الخلاف مود الی الانصاف والانتصاف وبه حفظ الاعمال ونظام الاموال وقوام امور الملک والتجار وثبات قوانین البلاد والامصار قیل فالعروض قال میزان الشعر وعیار النظم ورائض الطبع وسائس الفهم وبه یعرف الصحة من المریض وقل علیه مدار القریض قیل فالتعبیر قال علم بنوء

وسيفر الهي واشارة سماوية وعبارة غيبية وبشر وندير يخبر عن الاشياء الغائبة والحاضرة وينبئ عن امور الدنيا والاخرة قبل فالخط قال اللسان البيد بهجة الضمير ووحي الفكر وناقل الخبر وحافظ الاثر وعمدة الدين والدنيا ولقاح اللفظ والمعنى وكل ذلك اوصاف للعلوم واثارها وهذه الاثار مما يوجب الخطر لصاحبها ويكون كل اثر حبل من حبائل شرائك الكبر فينبغي للعالم ملاحظة حاله والتحفظ على مقاله وكلما سنح له خطر فليبادر في دفعه وعلاجه حتى لا يصير علمه وزرا ووبالا له في يوم القيمة وعلاجه ان يلاحظ نفسه في بدو الخلقة وقد اخرجه الله تعالى من بطن امه وهو لا يعرف شيئا وقد فضله الله تعالى من الفضيلة واعطاه خير صفات الناس التي لا يؤتون الا من الانبياء وكانت من خواصهم عليهم السلام وهم مع بلوغهم في ذلك الى الغاية ووصولهم فيه الى النهاية مع اتصافهم بما يزيد عن ذلك من النبوة والرسالة يتواضعون لغيرهم من العباد ويخضعون لهم بما لا يناسب لاحد من الاحاد فكيف حال غيره من العباد مع ما هو المعلوم بالتجربة من انه كلما ثقل حمله خضع راسه كالشجرة المثمرة وبعد الالتفات الى ذلك يتشنع على نفسه ويقبح على فعله وينصرف عما يبدو له من خواطر الكبر الى التواضع والخضوع حتى يحصل له العلم والمعرفة بانه اذل من كل ذليل واقل من كل قليل وانه لا يليق به الا التواضع والذلة والمهانة ويلتفت الى ما ورد

من الايات الحاكية على حاله والدالة على زواله حتى يقصم حبل الخطر ويقلع مادة الكبر كقوله تعالى هَلْ اَتَى عَلَى الْاِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ اَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا اَوَلَمْ يَرَ الْاِنْسَانُ اَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَاِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ وَمِنْ آيَاتِهِ اَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ اِذَا اَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ فلا بد له ان ينظر الى نعمة الله عز وجل كيف نقله من تلك القلة والذلة والخسة والقذارة الى هذه الرفعة والكرامة فصار موجودا بعد العدم وحيا بعد الموت وناطقا بعد البكم وبصيرا بعد العمى وقويا بعد الضعف وعالما بعد الجهل ومهتديا بعد الضلالة وقادرا بعد العجز وغنيا بعد الفقر فكان في ذاته لا شيء واي شيء اخس من لا شيء واي قلة اقل من العدم المحض ثم صار بالله عز وجل شيئا وبعد ملاحظة امثال ذلك لم يبق له خطر ولم يسنح له الكبر وان بلغ في العلم ما بلغ واصاب بالحظ الاوفر وان اشتبه عليه الامر في قلع خطر الكبر فلا بد له من امتحان نفسه بان يناظر في المسئلة مع واحد من اقرانه فان ظهر شيء من الحق على لسان صاحبه فثقل عليه قبوله والانقياد له والاعتراف به والشكر له على تنبيهه وتعريفه واخراجه الحق فذلك انه يدل على ان فيه كبرا دفينا خفيا فليتق الله عز وجل في ذلك وليشتغل بعلاجه فيذكر خسة نفسه وخطر عاقبته حتى يقلعه عن نفسه

الثاني العمل والعبادة اذ كثيرا ما لا يخلو قلوب العباد والزهاد
عن خطر الكبر لما يرون من العزة بين الناس وتعظيمهم اياهم واستمالتهم و
توقيرهم في المحافل وتقديمهم في المجالس وتزكيتهم وتوصيفهم في مجامع الناس
بالزهد والورع والديانة وبذلك يترشح الكبر منهم لاجل ملاحظة ما ذكرنا
من الامور المذكورة بل ربما يتراءى خطر الكبر حتى يصير الزهد مرائيا مشركا بالله
بالشرك الخفي ولذلك قيل ان صاحب الصوف في الشعر اشد كبرا من صاحب المطرف
والخز لان صاحب الخز يذل لصاحب الصوف ويرى لصاحب الصوف الفضل
ولا يرى الفضل لنفسه وهذه الافة ايضا قلما ينفك عنها العباد وقد وقع في
شراكها غير واحد من الزهاد والعباد كما حكي عن ابرهيم بن ادهم حيث
قال تعلمت المعرفة من راهب يقال له سمعان دخلت عليه في صومعة فقال يا سمعان
منذ كم انت في صومعتك هذه فقال منذ سبعين سنة فقلت فما طعامك فقال
يا حنيفي وما دعاك الى هذا فقلت احببت ان اعلم قال كل ليلة حمصة قلت فما الذي
يهيج في قلبك تكفيك هذه الحمصة قال ترى الدير الذي بحذائك قلت نعم قال
ياتوني في كل سنة يوما واحدا ويزينون صومعتي ويطوفون حولها ويعظموني
فكلما تثاقلت نفسي عن العبادة ذكرتها عز تلك الساعة فاحتمل جهد سنة
لعز ساعة فاحتمل يا حنيفي جهد ساعة لعز الابد فوقر في قلبي المعرفة فقال حسبك او ازيدك
فقلت بلى قال انزل عن الصومعة فنزلت فادلى الي ركوة فيها عشرون حمصة فقال

لي ادخل

لي ادخل الى الدير فقد رأوا ما ادليت اليك فلما دخلت الدير اجتمعت النصارى
فقال يا حنيفي ما الذي ادلى اليك الشيخ قلت من قوته قالوا وما تصنع به ونحن
احق به قالوا ساوم قلت عشرون دينارا فاعطوني عشرين دينارا فرجعت الى الشيخ
فقال يا حنيفي ما الذي صنعت قلت بعته منهم قال بكم قلت بعشرين دينارا قال اخطأت
لو ساومتهم بعشرين الف دينار لاعطوك كما رتبت الاشارة اليه وهذه الخصلة في
غالب الفطرة لمن راجع الى وجدانه فانظر الى حال نفسك انك لو كنت في عبادة
فاطلع الناس كلهم عليك لم يدخلك سرور ولم ينشئ لك فرح بسبب اطلاعهم عليك
فانت غير مرائي في عبادتك وعبادتك صحيحة كلا ثم كلا لو كان الامر كذلك
اذ هو محال في العادة وانا الا ابرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء وان وجدت فيك
سرور فهو دليل على الضعف وامارة لطلب العزة والجاه عند الناس فيعرض له
حظ الكبر والعجب ويعظم عنده ما يصنع من العبادة الصورية ويمن على الله
عز وجل بعمله فيعتقد انه فوق غيره من عباد الله ومن اعتقد جزما انه فوق احد
من عباد الله فقد احبط جهله جميع عمله ولذا لم يصحب موسى عليه السلم في الذهاب
الى مناجاة الله تعالى كلبا جربا مع امر الله تعالى له بذلك في قال يا موسى تذهب
معك في الذهاب الى مناجاتي من انت خير منه ولم ير بين الناس من هو خير منه
وفي اثناء الطريق مر بكلب جرب وشد على عنقه حبلا وذهب معه في بعض الطريق
فندم عن ذلك ولم ير نفسه خيرا منه وحل الحبل وخلى سبيله وذهب الى المناجاة

فقال

فقال الله عزّ وجلّ یا موسی لم ترکت ما امرتك فقال یا رب لما ارتفعت نفسی خیر من الجمیع
حتی من کلب جرب فقال یا موسی لو اذهبته معك لاحبطت مقامك و عزلتك عن
نبوتك و اذا حصل له خطر الکبر فی عبادته فلابد له من علاجه بذکر ما اوعد الله
علی اصحاب هذه الخصلة من النار وغضب الجبار و مصاحبة الاشرار فی دار القرار
و ما وعد الله تعالی عباده الاخیار من الجنة و الحور و القصور و تزکیة النفس
و تجرید القلب و قطع الآمال لعلائق عنه و الاعراض الی الخلایق اجمعین و التوجه
الی رب العالمین ومن کان یرید العزة فلله العزة جمیعا **الثالث** الجمال
وهو یوجب لصاحبه التکبر فاقده وذلك یجری اکثره بین النساء فان کل واحد
منهن اذا رات فی نفسها حسنا و رات غیرها فاقدة عنه و هی تتکبر علیه تکبر الملوك
کما یظهر ذلك مما حکی ان السبب الموجب لنزول معویة بن یزید بن معویة عن
الخلافة انه سمع جاریتین له تتلاحیان وکانت احدیهما بارعة الجمال فقالت
الاخری لها قد اکسبك جمالك کبر الملوك فقالت الحسناء وای ملك یضاهی ملك
الحسن و هو قاض علی الملوك و هو الملك حقا فقالت لها الاخری و ای خیر فی الملك
و صاحبه اما قائم بحقوقه و عامل بالشکر فیه فذلك مسلوب اللذة و القرار منغص
العیش و اما منقاد لشهواته و مؤثر للذاته و مضیع للحقوق مضرب عن الشکر
فمصیره الی النار فوقعت الکلمة فی نفس معویة موقعا مؤثرا و حملته علی الانخلاع
من الامر بل فی بعض النساء الحسناء الها خطر تکبر حتی لا یطعن ازواجهن و یتکبرن

بحسنهن علیهم و بینا الفین او امر الله عزّ وجلّ باطاعتهن ایاهم بل قد یوجب ذلك
غیبة الحسناء الفاقد الحسن و ذکر معایبه کما روی عن عایشة انها قالت دخلت
امراة علی النبی صلی الله علیه و آله و سلم فلما خرجت قلت بیدی هکذا ای انها
قصیرة فقال النبی صلی الله علیه و آله قد اغتبتها و منشاء هذا البلاء الخفی الکبر
لانها لو کانت ایضا قصیرة لما ذکرتها بالقصر فکانها اعجبت بقامتها و استقصرت
المراة فی جنب نفسها فقالت ما قالت و اذا حصل لصاحب الحسن و الجمال ما ذکر من
خطر الکبر فلابد له ان یتق الله و یسارع فی علاجه بان ینظر الی باطنه نظر
العقلاء و لا ینظر الی الظاهر کنظر البهایم و مهما نظر الی باطنه و رای من القبایح
ما یکدر علیه التعزز بجماله فانه لو نظر الی بدو خلقته و اول امره و کان علی بصیرة
من النظر لکفاه فی تذلیل نفسه و عدم الاعتناء بجماله لانه خلق من الاقذار حیث
خرج من صلب الی الذکر ثم من الذکر مجری البول الی الرحم مغمض دم الحیض
ثم خرج من مخرج القذر هذا اوله و وسطه ولو ترك لنفسه فی جوته یوما لم
یتعهد بالتنظیف و الغسل لثارت منه الانتان و الاقذار و صار انتن و اقذر
من الدواب المهملة التی لم تتعهد انفسها قط مع انه و کل به الاقذار فی جمیع
اجزائه الرجیع فی امعائه و البول فی المثانة و المخاط فی انفه و البصاق فی
فیه و الوسخ فی اذنه و الدم فی عروقه و الصدید تحت بشرته و الصنان تحت
ابطه یغسل الغایط کل یوم دفعتین بیده یتردد الی الخلاء کل یوم مرتین

ليخرج من باطنه لوزاه بعينه لاستقذره فضلا ان يجسه ويشمه كل ذلك
ليعرف قدر ذاته وذله فاذا نظر انه خلق من الاقذار واسكن في اقذار وسيموت
فيصير جيفة اقذر من سائر الاقذار لم يفتخر بحسنه وجماله الذي هو كخضراء الدمن
وكلون الازهار في البوادي بينما هو كذلك اذا كان هشيما تذروه الرياح
والبصير النقاد من اولى الابصار بعد ملاحظته ما ذكرنا من الفضائح والاقذار
لا يلتفت الى جماله مضافا الى كون البياض والحمرة في الوجه الحسن انما من جهة البلغم
والدم وهما من الاقذار لا يرضى صاحبهما ان يجسهما فضلا عن ان يشمهما وقد
سمعت من والدي العلامة طاب ثراه وجعل الجنة مثواه ان بعض تلامذة افلاطون
كان ذكيا فطنا بارعا على اقرانه وكان له مكانا ومنزلة عند افلاطون لاجل ذلك
يشتغل عنده الى ان جدد الفراش وتزوج بامراة حسناء فقصر في الاشتغال
وتمسك بلذائذ الاحوال وسقط عن التفكر بالمآب والمال فلما راى الاستاذ
الحكيم ذلك منه تفطن ان ذلك التثقل والكسالة ليس الا من جهة ميله الى
المراة وتعلق خواطره اليها لما فيها من البياض والحمرة وقال له الاستاد لا تغتر
بما فيها من البلغم والدم ولا تسلك من الوجود الى العدم وقلل علاقتها
ولا تدم مصاحبتها وان كنت لا بد من ذلك فاخرج من امرائك ما قبل من
الدم فامر باحضار الفصاد ففصدها فاخرج منها الدم فذهبت منها الحمرة
ورجع لونها الى الصفرة فسقط التلامذة عما كان عليه من التعشق والعلاقة

كان مائلا عما كان تاركا له من امر المباحثة وكيف كان فلا بد لصاحب الجمال
من شكر هذه النعمة العظمى التي لا يهبها الا لمن يحبه الله فان الله جميل
يحب الجميل فالشكر لهذه النعمة يوجب التواضع ودفع خطر الكبر الرابع
النسب والحسب فان من له نسب شريف يتكبر على من ليس له ذلك ويستحقره وان
كان ارفع عنه علما وعملا وقد نرى بعض الناس باعتبار كونه عباسيا
وجده وابوه كذا وكذا يتانف عن مجالسة بعض الاخيار ويصعب عليه
تكلمه معهم كانهم ليسوا من جنسه بل ان كان لا بد من التكلم فيتكلم كتكلم
الموالي على العبيد فيقول لغيره يا هنك يا روحي يا ظهري ونحوها من انت في
من ابوك بل لو اتفق التلاحي بينه وبين غيره ممن ليس بهذا النسب والحسب يقول
اسكت يا ابن فلان بن فلان قد شاع وذاع خال جدك وابوك بين الناس وكان
ابوك يخدم لفلان وجدك لفلان وانا ابن فلان وليس لمثلك ان يكلم مثلي
وليس لك ان ينظر الي والتميز بيني وبينك يظهر في المحافل والمجالس وغير
ذلك مما يوجب اظهار النسب كما وقع مثل ذلك بين الفرزدق والجرير قال الفرزدق
في قصيدة طويلة منها اولئك آبائي فجئني بمثلهم اذا جمعتنا يا جرير
المجامع وقد ابتلى بذلك من لا يحتمل في حصته ذلك وذلك عرق دقيق في
النفس لا ينفك عنه نسب وان كان صاحب النسب تقيا صالحا الا انه قد
يترشح منه عند اعتدال الاحوال فان غلب غضب يغير الاحوال واخرجه عن

الاعتدال يرشح منه خطأ الكبر كما روى عن ابي ذر انه قال قاولت رجلا
عند النبي صلى الله عليه و آله فقلت يا ابن السوداء فقال النبي يا اباذر
طف الصاع ليس لابن البيضاء على ابن السوداء فضل قال ابوذر فاضطجعت وقلت
للرجل قم فطأ على خدي و روي ان رجلين تفاخرا عند رسول الله صلى الله عليه و آله
فقال احدهما للآخر انا فلان بن فلان فمن انت لا ام لك فقال النبي صلى الله
عليه و آله و سلم افتخر رجلان عند موسى عليه السلام فقال احدهما انا فلان بن فلان
حتى عد تسعة فاوحى الله تعالى الى موسى ع قل للذي افتخر كل التسعة من
اهل النار وانت عاشرهم وقال صلى الله عليه و آله ليدعن قوم الفخر بآبائهم وقد صاروا فحما في جهنم
او ليكونن اهون على الله عز و جل من الجعلان التي تدوف بآنافها القذر واذا
كان النسب مفضيا الى الكبر و يدخله في الشرف لا بد له ان يتقي الله تعالى و يسعى
في علاجه بما ذكره بعضهم من انه يعرف نسبه الحقيقي فيعرف اباه وجده فان
اباه القريب نطفة قذرة وجده البعيد تراب ذليل وقد عرفه الله تعالى نسبه فقال
الذي احسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة
من ماء مهين فمن اصله التراب المهين الذي يداس بالاقدام ثم خمر طينه حتى
صار حمأ مسنونا كيف يتكبر واخس الاشياء ما اليه نسبه اذ يقال يا اذل من
التراب وانتن من الحمأ واقذر من المضغة فان كان كونه من ابيه اقرب من
كونه من التراب فقال افتخر بالقريب دون البعيد فالنطفة والمضغة اقرب اليه

من الاب فيحتقر نفسه بهما مضافا الى انه لا بد له ان يعرف ان هذا جهل في
الحقيقة من حيث انه تعزز بكمال غيره فما احسن قول من قال لئن فخرت
بآباء ذوي شرف لقد صدقت ولكن بئس ما ولدوا فالمتكبر بالنسب ان كان
خسيسا في صفات ذاته فمن اين يجبر خسته كمال غيره بل لا يبعد انه لو كان الاب
من له صفات خسيسة حيا حاضرا سميعا بما قال ولده ليقول الفضل لي ومن
انت وانما انت دودة خلقت من بولي فاذا حصل له هذه المعرفة وانكشف له
الغطاء نظر بعين البصيرة الى انه جهل محض وغفلة واضحة وان اكرمكم عند الله
اتقيكم من غير فرق بين كونه سيدا قرشيا او عبدا حبشيا ولذا تنبه ابوذر
بما قال له في الرواية المتقدمة ان ذلك خطأ وجهل بعد تنبيه الرسول انه راى
لنفسه فضلا بكونه ابن بيضاء فانظر كيف تاب ابوذر رضي الله عنه وكيف قلع
من نفسه شجرته باخمص قدم من تكبر عليه اذ عرفت ان العز لا يتبعه الا الذل

الخامس القوة ولا ريب ان صاحب القوة وشدة البطش يتكبر على اهل الضعف
و يستحقرهم كما هو المشاهد و المعلوم بالتجربة من اطوار الاقوياء بالنسبة الى
الضعفاء ولكن ان بدا له هذا الخطر فلا بد له من علاجه بتذكر ما يتسلط عليه
من العلل والاسقام المهلكة والامراض المزمنة بحيث يعجز عن دفعها حكماء اليونان
والاطباء الزمان وانه لو توجع عرق واحد في بدنه فجعله اعجز من كل عاجز واذل
من كل ذليل ولو سلط الله تعالى الذباب عليه لا يعجزه فضلا عما هو اكبر منه

ولو انّ بقّة دخلت في انفه او نملة دخلت في اذنه لقتله وتبذكر ما
صنع الله في سالف الاوان على بعض اشرار الزمان كما روى بما فعل باصحاب الفيل
وقصته انّ ابرهة بن الصبّاح الاشرم ملك اليمن من قبل اصحمة النجاشي
وبنى كنيسة بصنعا وسمّاها القليس واراد ان يصرف اليها الحاج فخرج رجل
كنانة فقعد فيها ليلا فاغضبه ذلك فحلف ليهدمنّ الكعبة فخرج بحبشة ومعه
فيل قويّ اسمه محمود وفيلة اخرى فلما تهيّأ للدخول واتى جيشه وقدّم الفيل
وكان كلما وجّهوه الى الحرم برك ولم يبرح واذا وجّهوه الى اليمن او الى جهة
اخرى هرول فارسل الله طيرا كل في منقاره حجر وفي رجليه حجران اكبر من
العدسة واصغر من الحمّصة فرميهم فيقع الحجر في راس الرجل فيخرج من دبره
فهلكوا جميعا وبعد ملاحظة جميع ذلك يظهر له انه لا قوة له بل هو اضعف
من كل ضعيف **الثالث** المال وهو ايضا يوجب الكبر على من ليس له ذلك
كما يظهر من ارباب الخزائن من الملوك وارباب البضائع من التجار واهل الاراضي
والضيعة من الدهاقين سيّما اذا كانوا متجمّلين في لباسهم وخيولهم ومراكبهم
ويلاحظ ذلك يستحقرون الفقير ويستعظمون انفسهم ويقولون له انت
فقير ومسكين مكدي وانا صاحب كذا وكذا ولو اردت لاشتريت مثلك واستخدمت من
من هو فوقك ومن انت وما معك واثاث بيتي يساوي اكثر من جميع مالك وانا
انفق في اليوم ما لا تأكل السنة وامثال ذلك من العبارات الخفيفة وكل ذلك

لاستعظامه الغنا واستحقاره الفقر وروى حسان بن يحيى عن مولانا
الصادق عليه السلام قال انّ رجلا فقيرا اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وعنده
رجل غني فكف ثيابه وتباعد عنه فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله ما حملك
على ما صنعت اخشيت ان يلصق فقره بك او يلصق غناك به فقال يا رسول
الله اما اذ قلت هذا فله نصف مالي قال النبي صلى الله عليه وآله للفقير اتقبل منه قال لا
قال اخاف ان يدخلني ما دخله ونرى بعض الاغنياء في المجالس يتانفون عن
الفقراء ويجتنبون عنهم كاجتنابهم عن الاقذار لكنه جهل وافر عظيم يجب
الاجتناب عنه حتى في قلبه فلذلك يجب عليه علاج ذلك المرض المهلك كما
هلك بذلك قارون وذهب معه ماله الى ما شاء الله وقد وقع التلاحي
بذلك لغيره ايضا قد اشار اليه بقوله تعالى فقال لصاحبه وهو يحاوره
انا اكثر منك مالا واعز نفرا حتى اجابه فقال ان ترن انا اقل منك
مالا وولدا فعسى ربي ان يؤتين خيرا من جنتك ويرسل عليها حسبانا
من السماء فتصبح صعيدا زلقا او يصبح ماؤها غورا فلن تستطيع له
طلبا وكان ذلك تكبرا بالمال ولكن بيّن الله عاقبة امره وهو قوله يا ليتني
لم اشرك بربي احدا وبالجملة انّ التكبر بالمال قد يجر الى الهلاك والضلال
فلا بد ان يتسارع في علاج هذا المرض لئلا يصير مزمنة عسر العلاج فعلاجه
ان ينظر بعين البصيرة الى انّ التكبر بالمال تكبر بامر خارج عن ذاته اذ المتكبر

بماله کانه متکبر بفرسه وحماره وداره ونحوها ولو انهدمت الدار وحتف الفرس والحمار لعاد ذلیلا وهو من اقبح انواع التکبر واعلی درجة الغفلة والجهل

تری ان المتکبر بالغنی والثروة لو تامل لرای فی الیهود والنصاری من یزید علیه فی الغنی والثروة فاف لشرف یسبقک الیهود والنصاری واف لشرف یاخذه السارق فی لحظة فیعود صاحبه ذلیلا مفلسا علی ان ما هو فی ذاته کوجوده لیس له دوام فلا ینبغی للعاقل ان یتعزز بغیر فضل الحاصل فی ذاته کالمال والثیاب والدار ونحوها فان هذه الامور لیست منک ولا الیک بل الی مولیها وواهبها ان ابقاها بقیت وان استرجعها زالت وما انت الا عبد مملوک لا یقدر علی شیء فنعم ما مثل للمقام من انه یفتخر الغافل لقوته وجماله وماله وحریته واستقلاله وسعة منازله وکثرة خیوله وغلمانه اذا شهد علیه شاهدان عدلان عند حاکم منصف بانه رقیق لفلان وان ابویه کانا مملوکین له فعلم ذلک وحکم به الحاکم فجاء مالکه فاخذه واخذ جمیع ما فی یده وهو مع ذلک یخشی ان یعاقبه وینکل به لتفریطه فی امواله وتقصیره فی طلب مالکه لیعرف ان له مالکا ثم نظر العبد فرای نفسه محبوسا فی منزل قد احدقت به الحیات والعقارب والهوام وهو فی کل حال علی وجل من کل واحد منها وقد بقی لا یملک نفسه ولا ماله ولا یعرف طریقا فی الخلاص البتة افتری ان من هذه حاله هل یفتخر بقدرته وثروته وقوته ولباسه وکماله ام یذل

فی نفسه ویخضع وهذا حال کل عاقل بصیر فانه یری نفسه کذلک فانه لا یملک رقبته ولا ماله وبدنه واعضاءه وهو مع ذلک بین آفات وشهوات وامراض واسقام هی کالعقارب والحیات یخاف منها الهلاک فمن هذه حاله لا یتکبر بقدرته وقوته وکم فرق بین العاقل والغافل الجاهل الذی یفتخر بما لیس له ویتکبر بما لا یرجع الیه وقد وقع التلاحی بین الجاهل والعاقل وافتخر الاول علی الثانی بالمال والجمال والثوب ونحوها ورده الثانی بانهما منها ونوبک یشمس تحتاج بالها الدجی ونوبک یبلی تحتاج بالشمس لکن الدواء النافع القالع لهذا المرض المزمن المهلک ان لا ینظر من یبدو له هذا الخطر الی ما له من الآثار بل ینظر الی ما له فی الواقع من الآثار المتحصلة له فی دار القرار ویعنی بنظر فی الاخبار وکلمات الاخیار فی ذم المال والغنا وما ذکر فیها فی مدح الفقر وتمجید الفقراء وقد ذکرنا ما یدل علی ذم الاول من الآیات والاخبار حتی ورد فی بعض الاخبار ان من تواضع لغنی ذهب ثلثا دینه اما الاخبار الواردة فی مدح الفقر فکثیرة منها ما روی عن النبی صلی الله علیه وآله انه قال بعد ان سئله ما الفقر خزانة من خزائن الله تعالی وسئل عنه ثانیا ما الفقر یا رسول الله ص فقال کرامة من الله وسئل ثالثا ما الفقر قال ص لا یعطیه الله الا نبیا مرسلا او مؤمنا کریما علی الله وعن النبی ص ان الله تعالی اوحی الی ابرهیم علیه السلم خلقتک وابتلیتک بنار نمرود فلو ابتلیتک

بالفقر و وقعت عنك الصبر فما تصنع قال ابرهيم عليه السلام يا رب الفقر الي اشد من نار نمرود فقال الله تعالى فبعزتي وجلالي ما خلقت في السماء والارض اشد من الفقر قال ع يا رب فمن اطعم جائعا فما جزائه قال جزائه الغفران وان كان ذنوبه تملأ ما بين السماء والارض ولولا رحمة ربي على فقراء امتي كاد الفقر ان يكون كفرا فقام رجل من اصحابه اسمه ابو هريرة فقال يا رسول الله صلى الله عليه وآله فما جزاء مؤمن فقير يصبر على فقره قال ص ان في الجنة غرفة من ياقوتة حمراء ينظر اليها اهل الجنة كما ينظر اهل الارض الى نجوم السماء لا يدخل فيها الا نبي فقير او شهيد فقير او مومن فقير وعن مولانا امير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه الفقر فخر وهو عند الله بمنزلة الشهادة يؤتيه الله من يشاء وعن النبي صلى الله عليه وآله من توفر حظه في الدنيا انتقص حظه في الآخرة وان كان كريما فقال الفقراء يا رسول الله صلى الله عليه وآله ان الاغنياء ذهبوا يحجون ويعتمرون ولا نقدر عليه ويتصدقون قال ص ان من صبر واحتسب منكم له ثلث خصال ليس للاغنياء احدها ان في الجنة غرفا ينظر اليها اهل الجنة كما ينظر اهل الارض الى نجوم السماء لا يدخلها الا نبي فقير او شهيد فقير او مومن فقير وثانيها يدخل الفقراء الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة عام وثالثها اذا قال الغني سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وقال الفقراء مثل ذلك لم يلحق الغني الفقير وان انفق فيها عشرة الاف درهم

او مومن فقير

وكذلك اعمال البر كلها فقالوا رضينا وعن انس بن مالك عن النبي ص انه قال يقوم فقراء امتي يوم القيمة وثيابهم خضر وشعورهم منسوجة بالدر والياقوت في ايديهم قضبان من نور يخطبون على المنابر فيمر عليهم الانبياء فيقولون هؤلاء من الملئكة ويقول الملائكة هؤلاء من الانبياء فيقولون نحن لا ملئكة ولا انبياء بل نفر من فقراء امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فيقولون بما نلتم هذه الكرامة فيقولون لم يكن اعمالنا شديدا لم نصم الدهر ولم نقم الليل ولكن قمنا على صلوات الخمس واذا سمعنا ذكر محمد صلى الله عليه وآله فاضت دموعنا على خدودنا وعنه ص الفقراء ملوك اهل الجنة والناس كلهم مشتاقون الى الجنة والجنة مشتاقة الى الفقراء وروي عن ابي الحسن موسى عليه السلام ان الانبياء واولاد الانبياء واتباع الانبياء خصوا بثلاث خصال السقم في الابدان وحقوق السلطان والفقر وكفاك في ذلك ورود ان سليمان بن داود يدخل الجنة بعد دخول جميع الانبياء بخمسمائة عام وليس ذلك الا من جهة غنائه في الدنيا بين الانبياء ولذا طلب سيد الانبياء مولانا ذلك من الله عز وجل فقال اللهم احيني مسكينا وامتني مسكينا واحشرني في زمرة المساكين فالعاقل البصير المتفقه اذا نظر الى هذه الثمرات الاخروية والارباح الحقيقية التي لا يصل اليها احد الا الابرار الا بالفقر ولا يعاوض بثمن واحد منها الدنيا وما فيها كيف ينظر الى المال مع ما فيه من

الوزر والوبال وصيرورته في يوم القيمة كالحباب والافاعي والثعابين والعقارب
وغيرها من المهلكات افترى يفتخر من له تلك المهالك والاهوال مع
كونه في النار على من كان في قصور الجنان مع اكتنافه بالحور والغلمان مع
تلذذه بالانوار والازهار والانهار وغيرها من اللذائذ التي لا عين رأت ولا
اذن سمعت فهل يصح له التكبر عليه وهل يسمع منه هذه الدعوى وبعد الاخطار
ذلك يرتدع عما خطر له من الكبر ولذا كان اولوا الابصار من الابدال يحترزون
عن الجاه والمال كفرارهم عن الاسد القتال كما حكينا جملة من قصصهم في
تضاعيف مطالب الكتاب السابقة وقد ارسل بعض اهل الثروة الى ابراهيم بن
ادهم صرة فيها اربعمائة دينار ولم يأخذها فقيل له لم ذلك قال لاني تركت
الملك والمال حتى كتب اسمي في ديوان الفقراء ودفترهم واني لا اخرج من عدادهم
باخذ ذلك وقد عرفت ما وقع بينه وبين ابن الملك الذي رآه في باب المسجد و
خلع ابن الملك ماله من المال والجاه والخدم والحشم **الرابع** كثرة الانصار و
الاتباع فان الرجل بكثرة الاتباع والانصار والعشيرة والاقارب والاولاد
التلامذة والغلمان يفتخر ويتكبر على من ليس له ذلك كما يجري ذلك بين الملوك
بالتكاثر والجنود وبين العلماء بالتكاثر بالمستفيدين والمتلمذين والمريدين
الصاحبين له في غالب الاوقات بل بين ارباب الحرف والصنايع بكثرة التلامذة
المشتغلين بتلك الحرفة يفتخر على من ليس له ذلك حتى قيل ان المخنث يتكبر

على اقرانه بزيادة قدرته ومعرفته في صنعة المخنثين لا يرى ذلك كمالا
فيفتخر به وان لم يكن فعله الا نكالا وكذلك الفاسق قد يفتخر بكثرة الشرب و
كثرة الفجور بالنسوان والغلمان ويتكبر به لظنه ان ذلك كمال وان كان
مخطئا فيه فان الشيطان يزين اعمال السوء فيراه حسنا افمن زين له سوء عمله فراه
حسنا فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات
ان الله عليم بما يصنعون وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل
وما كيد فرعون الا في تباب في امثال ذلك انما هو من مغالبة الدنيا
وغوائله وقد ابتلت الدنيا بها المنتحلين بها ولا يدري انه حيثما تذروه ارياح المشية
فلم يبق شيء كما قال الله عز وجل اعلموا انما الحيوة الدنيا لعب ولهو وزينة
وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد كمثل غيث اعجب الكفار نباته
ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وفي الاخرة عذاب شديد و
مغفرة من الله ورضوان وما الحيوة الدنيا الا متاع الغرور ومن احس
في نفسه خطر الكبر من هذه الجهة فلا بد له من علاج هذا المرض بدواء
ذكره اطباء النفوس والمطلعون على اسقام القلوب وادوائهم بتذكر انه
دخل في الدنيا فرادى ويخرج منها فرادى وان كان من اهل العشاير والاقارب
والقواد والحجاب والجنود والعساكر كما هو مقتضى جملة الاخبار وكلمات
الاكابر مع ملاحظة ان التكبر بما هو خارج عن ذاته ليس الا من الغفلة وعن

الجهل كما قررناه سابقا في المال والجمال فهذه مجامع ما يتكبر به العباد بعضهم
على بعض ولكن السالك العارف لا بد له في سلوكه ان يلتفت الى نفسه
وان وجد فيها شيئا من امارات الكبر وجب عليه علاجه والتداوي به بما ذكرنا
حتى يقلع مادة المرض ويتوجه عنها كيلا يصير ذلك المرض مزمنة مهلكة يعسر
العلاج يمنعه عن الوصول بما رامه في سلوكه فالاولى له ان يعالجه بضد الكبر
من التواضع والخضوع **ومنها الخشية والبكاء** معها في عباداته
ومناجاته فانها لا بد منها في سلوك السالك فان من لا خشية له لا حياء
له ومن لا حياء له لا يبالي عن المعاصي وارتكاب المحرمات والخشية عنان الشارد
وعقال الآبق لا يحصل لاحد الا بعد المجاهدة ولا يدخل في قلب الا بعد ازاحة
الرين والظلمة والكدورة ولذا خص الله عز وجل الخاشعين في العلماء
الذين هم اقرب الى الله تعالى من غيرهم وقال انما يخشى الله من عباده العلماء
ووصف المؤمنين بانهم في صلوتهم خاشعون والذينهم من خشية ربهم مشفقون
ومن هو اقرب الى الله عز وجل فيكون اشد خشية من غيرهم ومن كثر علمه و
معرفته بالله وقربه الى الله تعالى كثر خشيته لله تعالى اذ الخشية انما يحصل للعبد
بعد معرفة جلال مولاه وكثرة تسلطه على عقوبة عباده وكونه اشد المعاقبين
وعن شرح نهج البلاغة عن يزيد الرقاشي ان لله تعالى ملائكة حول العرش يسمون
المتخلخلين تجري اعينهم مثل الانهار الى يوم القيمة يميدون كانهم تنفضهم الريح

من خشية الله تعالى يقول لهم الرب الجليل جل جلاله ملائكتي ما الذي يخيفكم
فيقولون ربنا لو ان اهل الارض اطلعوا من عزتك وعظمتك على ما اطلعنا
عليه ما ساغوا الطعام ولا شرابا ولا انبسطوا في فرشهم ولخرجوا الى الصحراء
يخورون كما يخور الثور وعن وشف النصابح عن عكرمة عن ابن عباس قال
قال رسول الله صلى الله عليه واله لجبرئيل اني احب ان ارى في صورتك
التي في السماء الى ان قال جبرئيل ولو رايت اسرافيل وراسه من تحت العرش و
رجلاه في تخوم السابعة وان العرش لعلى كاهله وانه ليتضائل احيانا من مخافة
الله تعالى حتى يصير مثل الوصع يعني العصفور وعن النبي صلى الله عليه واله
قال اشدكم خشية من الله اعلمكم به وورد في الخبر ان المؤمن كالطاير له جناحان
الرجاء والخوف وقال لقمن لابنه يا بني لو شق جوف المؤمن لوجد على
قلبه سطران من نور لو وزنا لم يترجح احدهما على الاخر مثقال حبة من خردل
احدهما الرجاء والاخر الخوف ومن ذلك قوله تعالى امن هو قانت اناء الليل
ساجدا وقائما يحذر الاخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوي الذين يعلمون
والذين لا يعلمون حيث وصفهم باحياء الليل بالقيام ومواصلة الركوع و
السجود والخوف والرجاء وقال مولانا الصادق عليه السلم الخشية ميراث العلم و
العلم شعاع المعرفة وقلب الايمان ومن حرم الخشية لا يكون عالما وان شق
الشعر بمتشابهات العلم وقال مولانا امير المؤمنين عليه السلم ان استطعتم ان يحسن

ظنكم بالله ويشتد خوفكم منه واجمعوا بينهما فانما يكون حسن ظن العبد بربه على قدر خوفه منه وان احسن الناس بالله ظنا الاشدهم منه خوفا وروى عن حسن بن ابي ساره قال سمعت ابا عبد الله عليه السلم قال لا يكون العبد مؤمنا حتى يكون ذاجيا خائفا ولا يكون راجيا خائفا حتى يكون عاملا لما يخاف ويرجو ومرفوعه على بن محمد عنه عم ان قوما من مواليك يلمون بالمعاصي ويقولون نرجو فقال كذبوا اولئك ليسوا لنا بموال اولئك قوم رجحت بهم الامانى ومن رجا شيئا عمل له ومن خاف شيئا هرب منه ولذا كان الخشية من خواص الانبياء والاوصيا وتابعيهم من العلماء والابدال وقد روى ان ابرهيم عليه السلم كان يسمع تاوهه على حد ميل حتى مدحه الله تع بقوله ان ابرهيم لاواه حليم اواه منيب وكان في صوته يسمع له ازيز كازيز المرجل وكذلك يسمع من صدر سيدنا رسول الله صلى الله عليه واله ذلك وكان مولانا امير المؤمنين عليه السلم اذا اخذ في الوضو يتغير وجهه من خيفة الله تع وقد ورد ان فاطمة عليها السلم تنحج في الصلوة من خيفة الله تع وكان الحسن عليه السلم اذا فرغ من وضوئه تغير لونه فقيل له في ذلك فقال حق على من اراد ان يدخل على ذي العرش ان يتغير لونه ومثل ذلك روى عن مولانا سيد السجاد بن عليه السلم وروى عن المفضل بن عمر عن مولانا الصادق عليه السلم قال حدثني ابي عن ابيه عليهما السلم ان الحسن بن على عليهما السلم كان اعبد الناس في زمانه وازهدهم وافضلهم وكان اذا حج حج ماشيا وربما مشى حافيا

خائفا وكان اذا ذكر الموت بكى واذا ذكر البعث والنشور بكى واذا ذكر الممر على الصراط بكى واذا ذكر العرض على الله تعالى شهق شهقة يغشى عليه منها وكان اذا قام في صلوته ترتعد فرائصه بين يدي ربه عز وجل وكان اذا ذكر الجنة والنار اضطرب اضطراب السليم وروى عن عائشة انه كان رسول الله يحدثنا ونحدثه فاذا حضرت الصلوة فكانه لم يعرفنا ولم نعرفه وحكاية مولانا على عليه السلام في خوفه عن ربه وبكائه ومناجاته وحصول الغشوة والاغماء له حتى يصير كالخشبة الملقاة مشهورة كاشتهار الشمس في رابعة النهار كما رواه ابو الدرداء وغيره وقد اشرنا الى بعضها في تضاعيف المطالب السابقة وقد تقرر ايضا حكاية يحيى بن زكريا فيما يضيه في عبادته ومناجاته من الانين والبكاء حتى اكلت الدموع لحم خده وبدا للناظرين اضراسه وينشقان دموعه وكان اذا بكى تبلتا من دموع عينيه فجرى عن دراعه ثم ياخذها فيعصرها فتخرج الدموع من بين اصابعه وهكذا غيره من سائر الانبيا واذا كان هذا حال المقربين والانبياء المرسلين وشهداء الله على الخلق اجمعين فما ظنك باهل العيوب بل نقول ليست الخشية والخوف ثمرة العيوب بل هي من موهوبات الله عز وجل وعطاياه على اوليائه ومحبيه وهي من شعار اوليائه كما روى انه لما بعث الله موسى وهرون الى فرعون قال لا يروعكما لباسه فان ناصيته بيدى الى ان قال انما تزين لي اوليائي بالذل والخشوع والخوف الذي ينبت في قلوبهم فيظهر من

قلوبهم الى اجسادهم فهو ... وشمادهم ... الذى يستشعرون ... لهم ... بها يفوزون وددجاتهم التى ... يا سلون وتحلهم الذى به يفتخرون ونسبهم التى بها يعرفون فاذا لقيتهم يا موسى فاخفض لهم جناحك ولين لهم جنابك وذلل لهم قلبك ولسانك الحديث وفى بعض الاخبار انه لا يدخل النار من بكى من خشية الله تع حتى يعود اللبن الى الضرع وقد ورد فى الاخبار الكثيرة الترغيب بالخشية والبكاء معها كما روى انه اوحى الله تع الى موسى يا موسى كن اذا دعوتنى خائفا مشفقا وجلا وعفر وجهك فى التراب واسجد لى بمكارم بدنك وقنت بين يدى فى القيام وناجنى حين تناجى بخشية من قلب وجل الحديث وروى ان بين الجنة والنار عقبة لا يجوزها الا البكاؤن من خشية الله وروى عن مولانا امير المؤمنين عليه السلم قال لما كلم الله موسى عليه السلم قال الهى ما جزاء من دمعت عيناه من خشيتك قال يا موسى اقى وجهه من حر النار وامنه يوم الفزع الاكبر وعن مولانا الصادق عليه السلم كل عين باكية يوم القيمة الا ثلث عين غضت عن محارم الله وعين سهرت فى طاعة الله وعين بكت فى جوف الليل من خشية الله وفى وصية رسول الله صلى الله عليه وآله لعلى عليه السلم يا على اوصيك فى نفسك بخصال فاحفظها الى ان قال والرابعة كثرة البكاء من خشية الله يبنى لك بكل دمعة الف بيت فى الجنة وروى عن ابى حمزة عن ابى جعفر عليه السلم ما من قطرة احب الى الله من قطرة دموع فى سواد الليل مخافة من الله لا يراد بها غيره وقال كعب الاحبار

قال النبى صلى الله عليه وآله والذى نفسى بيده لئن ابكى من خشية الله وتسيل دموعى على وجنتى احب الى الله عز وجل من ان اتصدق بجبل من ذهب وفى خطبة الوداع لرسول الله صلى الله عليه وآله من ذرفت عيناه من خشية الله كان له بكل قطرة من دموعه مثل جبل احد يكون فى ميزانه من الاجر وكان له بكل قطرة عين من الجنة حافتيها من المداين والقصور ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وروى عن ابن ابى عمير عن رجل من اصحابه قال قال ابو عبد الله عليه السلم اوحى الله عز وجل الى موسى عليه السلم ان عبادى لم يتقربوا الى بشئ احب الى من ثلث خصال قال موسى يا رب وما هن قال يا موسى الزهد فى الدنيا والورع عن المعاصى والبكاء من خشيتى قال موسى يا رب فما لمن صنع ذا فاوحى الله عز وجل اليه يا موسى اما الزاهدون فى الدنيا ففى الجنة واما البكاؤن من خشيتى ففى الرفيع الاعلى لا يشاركهم فيه احد واما الورعون عن المعاصى فانى افتش الناس ولا افتشهم الى غير ذلك من الاخبار الكثيرة البالغة الى حد الاستفاضة بل هى متواترة فى الحقيقة وكيف كان فالخشية الموجبة للبكاء فى الصلوة والمناجات والدعاء تزيد استعداد الوجود وتزيح ادران القلوب وكما ان الماء يطهر انجاس الظاهر كذلك ماء العين يطهر ادناس الضماير وتنوير القلب وتطهيره من الرذائل والادناس اقرب شئ فى جعل القلب منظر الله عز وجل ولذا قيل عليكم بالقلوب فى صفوها فانها

مواضع نظره ومواطن سرّه وعن النبی صلی الله علیه وآله قال ان الله لا ینظر الی صورکم ولا الی اموالکم
ولکن ینظر الی قلوبکم واعمالکم وعنه علیه السلام قال ان لله تعالی فی کل ساعة نظرة فی قلب
العارف باللطف والرحمة ولذا یقول الله سبحانه عبدی طهرت منظر الخلائق سنین
هل طهرت منظری ساعة واذا کان القلوب الخالیة عن الادناس والرذائل
والمتحلیة بالکمال والفضائل مناظر الله یکون صاحب القلب کذلک متوجها
الی مولاه ولا یلتفت الی ما سواه ومن هنا قال ابو عبد الله بن حنفیة من نظر الی
الله تعالی بعین الحقیقة لم یلتفت الی الدنیا ولا الی العقبی لان الدنیا و
العقبی تر المولی والمولی احب الی العارف من تره قال رسول الله صلی الله
علیه وآله القلب ثلاثة انواع قلب مشغول بالدنیا وقلب مشغول بالعقبی و
قلب مشغول بالمولی واما القلب المشغول بالدنیا فله الشدة والبلاء واما
القلب المشغول بالعقبی فله الدرجات العلی واما القلب المشغول بالمولی
فله الدنیا والعقبی وبالجملة فالخشیة اشرف صفة للسالک العارف ولم یکن
موجودا الا وفیه الخشیة لما بینه وبین الله تعالی من العلیة وقد روی ان موسی
مر یوما علی ساحل البحر فقال الهی مکثت کبتای وانحنی ظهری فی ترحیب جهتی
فما انت صانع فاوحی الله تعالی الی ضفدع من ضفادع البحر اجیبی موسی فاجابت فقالت
یا ابن عمران اتمن علی ربک بعبادتک وقد اصطفیک فی کلمک وقربک فی ناجاتک
فوالذی خلقنی وبرأنی انی علی صخرة منذ ثلثمائة وستین سنة اسبحه لیلا و

نهارا الا فتر فیها طرفة عین ومنذ ثلثة ایام ما اکلت شیئا وکل ساعة ترتعد
فرائصی من هیبته فقال له موسی یا ضفدع بای طمع تصنع ما انت صانع
فقال وما حسبت ان یجعلنی من مسبحیه حتی اطمع منه شیئا اخر وظاهر هذه
الروایة ان کل حیوان مکلف ومن هذه الجهة یاتی الخشیة بل ظاهر قوله تعالی وما
من شیء الا وقد یسبح بحمده ان کل موجود فهو مکلف وان کان یمکن ان یقال
فی بعض الموجودات ان المراد بالتسبیح هو الانقیاد فی مقام التکوین وهذا نحو
من الخشیة بل الخوف متحقق فی کل موجود فمن کان اقرب الی الله عز وجل واکثر
معرفة بالنسبة الیه تعالی فهو اشد خشیة من غیره وقد ورد ان جبرئیل جاء الی
رسول الله صلی الله علیه وآله ورای فی وجهه اثر الخوف والخشیة فسئله عن سببه
ذلک فقال منذ اخرج الله ابلیس عن زمرة الملئکة المسبحین والمقدسین
مع کونه معلم الملکوت وکتب فی جملة من المرجومین الملعونین نحن اهل صوامع
الملکوت لسنا آمنین من خوفه تعالی وغضبه فی ان من الآنات کیلا یرد علینا مثل
ما ورد علیه ولکن الخوف علی قسمین احدهما خوف من الله تعالی عن عقابه
وعذابه کما هو حاصل للعوام من اهل الایمان وثانیهما خوف عن سوء العاقبة و
قطع المواصلة والمنع عن قرب الغرة وهو الذی یسمیه الصوفیة بخوف المکر کما هو
حاصل للعرفاء والخواص من اهل الایمان والمعلوم بالتجربة ان حصول الخوف انما
هو بعد تحقق الانتهاء او قبل الوصول الیه لکن الحری والمنبغی للسالک تحصیل

الخوف والخشية في بدو سلوكه حتى ينضج فطرة الفضة بحرارة الخوف والخشية ومن هنا قال ذو النون المصري لا يسقى المحب كاس المحبة الا بعد ان ينضج الخوف قلبه وبعد حصول الخوف له وخروج قلبه عن قلادة الفضة والكدورة بحرارة الخشية تحلى بالفضايل ويلبس خلعة المحبة وارتفع كسوف شجوده الظلماني بذلك واشرقت شمس وجوده النوراني **ومنها** التوكل في ابتداء الامر حتى يستكمل في سلوكه ولكن المراد من التوكل تفويض الامر الى الوكيل على الاطلاق والاعتماد على كفالة الرازق الارزاق قال ذو النون المصري التوكل ترك تدابير النفس والانخلاع عن الحول والقوة حكى ان رجلا دخل على الشبلي وشكى عن كثرة عياله فقال الشبلي ارجع الى بيتك فكل من ليس رزقه على الله فاطرده ومن ذلك بعض المتوكلين حيث يختفون عن الخلق ويسترون انفسهم عن انظار الخلائق كيلا يظنوا انهم يعيشون بلا اسباب مع انهم في الخلوات متوكلون بما شاء في حقهم مسبب الاسباب كما حكى عن ابرهيم الادهم انه لا يقيم في كل مكان ازيد من اربعين يوما ومع ذلك كان يختفي نفسه عن الخلايق ويبالغ في ذلك لئلا يظن علمهم بتوكله سببا من اسباب رزقه وفي غالب الاوقات يسافر من غير الزاد وقد سئل رجل من اجلاء اهل الطريقة الى ماذا ادى بك التصوف قال الى التوكل قال الرجل وانت لعد تسعى في عمران باطنك فاين انت من الفناء في التوكل بروية الوكيل وقال بعض الاجلاء في معنى التوكل بان التوكل نفي الشكوك والتفويض الى مالك الملوك توكلا

على رب السماء وسلمنا الاسباب القضاء وسئل مولينا سيد الانبياء صلى الله عليه واله عن جبرئيل عليه السلام وما معنى التوكل قال جبرئيل العلم بان المخلوق لا يضر ولا ينفع واستعمال الياس من الخلق فاذا كان العبد كذلك لم يعمل لاحد سوى الله ولم يرج سوى الله ولم يخف سوى الله ولم يطمع لاحد سوى الله فهذا هو التوكل وكيف كان فالتوكل متولد من حقيقة الايمان ونتيجة لها وقد قال الله عز وجل وعلى الله توكلوا ان كنتم مؤمنين وروي عن مولنا الصادق عليه السلام الايمان له اركان اربعة التوكل على الله وتفويض الامر الى الله والرضا بقضاء الله والتسليم لامر الله تبارك وتعالى وعن مولنا امير المؤمنين عليه الصلوة والسلام لا يجد عبد طعم الايمان حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه وان ما اخطئه لم يكن ليصيبه وان الضار والنافع هو الله عز وجل والتوكل امر مرغوب في الشريعة قد دل عليه الكتاب والسنة وقد قال الله تبارك وتعالى وَمَنْ يَتَّقِ اللهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ فَهُوَ حَسْبُهُ اِنَّ اللهَ بَالِغُ اَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا وقال وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وقال وَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ وَكَفَى بِاللهِ وَكِيلًا وقال اِنَّ اللهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ وفي جامع الاخبار عن النبي صلى الله عليه واله لو انكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصا وتروح بطانا وفيه عنه من احب

ان تكون فوق الناس فليتوكل على الله وفيه عن مولانا امير المؤمنين عليه السلم
من وثق بالله اراه السرور ومن توكل على الله كفاه الامور وفيه عن مولانا
سيد الانبياء صلى الله عليه وآله من احب ان يكون اتقى الناس فليتوكل على
الله وفيه عن مولانا الباقر عليه السلم من توكل على الله لا يغلب ومن اعتصم بالله
لا يهزم ولذا كان شعار الانبياء والاوصياء عليهم السلام وتابعيهم من العرفاء
ودثارهم هو التوكل بالله عز وجل كما ورد حكايات المتوكلين ومحبة الله
بالنسبة اليهم كما صرح في كتابه الكريم وقد اشرنا اليه في ابانة المتقدمة حكى ان
مالك بن دينار في سفر من الاسفار راى رجلا قد شد يديه ورجليه بحبل
وقد رام ان يهدنوه وقد وقع على صدره غراب فتعجب منه ونظر اليه فراى
ان الغراب يطعمه الخبز ثم طار فلم يمض زمان حتى رجع اليه فوقع على صدره وادرى
ماء في منقاره ثم طار فتعجب من مالك من صنايعه ومشى اليه وسئل عن ذلك
فقال الرجل انى كنت ماشيا الى الحج فاصابنى اللص فاخذ ما معى من المال وتركنى
على هذا الحال ففتح شده وذهبا معا الى بيت الله وفى الطريق بئر قد اجتمع
عليها الضباء فلما راياه وقفا حتى شربنا الماء وكان ماء البئر قد ارتفع من قعر البئر
الى شفرها فلما قربا فر الضباء من حولها وسند فصلا الى البئر غار الماء الى قعرها
فقال مالك الهى ان الضباء لا يكون لهن الركوع والسجود ومع ذلك قد رفعت
الماء من القعر الى الشفر ونحن عبيدك المكلفون بالركوع والسجود وقد ذهبت لنا

الماء من الشفر الى القعر مع انه ليس لنا دلو ولا حبل قال مالك دينار كنا فى
المنا جاة فاذن سمعنا بنداء هاتف يقول يا مالك انها اعتمد على كرمي وانما
اعتمدا بالدلو والحبل ومن كان لنا كنا له وحكى عن رجل يقال له ابراهيم
قال رايت رجلا فى تيه بنى اسرائيل شابا لم يكن معه زاد ولا راحلة قلت له يا فتى
ابن تذهب قال اريد بيت الله قال قلت له لم يكن معك زاد ولا راحلة مع ان المسافة بعيدة
قال يا ضعيف اليقين الذى يقدر حمل السموات بغير عمد لا يقدر ان يبلغنى الى
مكة قلت له يا فتى انا عطشان اتقدر ان تشربنى الماء وقد ذكرت فى الدلائل امتحان
فى تقربه الى الله المنان فنظر الفتى الى اطراف السماء فتحرك شفته فمد يده الى
الهواء فاخذ قدحا فيه ماء بارد فى غاية البرودة كان فيه ثلج فاتانى فشربت
الماء فتعجبت من ذلك فقلت يا فتى بم نلت ما نلت قال اذكر الله فى الخلوات
يذكرنى فى الفلوات وحكى ان حاتم اصم اراد السفر وقال لزوجته كم تريد حتى
انفقتك حتى اعطيك قال اريد نفقة مدة عمري فى حق اولادى قال ان
حيوتكن ليست بيدى ولا تصرفى لا يعلمها الا الله عز وجل قالت الزوجة
اذا لم تكن الحيوة بيدك لم يكن الرزق منك فخلنا بمن بيده على ذلك
فقال حاتم احسنت فخلهن بلا نفقة فسافر واجتمعت عليها جماعة من النسوان
وقلن لها بئس ما صنع حاتم بك وخلاك بلا نفقة فقالت انه كان اكلا للرزق
وما كان رازقا وحكى ان مالك بن دينار قال كنت اسير فى بعض الفلاة ورأيت

فيها شابا ذاكرا لله نعم وشاكرا لنعمائه فقلت له يا فتى اين تذهب قال الى بيت الله الحرام قال قلت اترضى مصاحبتى قال نعم بشروط الاول ان نمت فلا تنم فاحرسنى ما دمت نائما والثانى انى متى مرضت فشفنى والثالث مهما جعت فاشبعنى واى شىء شئت فاعطنى قال لما لك لا اقدر على شىء من ذلك قال الفتى خلنى بمن يقدر على ذلك فان الله عز وجل انيسى وصاحبى فمتى نمت فهو لا ينام يحرسنى ومهما مرضت فهو يشفينى ومهما جعت فهو يشبعنى واى صاحب ينادى مولاهم وما وجدت صاحبا احسن منه قال لما لك بعد تكلم بهذه الكلمات غاب عن نظرى فلما وصلت بيت الله رايت الفتى يطوف بين الصفا والمروة وكان يشتغل بالاعمال على احسن الحال ورايته يوما بعد الدعاء والمناجات رفع راسه الى السماء فقال الهى ومولاى ان عبادك يهدون الشاة هدية الى حجاج بيتك وانا لا اقدر على مثل ذلك الا ان اجعل حيوتى هدية لك قال لما لك فاستلقى الفتى على الارض ومد اصبعه على حلقه وقال بسم الله وبالله وفى سبيل الله وعلى ملة رسول الله فاذن قصم راسه فوقع فى طرف فلما رايت ذلك ارتعش بدنى وارتعد اعضائى واخذت راسه وجسده وتركتهما فى بيت فاشتغلت بتجهيزه وذهبت الى السوق اخذ الكفن اللائق بحاله ورجعت الى بيت فرايته لا راسا ولا جسدا وتفحصت فى زوايا البيت وامرت ان تفحصه وتجسسه فاذن سمعت نداء هاتف الى كم تفحص والى اين تذهب فان رجلا نفسه اضحيته لى وهدية الى واذهبته الى سلامة

فرجع فى حتى ان ملائكة الرحمن قد تفحصوا عنه فلم يجدوه وحكى ان رجلا فقيرا قد ابتلى بكثرة العيال وضاق عليه امر النفقة وتضيقت عليه زوجته وامرته بالاكتساب والاشتغال بتحصيل النفقة وتوسعة المعاش ولم يقدر يوما امرته من الكسب فلا بد له من الخروج عن البيت فتوضؤ فخرج عن البيت الى المسجد وتوكل على الله فى امره واشتغل بالعبادة الى الغروب فرجع الى البيت وسالته زوجته عن النفقة فقال اشتغلت فيما اخذ الاجرة وكان صاحب العمل رجلا كريما وعدنى ان يرسل الى الاجرة ولما تنفس الافاق وطلع شمس النهار امرته زوجته بالاشتغال فتوضؤ وذهب الى المسجد فصنع كما صنع فى اليوم السابق فرجع الى البيت فقالت ما قالت فى الامس فاجاب بما اجاب وصنع فى الثالث كما فى السابقين ولكن الله عز وجل امر ملكا من الملائكة ان يحمل له حمل بعير من البر والشاة وثلثمائة دينار وسلم كل ذلك عند زوجته وقال هذا اجر ثلثة ايام لك قال صاحب العمل زيد فى حقى ان زيد فى اجرة عملى واما الرجل فهو عند عروج الشمس من اليوم الثالث قد اضطرب حاله وتخلج باله انه اى شىء يقول فى جواب زوجته فخرج عن المسجد ويمشى فى السكوك حزينا كئيبا متحيرا فى امره ولا يقدر ان يدخل فى بيته حياء من زوجته واولاده ولما مضى وقت دخوله البيت ولم يدخل خرجت زوجته فى طلبه فرايته فى بعض سكوك المدينة متحيرا فقالت يا فلان تعال فقد ارسل صاحب العمل اجرتك فسر الرجل ودخل البيت فلما راها بدا غاية السرور ونهاية الفرح

وحمد الله فی ذلک واظهر شکر نعمائه وسئلت امرأته عن صاحب العمل وتعجب عن فعله حیث صنع بشغل ثلثة ایام ما صنع فقال الرجل هو رجل کریم جواد رحیم ملک الملوک وناصر کل حزین وهو الله العلی العظیم فقص علیها القصة فی الایام الثلثة فقلت له ما قاله الملک فاشتغلا معا بالعبادة و حکایات المتوکلین کثیرة لا نطول بذکرها فی هذا المختصر ولکن التوکل یطلق فی ثلثة مواضع کما ذکره بعض الاجلة **احدها** فی موضع القسمة وهو الثقة بالله فانه لا یفوتک ما قسم لک فان حکمه لا یتبدل وهذا واجب بالسمع **وثانیها** فی موضع النصرة وهو الاعتماد والوثاقة بنصر الله تعالی لک اذا نصرته وجاهدت قال الله تبارک وتعالی والذین جاهدوا فینا لنهدینهم سبلنا وقال فاذا عزمت فتوکل علی الله وقال ان تنصروا الله ینصرکم وقال وکان حقا علینا نصر المؤمنین وهذا واجب بالوعد **وثالثها** فی موضع الرزق والحاجة فان الله تعالی متکفل بما یقیم بنیتک لخدمته وتتمکن به من عبادته قال الله تعالی ومن یتوکل علی الله فهو حسبه ای کافیه قال سید الانبیاء صلی الله علیه وآله لو توکلتم علی الله حق توکله لرزقکم کما یرزق الطیر تغدو خماصا وتروح بطانا وهذا فرض لازم بدلیل العقل والسمع جمیعا وهذا هو الاشهر الاغلب من التوکل و ذکر الفیض الکاشانی بانه معین جید للتفرغ للعبادة وتمشیة الخیرات کلها

فان من لا یتوکل فلا بد من اشتغاله عن العبادة ما الله بسبب الحاجة والرزق والمصلحة اما ظاهرا واما باطنا اما بالطلب وکسب البدن کعامة الزراع واما بذکر وارادة ووسوسة بالقلب کالمجتهد المتفلقین والعبادة تحتاج الی فراغة القلب والبدن لتحصل حقها والفراغة لا تکون الا للمتوکلین وقد قال الله عز وجل الله الذی خلقکم ثم رزقکم منبها علی ان الرزق من الله تعالی لا من غیره کالخلق ثم لم یکتف بالدلالة ثم حتی وعد فقال ان الله هو الرزاق ثم لم یکتف بالوعد حتی ضمن فقال ما من دابة فی الارض الا علی الله رزقها ثم لم یکتف بالضمان حتی اقسم وقال فورب السماء والارض انه لحق مثل ما انکم تنطقون ثم لم یکتف بذلک کله حتی امر بالتوکل وانذر وبالغ فقال وتوکل علی الحی الذی لا یموت وقال وعلی الله فتوکلوا ان کنتم مؤمنین فمن لم یعتبر قوله ولم یلتفت بوعده ولم یطمئن قلبه بضمانه ولم یقنع بقسمه ثم لم یبال بامره ووعده ووعیده فانظر ماذا یکون حاله وانتبه وای محنة یجیء بمثل هذا وهذه والله مصیبة شدیدة ونحن منها فی غفلة غفلة عظیمة وقد قیل ان الملئکة قالت عند نزول هذه الایة فورب السماء والارض هلکت بنو آدم واغضبوا الرب حتی اقسم لهم علی ارزاقهم وعن اویس القرنی لو عبدت الله عبادة اهل السماء والارض لا یقبل الله منک حتی تصدقه قیل وکیف نصدقه قال تکون امنا بما تکفل الله به من امره وذو قلت حرمی

حسدك فادعا العبادة وقد قال هرم بن حيان لاويس ابن عامر في ان اقيم فلو
بيد الى الشام قال كيف المعيشة بها قال لهذه القلوب لقد خالطها الشك
فما ينفعها الموعظة وسئل بعض الصلحاء هل سلمت بايمانك فقال انما يسلم
الايمان للمتوكلين والتوكل امر عظيم قلما يوجد نفس حصل لها التوكل في
المواضع الثلثة المتقدمة كما خلع ليوسف عليه السلم الموضع الثاني من المواضع
الثلثة حيث استغاث من غير الله واستنصره والبثه بذلك بضع سنين كما
روي عن مولانا الصادق عليه السلم قال اوحى الله تعالى الى يوسف ع يا يوسف من
اراك الرؤيا التي رايته فقال انت يا رب قال فمن حببك الى ابيك فقال انت
يا رب قال فمن علمك الدعاء الذي دعوت به حتى جعل لك من الجب فرجا فقال انت
يا رب قال فمن جعل لك من كيد المرأة مخرجا فقال انت يا رب قال فمن انطق لسان
الصبي فعذرك فقال انت يا رب قال فمن صرف كيد امرأة العزيز والنسوة فقال
انت يا رب قال فمن الهمك تأويل الرؤيا فقال انت يا رب قال فكيف استغثت بغيري
ولم تستغث بي وتسئلني ان اخرجك من السجن واستغثت وقلت لعبد من عبادي
ليذكرك الى مخلوق من خلقي في قبضتي ولم تفزع الي فالبث في السجن بذنبك
هذا بضع سنين بارسالك عبدا الى عبد وفي رواية اخرى كلما قال الرب
فمن فعل بك كذا وكذا صاح يوسف ووضع خده على الارض وقال يا رب انت
وفي رواية ثالثة لما قال للفتى اذكرني عند ربك اتاه جبرئيل فضرب برجله على

الارض حتى كشفت له الارض السابعة فقال يا يوسف انظر ماذا ترى قال ارى حجرا صغيرا
فضرب برجله على الحجر ففلق فقال ماذا ترى فقال ارى دودة صغيرة قال فمن
رازقها قال الله عز وجل قال فان ربك يقول من انسى هذه الدودة في ذلك
الحجر في قعر الارض السابعة ظننت اني انساك حتى تقول للفتى اذكرني عند
ربك لتلبثن في السجن بمقالتك هذه بضع سنين قال فبكى يوسف عند
ذلك حتى بكا لبكائه الحيطان فتاذى به اهل السجن فصالحهم على ان يبكي
يوما ويسكت يوما وكان في اليوم الذي سكت اسوء حالا وقد خلع لموسى ع
الموضع الثالث من مواضع التوكل بالنسبة الى اولاده ايضا حيث اتاه عزرائيل
لقبض موسى ع وهو في تعبده ولم يطع عزرائيل و يقول الذي كلمت مع الله بلا
واسطة ازيد من الالف كلمة ولم ارض بالواسطة في حال القبض وان اراد الله
عز وجل ان يقبضني يقبضني بلا واسطة ورجع عزرائيل الى مقامه وقال ان
موسى لم يطعني ويأخذ على الحجة بما سمعته فنادى الله عز وجل يا موسى اما
تحب جواري ولا تحب ان تصير جاري فقال موسى ع اتمنى ان اقف مكاني بالطور
ساعة فاناجيك فرخصه الله فذهب فناجى فقال الآن في بنات كما نكلم بهن
عن الاديان الباطلة والكلمات السخيفة الباردة والارزاق المحرمة الغير
المحللة ثم نزل عن الطور وخلج على خاطره ان له ولد اصغر من يحافظه و
يرزقه حتى يكبر فاوحى الله الى موسى ع قال يا موسى اضرب عصاك على الارض

فضرب فظهر حجر وقال اضرب عصاك على الحجر فضرب فظهر حجر صلد وقال اضرب
عصاك بالحجر فضرب فظهر دود اخضر في فمه نبت اخضر وكان يسبح الله بهذه
الكلمات سبحان من يراني ويسمع كلامي ويعرف مكاني ويرزقني ولا ينساني
وقال يا موسى من لم ينس عن هذا الدود في قعر الارض السابعة كيف ينسى
عن اولادك فسر موسى واطمئن فاذا كان هذا حال الانبياء فما ظنك بغيرهم
لكن العارف بعد دين لتفات الى جلال مولاه وشوكته وقدرته على ما يريد
يحصل له التوكل كما نقل ان الشقيق البلخي راى في اوقات القحط والغلاء
مملوكا يمزح مع بعض اقرانه وقال له الشقيق كيف يصح لك المزح مع ان الناس
كلهم في القحط والغلاء قال انا لا ابالي اذ ليس لي في ذلك هم ولا غم وذلك
لان سيدي مالك ضيعة مستقلة يحصل لما كذا وكذا وهو يكفينا فتنبه
الشقيق من ذلك وقال في نفسه انه مملوك ومولاه مالك ضيعة واحدة
وهو يدعي الكفاية برزقه مولاه ونحن معاشر المسلمين عباد الله وسيدنا
مالك السماء والارض وما بينهما كيف نهمل رزقنا ونترك نفقتنا مع كونه
مالك الدنيا والاخرة وموصوفا بالسخاء والجود في الغاية وغرس الشقيق
في نفسه شجرة التوكل واستراح بثمرتها وبالجملة ان للتوكل درجات ثلثة
الاولى ان يكون سلوك العبد الى مولاه كسلوكه بالنسبة الى وكيله وامينه
ويعتمد بفعله من جهة التي رخصه فيها واذنه في تصرفاته في امواله من هذه
الجهة ولكنه لم يرض باصلة خارج عن هذه الجهة ولا يعتمد بجميع تصرفاته الخارجة

عن الجهة المأذون فيها وهذا التوكل متحقق لاغلب العوام وان صعد بعضهم
عن هذه الدرجة الى ما فوقها من الدرجة الثانية **والثانية** ان يكون
سلوك العبد بالنسبة الى مولاه واعتماده عليه كسلوك الطفل بالنسبة الى امه
واعتماده عليها في كل ما يريد ويهواه فالطفل يعتمد على امه في الاكل والشرب
ولا يبالي بالفاضل عن قدر القوت لاعتماده بانها تعطيه في كل وقت اراده
لكن لا يرضى من امه الا بما يلائم طبعه هذه الدرجة من التوكل الثابتة لاغلب
الخواص وبعض العوام كما سمعت من حكاياتهم المتفقة حيث يسيرون في الصحاري
والمفازات والمسافات البعيدة من غير زاد وراحلة ثقة بالله عز وجل و
اعتمادا عليه **والثالثة** ان يكون سلوكه مع الله عز وجل سلوك الخادم
مع صاحبه فانه ليس للخادم رضاء ولا سخط سوى رضا صاحبه وسخط صاحبه
فهو يتصرف فيه كل ما اراد ويحركه بما شاء كالميت بين يدي الغسال فان الميت
يتقلب كلما قلبه الغسال ولا تصرف ولا دخل له في ذلك وعلى هذا فكل ما ورد
من مولاه من السخط والرضا فهو المطلوب ومرضي له ولا يتانف مما يرد عليه من
المحن والمصائب بل لا يرى شيئا الا من المولى وهذه الدرجة من التوكل انما
هي للانبياء والاوصياء والكملين من تابعيهم كما كان لابرهيم عليه السلام حيث
ابتلي بشدائد نمرود مع انه ع لم يعتمد على غير الله حتى انه ع بعد ان قعد على
المنجنيق وارادوا ان يدخلوه في النار اتاه جبرئيل فقال يا ابرهيم هل لك الى

حاجة قال اما اليك فلا والى رب العالمين فنعم واذا انقطع الوسيلة والآلة
الخارجة ثقة بالله عز وجل وتشديدا للتوكل فانجاه الله تعالى بعد خوض
النار بخطابه يا نار كوني بردا وسلاما على ابرهيم والى هذه الدرجة ينظر ما
حكي ان ابو موسى الديبلي قال قلت لابي يزيد ما التوكل فقال ما تقول انت قلت
ان اصحابنا يقولون لو ان السباع والافاعي عن يمينك ويسارك ما تحرك لذلك
سرك فقال ابو يزيد نعم هذا قريب ولكن لو ان اهل الجنة في الجنة يتنعمون و
اهل النار في النار يعذبون ثم وقع بك تمييز بينهما خرجت من جملة المتوكلين
وما ذكره ابو يزيد فوق ما ذكره ابو موسى من حيث الدرجة اذ هو قلما يتكلم
الا عن اعلى المقامات واقصى الدرجات بل قيل ان ما ذكره ابو يزيد عبارة عن اعز
انواع العلم الذي هو من اصول التوكل وهو العلم بالحكمة وان ما فعله الله تعالى
فعله بالواجب فلا تمييز بين اهل النار واهل الجنة بالاضافة الى اصل العدل
والحكمة وهذا اغمض انواع العلم وقد سئل عن ابي عبد الله القرشي عن التوكل
فقال التعلق بالله في كل حال فقال السائل زدني فقال ترك كل سبب يوصل
الى سبب حتى يكون الحق هو المتولي لذلك وما زاده ايضا اشارة الى الدرجة
الثالثة وان كان ما ذكره اولا عاما للدرجات الثلثة وثمرة هذه الدرجة
من التوكل ترك الدعاء والسؤال منه ثقة بكرمه وعنايته انه يعطي ابتداء افضل
مما يسئل فكم من نعمة ابتدانها قبل السؤال والدعاء وبغير الاستحقاق واما الدرجة

الثانية فانما يقتضي ترك الدعاء والسؤال منه وانما يقتضي ترك السؤال
عن غيره فقط اذ السؤال عن غير الله عز وجل يبطل التوكل بل قيل ان دونه
الرزق من الاسباب الخفية ايضا يبطل التوكل ويغلب على نفسه سوء الظن
ويرفع عنها حسن الظن بالله عز وجل والثقة بكرمه وجوده وقد حكي عن
عابد انه عكف في مسجد لم يكن له طريق معاش معلوم فقال له الامام لو تكسبت
لكان افضل لك فلم يجبه حتى اعاد عليه ثلاثا فقال في الرابعة يهودي في جوار
المسجد قد ضمن لي كل يوم رغيفين فقال ان كان صادقا في ضمانه فعكوفك
في المسجد خير لك فقال يا هذا لو لم تكن اماما تقف بين يدي الله وبين العباد مع هذا
النقص في التوحيد لكان خيرا لك اذ فضلت وعد يهودي على ضمان
الله بالرزق وقال امام المسجد لبعض المصلين من اين تأكل فقال يا شيخ اصبر
حتى اعيد الصلوة التي صليتها خلفك ثم اجيبك وينفع المتوكل في حسن
الظن يجيء الرزق من فضل الله بواسطة الاسباب الخفية وقد سمع في ذلك
حكايات عن عجائب صنع الله عز وجل في وصول الرزق الى صاحبه والثقة
الى عباده وحكي عن بنان الحمال قال كنت في طريق مكة اجيء من مصر ومعي زاد
فجاءتني امراة وقالت لي يا بنان انت حمال تحمل على ظهرك الزاد وتتوهم انه
لا يرزقك قال فرميت بزادي ثم اتى علي ثلاث لم آكل فوجدت خلخالا في الطريق
فقلت في نفسي احمله حتى يجيء صاحبه فربما يعطيني شيئا فارده عليه فاذا انا

بتلك المراة فقالت لى انت تاجر تقول عسى تحوج بحاجة فاخذ منه شيئا ثم
اتى شيئا من الدراهم فقالت انفقها فاكمتهما الى قريب من مكة وحكى
ان بنانا احتاج الى جارية لخدمته فانبسط الى اخوانه فجمعوا له ثمنها وقالوا
هو ذا يجيء النفر فنشترى ما يوافق فلما ورد النفر اجتمع رايهم على واحدة
وقالوا انها تصلح له فقالوا لصاحبها بكم هذه الجارية فقال انها ليست
للبيع فالحوا عليه فقال انها لبنان اهدتها اليه امراة من سمرقند فحملت الى البنان
وذكرت القصة وحكى عن ابى سعيد الخراز دخلت البادية بغير زاد فاصابتنى
فاقة فرايت المرحلة من بعيد فسررت بان وصلت ثم فكرت فى نفسى انى سكنت
واتكلت على غيره والبت ان لا ادخل المرحلة الى ان احمل اليها فحفرت لنفسى
فى الرمل حفيرة وواريت جسدى فيها الى صدرى فسمع صوتا فى نصف الليل
عاليا يا اهل المرحلة ان الله تعالى وليا حبس نفسه فى هذا الرمل فالحقوه فجاء
جماعة فاخرجونى وحملونى الى القرية وحكى عن ابى حمزة الخراسانى قال حججت
سنة من سنين فبينا انا امشى فى الطريق اذ وقعت فى بئر ونازعتنى نفسى
ان استغيث فقلت لا والله لا استغيث فما استتممت هذا الخاطر حتى مر براس البئر
رجلان فقال احدهما للآخر تعال حتى نسد راس هذا البئر لئلا يقع فيه احد فاتوا بقصب
وبارية وطموا راس البئر فهممت ان اصيح فقلت فى نفسى الى من اصيح هو اقرب منهما
فسكنت فبينا انا بعد ساعة اذا انا بشىء جاء وكشف عن راس البئر وادلى رجله

وكانه يقول تعلق بى فى همهمة له كنت اعرف ذلك فتعلقت به فاخرجنى فاذا هو
سبع فمر وهتف بى يا ابا حمزة اليس هذا احسن نجيناك من التلف بالتلف قال
فمشيت وانا اقول وانشد فى ذلك ابياتا منها نهانى حيائى منك ان اكشف
الهوى واغنيتنى بالفهم منك عن الكشف تلطفت فى امرى فابديت شاهدى
الى غائبى فاللطف يدرك باللطف وحكى ان رجلا لازم باب عمر فاذا هو
بقائل يقول يا هذا هاجرت الى باب عمر او الى الله تعالى اذهب فتعلم القران فانه
سيغنيك عن باب عمر فذهب الرجل وغاب حتى افتقده عمر فاذا هو قد اعتزل
واشتغل بالعبادة فجاءه عمر فقال له انى قد اشتقت اليك فما الذى شغلك
عنا فقال انى قرات القران فاغنانى عن عمر وال عمر فقال عمر رحمك الله فما
الذى وجدت فيه فقال وجدت فيه وفى السماء رزقكم وما توعدون فقلت رزقى
فى السماء وانا اطلبه فى الارض فبكى عمر وقال صدقت فكان عمر بعد ذلك ياتيه
ويجلس اليه ونقل عن ممشاد الدينورى قال كان على دين فاشتغل قلبى بسببه
فرايت فى النوم كان قائلا يقول يا بخيل اخذت علينا هذا المقدار من الدين
خذ عليك الاخذ وعلينا العطاء فما حاسبت بعد ذلك بقالا ولا قصابا ولا
غيرهما وحكى عن حذيفة المرعشى وقد كان خدم ابرهيم بن ادهم فقال ما اعجب
ما رايت منه فقال بقينا فى طريق مكة اياما لم نجد طعاما ثم دخلنا الكوفة
فاوينا الى مسجد خراب فنظر الى ابرهيم وقال يا حذيفة ارى بك الجوع فقال

حکایت لطیف و صبر

هو ما نزای الشیخ فقال لی بدواة وقرطاس فجئت به فکتب بسم الله
الرحمن الرحیم انت المقصود الیه بکل حال والمشار الیه بکل معنی وکتب شعر
انا حامد انا شاکر انا ذاکر انا جائع انا نائع انا عادی هی ستة وانا الضمین
لنصفها فکن الضمین لنصفها یا جاری مدحی لغیرک لبس نار خصتها فاجر
عبیدک من دخول النار ثم دفع الی الرقعة فقال اخرج ولا تعلق قلبک
لغیر الله تعالی وادفع الرقعة الی اول من یلقاک فخرجت فاول من لقینی کان رجل
علی بغلة فناولته الرقعة فاخذها فلما وقف علیها بکی وقال ما فعل صاحب
هذه الرقعة قال این هو فقلت هو فی المسجد الفلانی فدفع الی صرة فیها
ستمائة دینار ثم لقیت رجلا اخر فسئلته عن راکب البغلة فقال هذا رجل
نصرانی فجئت الی ابرهیم واخبرته بالقصة فقال لا تمسها فانه یجیئ بالساعة فلما
کان بعد ساعة دخل النصرانی فاکب علی راس ابرهیم یقبله واسلم وحکی عن
ابی یعقوب الاقطع البصری قال جعت مرة بالحرم عشرة ایام فوجدت ضعفا
فحدثتنی نفسی بالخروج فخرجت الی الوادی لعلی اجد شیئا یسکن ضعفی فرایت
سلجمة مطروحة فاخذتها فوجدت فی قلبی منها وحشة وکان قائلا یقول لی جعت
عشرة ایام واخره یکون حظک سلجمة متغیرة بها فرمیت ودخلت المسجد فقعدت
فاذا انا برجل العجمی قد اقبل وجاء حتی جلس بین یدی ووضع قمطرة وقال هذه لک
فقلت کیف خصصتنی بها قال اعلم انا کنا فی البحر منذ عشرة ایام واشرفت السفینة

در توکل بخداوند در همه احوال

علی الغرق فنذرت ان خلصنی الله تعالی ان اتصدق بهذه علی اول من یقع علیه بصری
من المجاورین وانت اول من لقیته فقلت افتحها ففتحها فاذا فیه سمید مصری
ولوز مقشور وسکر کعاب فقبضت قبضة من ذا وقبضة من ذا وقلت رد الباقی
الی اصحابک هدیة منی الیکم وقد قبلتها ثم قلت فی نفسی رزقک یسیر الیک من
عشرة ایام وانت تطلبه من الوادی وفی هذه حکایات المتوکلین حیث یظهر منها
توجه الله عز وجل الی عبده المتوکل فی اصلاح امره فیما یحتاج الیه من الحوائج
ولیس ذلک الا المحبة ایاه کما نطق بذلک فی کتابه الکریم ان الله یحب
المتوکلین فما احسن ما قال المعتکف لامام الجماعة فی الحکایة السابقة وافلح
من ذلک ما حکی انه کان فی الزمان الاول رجل فی سفر ومعه قرص فقال ان اکلته
مت فوکل الله عز وجل به ملکا وقال ان اکله فارزقه وان لم یاکله فلا تعطه غیره
فلم یزل القرص معه الی ان مات ولم یاکله بقی القرص عنده وفی الحقیقة ان قوی
السبب الذی یحصل به التوکل هو العلم بالله عز وجل بالجمال والکمال الذی یرجع
الی علم التوحید فان ثبت فی نفسه بکشف او باعتقاد جازم انه لا فاعل الا الله
واعتقد مع ذلک تمام العلم والقدرة علی کفایة العباد ثم تمام العطف والعنایة والرحمة
بجملة العباد والاحاد وانه لیس وراء منتهی قدرته قدرة ولا منتهی علمه علم ولا وراء
منتهی عنایته ورحمته عنایة ورحمة یتکل قلبه لا محالة علیه وحده ولم یلتفت
الی غیره ولا الی نفسه وحوله وقوته فانه لا حول ولا قوة الا بالله ومن لم یجد هذه

الحالة من نفسه فلا بد له من حدث شاغر وعرض مانع له وقد قيل ان تسببه احد الامرين اما ضعف اليقين باحد هذه الخصال الاربعة واما ضعف القلب ومرضه باستيلاء الجبن عليه وانزعاجه بسبب الاوهام الغالبة عليه فان القلب قد ينزعج تبعاً للوهم وطاعة له من غير نقصان في اليقين فان من يتناول عسلاً فشبه بين يديه بالعذرة وربما نفر طبعه عن ذلك وتعذر عليه تناوله ولو كلف العاقل ان يبيت مع الميت في قبر او فراش او بيت نفر طبعه عن ذلك وان كان متيقناً بكونه ميتاً وانه جماد في الحال وان سنة الله تعالى مطردة بانه لا يحشره الان ولا يحييه وان كان قادراً عليه كما انه مطردة بان لا يقلب القلم الذي في يده حية ولا يقلب السنور اسداً وان كان قادراً عليه مع انه لا شك في هذا اليقين فينفر طبعه عن مضاجعة الميت في فراش او المبيت معه في البيت ولا ينفر عن سائر الجمادات وذلك جبن في القلب وهو نوع ضعف قلما يخلو الانسان عن شيء منه وان قل وقد يقوى فيصير مرضاً حتى يخاف ان يبيت في بيت وحده مع اغلاق الباب واحكامه فاذاً لا يتم التوكل الا بقوة القلب وقوة اليقين جميعاً اذ بهما يحصل سكون القلب وطمانينته فالسكون في القلب شيء واليقين شيء آخر فكم من يقين لا طمانينة معه كما قال تعالى لابراهيم عليه السلم اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي فالتمس ان يكون مطمئن القلب فيما كان متيقناً فلا بد من تقوية اليقين فالسالك اذا اراد التدرج والصعود الى مدارج التوكل وكان له هذه الحالة فلا بد له من تقوية اليقين بملاحظة ما يوجب ذلك من الاخبار

كلمات الاخبار في فن الكلام وتقوية القلب بالرياضة وزاحة الاديان وسد طرق الاوهام حتى يصير خاليا عن كل شيء الا عن الله عز وجل فاينما يولوا فثم وجه الله واعلم ان شرط التوكل ليس ترك الاكتساب بل الاكتساب الممدوح الغير الخارج عن قوانين الشرع غير مناف للتوكل ولا يخرجه عن درجة التوكل نعم من يكتسب بالحيل الدقيقة اكتسابا مباحا لمال مباح بحيث لا يبالي بالشبهة او اكتساب بطريق فيه شبهة كالمطففين يخرج عن درجة المتوكلين وذلك بانه حرص على الدنيا في الغاية واتكال على الاسباب في النهاية بل هو خارج عن قوانين الاكتساب في الشريعة ولكن فوق ذلك في درجة التوكل لو ترك الكسب والاسباب الظاهرة معولا بفضل الله وثقة بكرمه وتدبيراته من جهة الاسباب الخفية وقعد في المسجد او في بيته مشتغلا بما يحسن له من الاذكار والعبادات ولكن القعود في الامصار من الاسباب الجالبة للرزق الا انه لا يخرجه عن درجة التوكل اذا كان نظره الى من سخر له من سكان البلد لايصال الرزق اليه لا الى سكان البلد من الخلق اذ الاعتماد عليهم قد يوجب الهلاك لجواز ان يغفل جميعهم عنه فان الله يرزق بعض عباده بواسطة بعضهم بل هو محبوب عند الله عز وجل كما روي ان زاهدا من الزهاد فارق الامصار واقام في سفح جبل سبعا وقال لا اسئل احدا شيئا حتى ياتيني ربي برزقي فقعد سبعا فكاد يموت ولم ياته رزق فقال يا رب ان احييتني فاتني برزقي الذي قسمت لي والا فاقبضني اليك

فاوحى الله اليه وعزتي لا ارزقك حتى تدخل الامصار وتقعد بين الناس فدخل
المصر وقعد فجاءه هذا بالطعام وهذا بالشراب فأكل وشرب واوجس في نفسه من ذلك
فاوحى الله اليه اردت ان تذهب حكمتي بزهدك في الدنيا اما علمت اني ارزق عبدي
بايدي عبادي احب الي من ان ارزقه بيد قدرتي فاذا التباعد عن الاسباب مراغمة
للحكمة وجهل بسنة الله عز وجل والعمل بموجب سنة الله تعالى مع الاتكال على الله
عز وجل دون الاسباب لا يناقض التوكل وما قيل سمعنا عن الخواص من الشيوخ انهم
كانوا يدورون في البوادي بغير زاد فذلك لقوة يقينهم بفضل الله تعالى عليهم واعتمادهم
على جوده وكرمه بانه لا يهمل عباده فانما هو لاجل انهم قد راضوا انفسهم وعودوها
على الصبر عن الطعام اسبوعا وما يقاربه بحيث يصبرون عنه بلا ضيق طبع وتشوش
خاطر وتعذر وانهم ذكر الله عز وجل كما ذكرنا في قضاء عبد المالكين السابقة ان بعض
الزهاد كان يطوي ثلثين وخمسة واربعة عشرة وعشرين وما زاد عن ذلك بل كانوا عودوا
انفسهم على التقوت بالنبات والحشيش وما يتفق لهم في الصحاري والبوادي وفي ذلك
يقوى النفس على الخروج من بيته الى حيث شاؤوا ولذا كانوا لا يتركون الابرة والمقراض
والحبل والركوة والحبل وامثال ذلك مما لا يوجد في الصحاري والبوادي اولا
يغلب وجوده فيها كغلبة وجود الحشيش فيها ومن هنا قيل ان استصحاب الزاد في
البوادي سنة الاولين ولا يخرجهم من المتوكلين ولكن المدار في ذلك على القصد
والنية فاذا اعتمد على زاده وما معه من المحتاج اليه لسفره فخرج من المتوكلين

واذا اعتمد على فضله تعالى وكرمه واعتقد بكون الزاد منه تعالى فلا يبطل به
التوكل ولذا قيل ان من كان يتفرغ بترك الكسب بفكره وذكره واخلاصه واستغراق
وقته بالعبادة وكان الكسب يشوش عليه ذلك وهو مع هذا لا يستشرف نفسه الى
الناس في انتظار من يدخل عليه فيحمل اليه شيئا بل يكون قوي القلب في الصبر و
الاتكال على الله عز وجل فالقعود له اولى وان كان يضطرب قلبه في البيت و
يستشرف الى الناس فالكسب له اولى لان استشراف القلب الى الناس سؤال بالقلب
وتركه اهم من ترك الكسب وما كان المتوكلون ياخذون ما تستشرف اليه نفوسهم
كما نقل انه كان احمد بن حنبل قد امر ابا بكر المروزي ان يعطي بعض الفقراء شيئا
فضلا عما كان استأجره عليه فرده فلما ولى قال له احمد الحقه واعطه فانه يقبل
فلحقه واعطاه فاخذه فسأل احمد عن ذلك فقال كان قد استشرفت نفسه فرده
فلما خرج انقطع طمعه وايس فاخذ وقد حكى ان الخواص اذا نظر العبد في العطا
او خاف اعتماد النفس لذلك لم يقبل منه شيئا وقال الخواص بعد ان سئل عن اعجب
ما رآه في اسفاره رأيت الخضر ورضي بصحبتي ولكني فارقته خشية ان تسكن نفسي
اليه فيكون نقصا في توكلي فظهر من جميع ما ذكرنا ان التوكل يستمد من قوة القلب
وقوة اليقين ومن لم يتكامل يقينه بالامور المتقدمة لم يتضيق منه التوكل ولعل
لهذا قال ابو سليمان الداراني لاحمد بن ابي الحواري لي من كل مقام نصيب الا هذا
التوكل المبارك فاني ما شممت منه رائحة اللهم اجعلنا من المتوكلين والحقنا

لعبادك الصالحين وتعمّدنا في رحمتك يا ارحم الراحمين

ومنها شكر المنعم وهو من جملة مقامات السالكين ويزالون ما داموا في سلوكهم وقد ورد ما يدلّ على فضيلة ذلك من الكتاب والسنّة كقوله تعالى لئن شكرتم لأزيدنّكم ولئن كفرتم انّ عذابي لشديد وقوله تع فاذكروني اذكركم واشكروا لي ولا تكفرون وقوله تع ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم وقوله تع وسنجزي الشاكرين وقوله تع اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادي الشكور وقوله تع كلوا ممّا رزقكم الله حلالا طيّبا واشكروا نعمة الله ان كنتم ايّاه تعبدون وقوله تع والله اخرجكم من بطون امّهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلّكم تشكرون وقوله تع ما يريد الله ليجعل لكم في الدين من حرج ولكن يريد ليطهّركم وليتمّ نعمته عليكم لعلّكم تشكرون وفي جامع الاخبار عن رسول الله صلّى الله عليه وآله قال اهل ذكري في نعمتي واهل شكري في زيادتي واهل طاعتي في كرامتي واهل معصيتي لا اقنطهم من رحمتي فان مرضوا فانا طبيبهم وان تابوا فانا حبيبهم وان لم يتوبوا فالمصائب والبلايا اطهرهم وفيه عن مولانا الصادق عليه السلم انّ الله تع انعم على قوم بالمواهب فلم يشكروا فصارت عليهم وبالا وابتلى قوما بالمصائب فصبروا فصارت عليهم نعمة وفيه قال موسى عليه السلم الهي كيف استطاع آدم ان يؤدّي شكر ما اجريت عليه من نعمتك خلقته بيدك واسجدت له ملائكتك واسكنته جنّتك فاوحى الله تع اليه انّ آدم علم انّ ذلك كلّه منّي فذلك شكره وفيه عن مولانا

الصادق عليه السلم انّ الرجل منكم ليشرب الشربة من الماء فيوجب الله له بها الجنّة ثم قال يأخذ الاناء فيضعه على فيه ثم يشرب فينحّيه وهو يشتهيه فيحمد الله ثم يعود فيشرب ثم ينحّيه فيحمد الله ثم ينحّيه فيشرب ثم ينحّيه ويشرب فيحمد الله ثم يعود فيشرب فيحمد الله فيوجب الله له بها الجنّة وروي عن النبيّ صلّى الله عليه وآله قال ينادي يوم القيمة ليقم الحمّادون فتقوم زمرة فينصب لهم لواء فيدخلون الجنّة قيل ومن الحمّادون قال الذين يشكرون الله تع على كلّ حال وفي بعض الروايات الذين يشكرون الله على السرّاء والضرّاء وقال عم الحمد رداء الرحمن واوحى الله تع الى ايّوب عليه السلم انّي رضيت بالشكر مكافاة من اوليائي في كلام طويل واوحى الله عزّ وجلّ الى ابرهيم في صفة الصابرين ان دارهم دار السلام اذا دخلوها الهمهم الشكر وهو خير الكلام وعند الشكر استزيدهم وبالنظر اليّ ازيدهم وروي عن عطاء انّه قال دخلت على عائشة فقلت اخبرينا باعجب ما رايت عن رسول الله صلّى الله عليه وآله فبكت وقالت وايّ شانه لم يكن عجبا انّه اتاني في ليلة فدخل معي في فراشي او قالت في لحافي حتّى مسّ جلده جلدي ثم قال يا ابنة ابي بكر ذريني اتعبّد لربّي قالت قلت انّي احبّ قربك لكنّي اوثر هواك فاذنت له فقام الى قربة ماء فتوضّأ فلم يكثر صبّ الماء ثم قام فصلّى فبكى حتّى سالت دموعه على صدره ثم ركع فبكى ثم سجد فبكى ثم رفع راسه فبكى فلم يزل كذلك يبكي حتّى جاء بلال فآذنه بالصلوة فقلت يا رسول الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما تقدّم من ذنبك وما تأخّر قال افلا اكون عبدا

شکوراً ولم لا افعل ذلک وقد انزل الله تع علی ان فی خلق السموات والارض الایة
وروی انه مرّ بعض الانبیاء بحجر صغیر یخرج منه ماء کثیر فتعجب منه فانطقه الله تع
فقال منذ سمعت قوله تع وقودها النّاس والحجارة فانا ابکی من خوفه فسأله ان یجیره
من النار فاجاره ثم راه بعد مدّة علی مثل ذلک فقال لم تبکی الان فقال ذلک بکاء
الخوف وهذا بکاء الشکر والسرور وقلب العبد کالحجارة او اشدّ قسوة فلا تزول
قسوته الا بالبکاء فی حال الخوف والشکر جمیعاً وروی عن رسول الله صلی الله
علیه وآله الطاعم الشاکر بمنزلة الصائم الصابر وقوله ان للنعم اوابد کاوابد الوحش
فقیدوها بالشکر وفی بعض الروایات ان الشکر قید الموجود وصید المفقود وفی اخری
الشکر قید للنعمة الحاضرة وصید للنعمة الفائتة الی غیر ذلک من الاخبار ولعله
لما ذکره ابن مسعود الشکر نصف الایمان وبالجملة ان للشکر درجة عالیة من درجات
السلوک قلما یتم السلوک بدون الشکر ولذا کان الشکر من صنایع الانبیاء والاولیاء
کما سمعت فی تضاعیف المطالبة السابقة من متی ابی یونس علیه السلم حیث کان یحطب
ویبیعه فی السوق ویشتری بثمنه طعاماً فیطحنه ویعجنه فی نقیر له ثم یاجج ناراً ویوقدها
ثم یجعل العجین فی تلک النار حتی ینضج الخبز ویضعها فی النقیر ویفلقها ویذر علیه
ملحاً ویاخذ لقمة فلما رفعها ووضعها الی فیه قال بسم الله فلما ازدردها قال
الحمد لله ثم یفعل ذلک اخری واخری فکلما یشرب الماء یذکر اسم الله تع فلما
وضعه قال الحمد لله رب العالمین یا رب من ذا الذی انعمت علیه ولیته مثل ما اولیته

قد صحت بدنی وبصری وسمعی وقویتنی حتی ذهبت الی شجر لم اغرسه ولم اهتم
لحفظه جعلته لی رزقاً وبعثت لی من اشتراه منی فاشتریت بثمنه طعاماً لم ازرعه
وسخرت لی النار فانضجته وجعلتنی اکل بشهوة اقوی به علی طاعتک فلک
الحمد وقد ورد ان عیسی روح الله قال یوماً الهی ادلّنی حبیباً من احبائک
فاوحی الله عز وجل الیه ان لنا حبیباً فی مفازة کذا فاذهب الیه فتراه فذهب
الی المفازة فرای فی تلک المفازة امراة قد ذهبت عیناها واستر سلت یداها
ورجلاها وهی تقول الحمد لله علی نعمائه والشکر علی آلائه فلما رای عیسی علیه السلم
منها ذلک دنی منها فسلم علیها فقالت علیک السلام یا روح الله فقال عیسی
یا امة الله من این علمت انی روح الله مع انه لیس لک عین حتی ترانی فقالت من
ارشدک الی فقد اعلمنی انک روح الله قال عیسی علیه السلام بای نعمة من
نعم الله تع تشکر مع انه لیس لک عین ولا ید ولا رجل قالت الحمد لله قد اعطانی
ولی النعم قلباً شاکراً وجسداً صابراً ولساناً ذاکراً وقد اخذ منی کل ما اله
المعصیة ومقتضیها اذ لو کان لی ید لاستعملتها فی المعاصی من ضرب الایتام
لو کان لی عین لنظرت الی الاجانب ولو کان لی رجل لمشیت الی ما لا یصلح لی
الذهاب الیه وبحمد الله قد دفع عنی اسباب المعصیة والتها قال عیسی علیه السلم من
یحفظک ویواظب امرک فی تلک المفازة قالت من خلق سبع سموات والارضین
قال ع هل تمنی شیئاً قالت لی بنت قد تمیل نفسی الیه وارجو من الله عز وجل ان

یوقع هذا عن قلبی فلمّا ذهب عیسی ع وطوی قلیلا من المسافة رای ابن السبع قد
افترس بنته قال عیسی ع ان المراة قد بلغ الی تمنّاه وقد روی ابو العبّاس عن
الاوزاعی عن بعض الحکماء قال خرجت انا وارید الرباط حتی کنت بعریش مصر
اذا انا بمظلّة وفیها رجل قد ذهبت عیناه واسترسلت یداه ورجلاه وهو یقول
لک الحمد سیّدی ومولای اللّهمّ انی احمدک حمدا یوافی محامد خلقک کفضلک
علی سایر خلقک اذ فضّلتنی علی کثیر من خلقک تفضیلا فقلت والله لاسئلنّه
عنه کان منه او سلّمت علیه فردّ علیّ السّلام فقلت رحمک الله انّی اسئلک عن
شیء اتخبرنی ام لا فقال ان کان عندی منه علم اخبرتک به فقلت رحمک الله
علی ایّ فضیلة من فضائله تشکره قال اولیس تری ما قد صنع بی قلت بلی
فقال والله تبارک وتعالی ان صبّ علیّ نارا تحرقنی وامر الجبال فدمّرتنی وامر
البحار فغرقتنی والارض فخسفت بی ما ازددت له الّا شکرا الی اخر الروایة التی
ذکرناها بتمامها فی تضاعیف المطالب السابقة وقد روی من شکر سلمان وابی ذر
وسایر الاصحاب اکثر ممّا سمعت اذ العارفون من السالکین ابصر بطلان الشکر
واعلم بحقیقة النعم ولذا استحقر مولانا امیر المؤمنین علیه السّلم شکره بالنسبة
الی نعم الله عزّ وجلّ فی ابیات لو کنت الف عام فی سجدة لربّی شکر الفضل
لم یقض بالتّمام الف العام شهر والشهر الف یوم والیوم الف حین والحین الف عام
بل قد یمکن دعوی استحالة الشکر علی نعم الله عزّ وجلّ باعتبار ان کلّ ما

نتعاطاه باختیارنا فهو نعمة اخری من نعم الله تعالی علینا اذ جوارحنا وقدرتنا
وارادتنا وداعیتنا وسایر الامور التی هی اسباب حرکتنا ونفس حرکتنا من
خلق الله تعالی ونعمه فکیف نشکر نعمة بنعمة فلا یمکن شکر الشکر الّا بنعمة
اخری فیؤدّی الی ان یکون الشکر محالا فی حقّ الله تعالی وبالجملة ان کلّ ما هو مستند
الی جوارحنا وارادتنا من الافعال والاعمال التی من جملتها الشکر وسایر
العبادات مستندة بالاخرة الی جنابه لانه مولی کلّ نعمة ومعطی کلّ شیء فاذا کان
الشکر من جملة نعمه فکیف یجوز مقابلة نعمه بنعمة نعم وورد ان العلم به شکر وقد روی فیه
انه شکر انما خطر هذا الخاطر لموسی علیه السّلم فرضی الله عزّ وجلّ ذلک شکرا کما
روی ان موسی علیه السّلم قال الهی کیف استطاع ادم ان یؤدّی شکر ما اجریت
علیه من نعمتک خلقته بیدک واسجدت له ملائکتک واسکنته جنّتک فاوحی الله
عزّ وجلّ الیه ان ادم علم ان ذلک کلّه منّی فذلک شکره کما نقله عن جامع الاخبار
وفی روایة اخری قال یا ربّ کیف اشکرک وانا لا استطیع ان اشکرک الّا بنعمة
ثانیة من نعمک وفی روایة ثالثة وشکری لک نعمة اخری توجب علیّ الشکر لک
فاوحی الله تعالی الیه اذا عرفت هذا فقد شکرتنی وورد ایضا اذا عرفت ان النعم منّی
رضیت منک بذلک شکرا وقد خطر هذا الخاطر لداود علیه السّلم ایضا وقد یقال
ان استحالة الشکر لله عزّ وجلّ معلومة بالتقریب السابق لکن کون العلم باستحالة
الشکر شکرا فلا افهم ذلک فان هذا العلم ایضا نعمة منه فکیف صار شکرا وکان

الحاصل يرجع الى من لم يشكر فقد شكر وان قبول الخلعة الثانية من الملك
شكر للخلعة الاولى والفهم قاصر عن هذا لشرفه وتصل الغزالي للاشارة الى
ملامح في ذلك ثم ادرج الى النظر بعين التوحيد المحض وادعى ان هذا النظر يعرفك
قطعا انه الشاكر وانه المشكور وانه المحب وانه المحبوب وان هذا نظر من عرف انه ليس
في الوجود غيره وان كل شيء هالك الا وجهه وان ذلك يصدق في كل حال ازلا وابدا
لان الغير هو الذي يتصور ان يكون له بنفسه قوام ومثل هذا الغير لا وجود له بل هو محال
ان يوجد اذ الموجود المحقق هو القائم بنفسه وما ليس له بنفسه قوام فليس له بنفسه
وجود بل هو قائم بغيره فهو موجود بغيره فان اعتبر ذاته ولم يلتفت الى غيره لم يكن
له وجود البتة وانما الموجود هو القائم بنفسه والقائم بنفسه هو الذي لو قدر عدم
غيره لبقي موجودا فان كان مع قيامه بنفسه يقوم بوجوده وجود غيره فهو قيوم
ولا قيوم الا واحد ولا يتصور ان يكون غير ذلك فاذا ليس في الوجود غير الحي القيوم
وهو الواحد الصمد ثم ذكر بان من نظر الى هذا المقام عرف ان الكل منه مصدره واليه
مرجعه وهو الشاكر وهو المشكور وهو المحب وهو المحبوب ومن هنا نظر حبيب بن
ابي حبيب حيث قرأ انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب ثم قال واعجباه اعطى ثم اثنى
فهو المثني والمثنى عليه ثم جعل ما ذكره الشيخ ابو سعيد الميهني بعد ان قرئ بين يديه
يحبهم ويحبونه ولعمري يحبهم ودعه يحبهم فبحق يحبهم لانه يحب نفسه اشارة الى انه
المحب وانه المحبوب ثم ذكر ان هذه رتبة عالية لا تفهمها الا بمثال على حد عقلك

ثم قال ولا يخفى عليك ان المصنف اذا احب تصنيفه فقد احب نفسه في الصنعة
اذا احب صنعه فقد احب نفسه والوالد اذا احب ولده من حيث انه ولده فقد احب نفسه
وكل ما في الوجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله تعالى وصنعه فان احبه فما احب الا
نفسه واذا لم يحب الا نفسه فهو احب ما احب وهذا كله نظر بعين التوحيد تعبر
الصوفية عن هذه الحالة بفناء النفس اي فني عن نفسه وعن غير الله فلم ير الا
الله تعالى فمن لم يفهم هذا ينكر عليهم يقول كيف فني وطول ظله اربعة اذرع وانه
يأكل في كل يوم ارطالا من الخبز فيضحك عليهم الجهال لجهلهم بمعاني كلماتهم وصرف
قول العارفين بان يكونوا ضحكة للجاهلين والى الاشارة بقوله تعالى ان الذين
اجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون واذا مروا بهم يتغامزون واذا انقلبوا
الى اهلهم انقلبوا فكهين واذا رأوهم قالوا ان هؤلاء لضالون وما ارسلوا
عليهم حافظين ثم بين ان ضحك العارفين عليهم غدا اعظم اذ قال الله تعالى
فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون على الارائك ينظرون انتهى وقد
طال الكلام في ذلك حتى ذكر نظرا آخر وهو نظر من لم يبلغ الى مقام الفناء
عن نفسه فجعله قسمين وطول في بيان القسمين وتقريبه لما رام من المطلب لكن
ما ذكره ليس الا القول بوحدة الوجود وكون الممكنات لحد ذاتها اطوارا و
اظلالا وشؤونا للذات الواجب عز اسمه الذي هو مساوق لحقيقة الوجود المطلق
اي المفهوم العام المنبسط على هياكل الموجود وهذا لا دخل له في التقصي عما

يظهر له من سر المطلب من كون العلم باستحالة الشكر لله عز وجل شكرا وهذا لا يوجب القول بوحدة الوجود وعدم كون الموجودات امورا غير مستقلة بل على هذا التقدير يكون هو الشاكر وهو المشكور وانه المحب وانه المحبوب وهذا الادخل له في كون العلم المذكور شكرا والذي يختلج في ضميري وطلع فكري القاصر في حل ذلك هو انه بعد ان علم بالتقريب المتقدم استحالة الشكر لله عز وجل فينحصر الامر من حيث اللطف بين ان لا يريد من العبد الشكر على الائه ونعمائه وبين ان يرضى بالعلم المذكور شكرا اذ لا يقدر العبد على ازيد من ذلك وهو بالاخرة يرجع بالرضا الى النية فكان العبد يعزم على اداء الشكر لا انه لكنه لا يتيسر ذلك لكون المقدور عليه ايضا نعمة من نعمائه وكما ان نية المؤمن كعمله بل خير من عمله في الاجر والمثوبة كذلك نية اداء الشكر بل في بعضها اداء الشكر وقصده على تقدير الامكان كاف في مقام الرضا عن الاداء فان المولى بلطفه وكرمه يرضى مثل ذلك عن ذلك ولا ضير في ذلك لعموم كرمه ووفور فضله على عباده والاول مما يدفعه الاخبار المتقدمة الدالة على فضيلة الشكر بل في بعضها الامر به فتعين قبول الشكر بما هو شكر في الصورة وان كان في الحقيقة من النعمة وكيف كان وقد صرح به غير واحد من الاعلام بان حقيقة الشكر ينتظم من اصول ثلثة وهي علم وحال وعمل بل في الحقيقة له اصل واحد وهو العلم ويتولد منه اصلان اخوان وذلك لان العلم الذي هو عبارة عن معرفة النعمة من المنعم يورث الحال

الذي هو عبارة عن الفرح الحاصل بانعامه ويورث ذلك العمل الذي هو عبارة عن القيام بما هو مقصود المنعم ومحبوبه ولا باس بالاشارة الى الاصول المذكورة بما يقتضيه المجال حتى يتضح حقيقة الشكر في مجاري المقال فنقول

الاصل الاول العلم وهو عبارة عن الاعتقاد الجازم بنعمة ومنعم ومنعم عليه لكن المنعم توصل النعم الى المنعم عليه بارادة وقصد لكن لا بد في حق الله ان يعرف ان النعم كلها من الله عز وجل لان ذات النعم ووجودها والقدرة على ايصالها والداعية الباعثة عليه كلها من خلقه لا يقدر عليها احد غيره تعالى من العباد وسائط في الايصال والوسائط مسخرون من جهته كالقلم في يد الكاتب اذ ليس له حكم اصلا وانما الحاكم في الخير والشر هو الكاتب والقلم مسخر من جهته والموصل المخبر بتوقيع الكاتب انما يشكر نفس الكاتب ويفرح منه لا القلم والكاغذ وهذه المعرفة كما قيل يرجع الى نفي الشرك في الافعال فمن انعم عليه ملك من الملوك بشيء فان رأى لوزيره ووكيله دخلا في تيسير ذلك وايصاله اليه فهو اشراك به في النعمة فلا يرى النعمة من الملك من كل وجه ومن غيره بوجه (بل منه بوجه) فيتوزع فرحه عليهما فلا يكون موحدا في حق الملك نعم لا ينقض من توحيده في حق الملك وكمال شكره ان يرى النعمة الواصلة اليه بتوقيعه الذي كتبه بقلمه وبالكاغذ الذي كتبه عليه فانه لا يفرح بالقلم والكاغذ ولا يشكرهما لانه لا يثبت لهما دخلا من حيث هما موجودان بانفسهما بل من حيث هما مسخران تحت قدرة الملك وقد يعلم ان الوكيل الموصل

والخازن ايضا مضطران من جهة الملك في الايصال فاذا عرفت ذلك كان نظره الى الخازن الموصل كنظر الى القلم والكاغذ فلا يورث ذلك شركا في توحيده من اضافة النعمة الى الملك واذا تمت هذه المعرفة بكمل معرفته بالله عز وجل وانه المؤثر في الوجود وان جميع الموجودات مسخرون لله ليس للموجودات سوى الله اثر فيعلم ان النعم كلها لله عز وجل وان كانت في ايادي الرجال اذ الرجال وسايط في الايصال مسخرون من جهته فيتم بذلك فرحه فاذا تم فرحه تم عمله كما انه اذا نقص المعرفة نقص الفرح وبنقصه ينقص العمل ايضا

الاصل الثاني

الحال المتولد من اصل العلم والمعرفة وقد عرفت انه عبارة عن الفرح والسرور بالمنعم عليه مع هيئة الخضوع والتواضع الذي هو في نفسه شكر على حياله كالمعرفة ولكن المعتبر في كونه شكرا ان يكون بالمنعم لا بالنعمة ولا بالانعام لانهما خارجان عن ذات المنعم وقد عرفت انه غير الله عز وجل مسخر من جهته كالقلم في يد الكاتب وقد ذكر بعض الافاضل لتوضيح ذلك مثالا وهو انه اذا كان الملك الذي يريد الخروج الى سفر فانعم بفرس على انسان يتصور ان يفرح المنعم عليه بالفرس من ثلثة اوجه احدها ان يفرح بالفرس من حيث انه فرس وانه مال ينتفع به ومركوب يوافق غرضه وانه جواد نفيس وهذا فرح لاحظ له في الملك بل غرضه الفرس فقط ولو وجده في صحراء فاخذه لكان فرحه مثل ذلك الفرح وثانيها ان يفرح به لا من حيث انه فرس بل من حيث انه يستدل به على عناية الملك وشفقته واهتمامه بجانبه حتى لو وجدها

هذا الفرس في صحراء او اعطاه غير الملك لكان لا يفرح به اصلا لاستغنائه عن الفرس اصلا ولاستحقاره له بالاضافة الى مطلوبه من نيل المحل في قلب الملك وثالثها ان يفرح به لتركبه فيخرج في خدمة الملك ويتحمل مشقة السفر لينال بخدمته رتبة القرب منه وربما يرتقي الى درجة الوزارة من حيث انه ليس يقنع بان يكون محله في قلب الملك ان يعطيه فرسا ويعتني به هذا القدر من العناية بل هو طالب لان لا ينعم الملك بشيء من ماله على احد الا بواسطته ثم انه ليس يريد من الوزارة الوزارة ايضا بل يريد مشاهدة الملك والقرب منه حتى لو خير بين القرب منه دون الوزارة وبين الوزارة دون القرب لاختار القرب فهذه ثلاث درجات فالاولى لا يدخل فيها معنى الشكر اصلا لان نظر صاحبها مقصور على الفرس وفرحه بالفرس لا بالمعطي وهذا حال كل من فرح بنعمة من حيث انها لذيذة وموافقة لغرضه وهو بعيد عن معنى الشكر والثانية دخوله في معنى الشكر من حيث انه شكر بالمنعم ولكن لا من حيث ذاته بل من حيث ملاحظة عنايته التي تستحق على الانعام في المستقبل وهذا حال الصالحين الذين يعبدون الله ويشكرونه خوفا من عقابه ورجاء لثوابه وانما الشكر التام في التام في الفرح الثالث وهو ان يكون فرح العبد بنعمة الله تعالى من حيث انه يقدر بها على التوصل الى القرب منه تعالى والنزول في جواره والنظر الى وجهه على الدوام فهذا هو الرتبة العليا واما رتبة ان لا يفرح من الدنيا الا بما هو مزرعة للاخرة ويعينه عليها ولذا كان صنيعة الاخيار والزهاد الاشتغال

بما ينفعهم في الاخرة ويتركون عما ند مشاغل الدنيا ولا يبالون بذلك ويتحرزون
عن مصاحبة غيرهم كيلا تشغلهم عن الاخرة ولا يحبون الدنيا ولا يعتنون بها
مقدار جناح بعوضة الا لاجل الوصول الى منافع الاخرة وثمراتها وكانوا يحزنون
بكل نعمة تلهيهم عن ذكر الله عز وجل وتسدهم عن سبيله لانهم ليسوا يريدون
النعم لكونها لذيذة موافقة للفطرة كما لم يرو صاحب الفرس الفرس لا فرحوا
ومهملي بل من حيث انه يحمله في صحبة الملك حتى تدوم مشاهدته له وقربه
منه وحكي عن الشبلي ان الشكر هو رؤية المنعم لا رؤية النعمة وحكي عن الخواص
ان شكر العامة على المطعم والملبس والمشرب وشكر الخاصة على واردات القلوب
وهذه رتبة لا ينالها كل من كان فرحه بلذة البطن والفرج ومدركات الحواس
من الالوان والاصوات والاصوات ومن كان همته ذلك ولا ينال لذة القلب اذ
هو في حال الصحة لا يلتذ الا بذكر الله تعالى لكمال لذته وفرط شغفه بهذا
الاسم الشريف **الاصل الثالث** العمل المتولد من الفرح
الحاصل من العلم ومعرفة المنعم ولكن هذا العمل يتعلق باللسان وبالجنان و
بالجوارح اما باللسان فاظهار الشكر لله عز وجل بالتسبيحات والتحميدات الدالة
عليه والشكر باللسان هو اظهار افراد الشكر واشيع افراده وروي ان وفدا
قدموا على عمر بن عبد العزيز فقام شاب يتكلم فقال عمر الكبر الكبر
فقال يا امير المؤمنين لو كان الامر بالسن لكان في المسلمين من هو اسن منك

فقال تكلم فقال لسنا وفد الرغبة ولا وفد الرهبة واما الرغبة فقد اوصلها
الينا فضلك واما الرهبة فقد امننا منها عدلك وانما نحن وفد الشكر جئنا
نشكرك باللسان وننصرف واما بالقلب والجنان فقصد الخير والاذعان بان
ما يوجد من النعم كلها من المنعم الحقيقي ولذا ورد من تواضع لغني ذهب ثلثا
دينه حتى قال ابو علي الدقاق ان المراد لسانه وجوارحه فمن تواضع لغني لطلبا
وجوارحه ذهب ثلثا دينه فان تواضع له بقلبه ذهب دينه كله فلا بد للمقبل ان
يخلو عما سوى الله ويشتغل بذكر الله تعالى والشكر له لاعطائه واما بالجوارح فاستعمال
كل واحد من الجوارح التي هي من اعظم نعم الاله فيما خلق لاجله كالعين حيث
خلقت لك لتهتدي بها في الظلمات وتستعين بها في الحاجات وتنظر بها في
عجائب ملكوت السموات وتتبصر بها فيها من الايات وتلاحظ القران والادعية و
الزيارات وغيرها من اثارها التي تعد من الطاعات لا ان تنظر بها الى محرم او
الى صورة حسنة بالشهوة او الى مسلم بعين الاحتقار وغير ذلك من المحرمات
وكالاذن حيث خلق لك لتسمع بها كلام الله سبحانه وسنة رسوله وحكم
اوليائه عليهم السلام وتتوصل بالاستفادة بها الى الملك المقيم والنعيم
الدائم لا ان تصغي الى البدعة او الغيبة او الفحش او الخوض في الباطل او ذكر
مساوي الناس او غيرها وكاليد حيث خلقت لاجل وضعها للدعاء وبسطها
للاحسان والعطية وكتابة احكام الله وفضائل اوليائه وتاديب المغرور

يعذب بها المفجور وغيرها الا ان تضرب بها مسلماً او تاخذ بها ما لا حرام او تكتب بها
على قتل مسلم او ضربه او حبسه وغيرها مما هو بهذه المثابة وكالرجل حيث
خلقت لان تمشي بها الى المساجد والى المشاهد وتقوم بها للعبادة والزيارة
وان تسعى بها في حوائج المسلمين او الى المكتب للتعليم وغيرها الا ان تمشي بها
الى حرام وان تمشي بها الى باب سلطان وقد قيل كما هو الواضح ان المشي الى السلاطين
الظلمة من غير ضرورة او ارهاق معصية فانه تواضع لهم واكرام لهم وقد امر الله
بالاعراض عنهم وهو تكثير لسوادهم واعانة لهم على ظلمهم وان كان ذلك بسبب
من طلب ما لهم فهو سعي الى حرام وقد قال النبي صلى الله عليه واله من تواضع لغني
ذهب ثلثا دينه هذا في صالح فما ظنك بالغني الظالم وكالبطن حيث خلقت
لان تاكل حلالاً لا بيناً وتجعله فيه يوم مرة او مرتين حتى يصير بدل ما يتحلل و
تحفظك عن الانهدام وتقدر على عبادة رب العالمين كما ورد عن النبي صلى الله
عليه واله كفى ابن ادم لقيمات يقمن ظهره ولكن لابد في مرة او مرتين وان تقتصر على
دون الشبع فان الشبع يقسي القلب ويفسد الذهن ويبطل الحس ويثقل الاعضاء
عن العبادة والعلم ويقوي الشهوات وينصر جنود الشيطان والشبع من الحلال مبدء
كل شر فكيف من الحرام الا ان تدخل فيه الحرام والشبهة كاموال الظلمة اذ الطاعة
في هذه الحالة ليست الا مجرد الكالة لا العبادة ولهذا قيل ان العبادة والعلم
مع اكل الحرام كالبناء على السرقين وبالجملة ان شكر الجوارح ان تستعملها فيما خلقت

لاجله لا فيما منع من استعمالها فيه من موارد المعاصي واعلم ايها السالك
كيف يصح لك ان تعصي الله بجوارحك فهي نعمة من الله عز وجل عليك وامانة
لديك فاستعانتك بنعمة الله تع على معاصيه غاية الكفران وخيانتك في
امانة اودعكها الله تع غاية الطغيان مضافاً الى ان جميع جوارحك كافة
اعضائك تشهد عليك في عرصات القيمة بلسان ذلق يفضحك به على ملاء
الخلق كما قال الله تبارك وتعالى اليوم نختم على افواههم وتكلمنا ايديهم
وتشهد ارجلهم بما كانوا يكسبون وقال يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم
وارجلهم بما كانوا يعملون وكيف كان فالشكر طاعة الملك العلام والشكوى
معصيته له فكل ما ورد عليك من الواردات سواء كان من المحبوبات والمكروهات
التي كلها واحد منها نعمة من نعم الله فلابد لك ان تشكر الله ولا تشكو الى
عباده اذ البث والشكوى ذلة ومهانة واظهار الذلة للعبد مع كونه عبد
مثله ذلة قبيحة وقد قال الله تبارك وتع ان الذين تعبدون من دون الله
لا يملكون لكم رزقاً فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له و
قال الله تع ان الذين تدعون من دون الله عباد امثالكم فان كنت لا
تصبر بورود المكروهات فلابد لك من البث واظهار الشكوى فالاحرى بل ان
يكون شكواك الى الله تع ولانه المبلي والقادر على ازالة البلاء وذلك العبد
لمولاه ان لم نقل بكونه عزاً لا يكون ذلاً على انك لو علمت ان الشكر على المكروهات

مما يوجب الحيوة الابدية لا ترضى نفسك ان تشكو الى مولاك فضلا الى عبادة
وقد ذكر بعض افاضل الفلاسفة ان الانسان معجون مركب من الروحين
حيوانى فان وملكى باق فالحكمة فى التعجين والتركيب ان الروح الملكى غير مستحيل
ولا نام ولا متغذ وانما قصاراه التسبيح والتقديس فهو بمثابة النفس القدسى
للحيوان ولذلك ليس للملك ترقٍ من مقام معلوم والروح الحيوانى مستحيل متغذ
نام قابل للتحول والانتقال الا انه اذا مات مات فلم يبق منه شئ فجعل الله لانسان
جامعا للروحين ليتبع روحه الملكى لروحه الحيوانى فى التمكن وقبول الفنا الذى
يعبر عنه بالموت ليصير روحه الحيوانى كائنا مستحيلا قابلا للفنا وينطبع روحه
بطبع روحه الملكى ليصير عارفا بالله مسبحا. فقد سأله كالملئكة باقيا بعد الموت
فخاصية الروح الملكى ان يسبح الله ويقدسه ويتغذى بذكر الله وطاعته والشوق
الى لقائه الكريم فيقوى فيه وجه الالهى ويتجوهر ولاجل ذلك يزداد جهته الالهية
ويتجوهر ويحصل له نوع من الفناء عن وجوده والبقاء بوجود ربه فهو فى كل انتقال بنشاة وتطور
بطور بمثابة سبق ذاق الموت والبعث فكانه مات عن نشاة ثم بعث الى ربه فى نشاة اخرى
واحياه الله بنور ربه كما قال تعالى افمن كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشى
به فى الناس كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها فهذا الموت الذى يتحى به روح
الانسان الاحياء بنور الله انما استفاد من جهة النفس الحيوانية التى هى ذائقة
الموت على وجه المذكور ولذلك عقبه بقوله ونبلوكم بالشر والخير فتنة لكم اى

نبلوكم بما فيهما من موت النفس وحياة الروح فالاول كالمكروهات من الخوف والجوع
ونقص من الاموال والانفس والثمرات وساير ما يسمونه شرا وفيهما موت النفس و
حيوة القلب والثانى كالمحبوبات التى يسمونه خيرا وهى الشهوات من النساء و
البنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام
والحرث وفيها حيوة النفس وموت القلب ففى كلتا الحالتين ابتلاء فمن صبر على موت
النفس بالمكروهات فله البشارة بحيوة القلب باطمينان النفس فلها استحقاق
الرجوع الى ربها بجذبة ارجعى الى ربك باللطف والكرامة كما قال وانا اليه راجعون
وبالجملة ان السالك لا ينبغى له ترك الشكر بعد ما عرفت من حقيقته وفوائده
وثمراته مع انها راجعة الى الشاكر وعائدة اليه ولا بد له ان يتقرب الى المشكور بشكره
وهو لا يمكن الا بطريق ورد به الشرع لان الانبياء عليهم السلم بعثوا لدعوة الخلق
بكمال التوحيد لكن بينهم وبين الوصول اليه مسافة بعيدة وعقبات شديدة
وانما الشرع كله تعريف طريق السلوك بتلك المسافة وقطع تلك العقبات و
عند ذلك يكون النظر عن مشاهدة اخرى ومقام اخر فيظهر من ذلك المقام و
بالنسبة الى تلك المشاهدة الشكر والشاكر والمشكور ويتضح المطلب بذكر مثال
فى هذا الباب وهو ان ملكا من الملوك ارسل الى عبد قد بعد منه مركوبا وملبوسا
ونقدا لاجل زاده فى الطريق حتى يقطع به مسافة بعده ويقرب من حضرة الملك
ثم تكون له حالتان احدهما ان يكون قصده من وصول العبد الى حضرته ان يقوم

بعض مهمّاته ويكون له عناية فی خدمته والثانية ان لا يكون للملك حظ فی العبد ولا حاجة به اليه بل حضوره لا يزيد فی ملكه لانه لا يقوى على القيام بخدمته لغنى فيه غناء وغيبته لا ينقص من ملكه فيكون قصده من الانعام عليه المركوب والزاد ان يحظى العبد بالقرب منه وينال سعادة حضرته لينتفع هو فی نفسه لا ينتفع الملك به وبانتفاعه غناء فمنزلة العباد من الله تعالى فی المنزلة الثانية لا فی المنزلة الاولى فان الاولى محال على الله تعالى وفی الحالة الاولى لا يكون العبد شاكرا بمجرد الركوب والوصول الى حضرته ما لم يقم بخدمته التى ارادها الملك منه واما فی الحالة الثانية فلا يحتاج الى الخدمة اصلا ومن جميع ما ذكرناه ظهر لك حقيقة الشكر وفوائدها واياك وترك الشكر واظهار الكفر الذی هو خلاف الشكر وانظر حال ما خلقه الله عزّ وجلّ من الموجودات وما معك من الجوارح والاعضاء فان كلها نعم جليلة لا ينبغی للسالك العارف استحقارها وعدم الاعتناء بشانها الا ترى ان الله تعالى يقسم فی كتابه بالتين والزيتون وامثالهما وليس الا لعظم شانهما وجلالة قدرهما بل العرفاء فی مقام اداء الشكر قد بلغوا ما بلغوا حتى يعدون رمى البصاق الى جهة القبلة ظلما وكفرا لنعمة الله تعالى بوضع القبلة التى بوضعها كمال عبادة العباد وقد ذكر انك اذا لبست خفك فابتدات باليسرى فقد ظلمت لان الخف وقاية للرجل فللرجل فيه حظ والبداية فی الحظوظ ينبغی ان تكون بالاشرف فهو العدل والوفاء بالحكمة ونقيضه ظلم وكفران لنعمة الرجل والخف وهذا

وهذا عند العارفين كبيرة وان سماه الفقيه مكروها حتى ان بعضهم كان قد جمع اكرارا من الحنطة وكان يتصدق بها فسئل عن سببه فقال لبست المداس مرة فابتدات بالرجل اليسرى سهوا فاريد ان اكفره بالصدقة وانظر حال هذه الطائفة ومن قال فی حقهم وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللّٰهَ عَلٰى حَرْفٍ فَاِنْ اَصَابَهٗ خَيْرٌ اطْمَاَنَّ بِهٖ وَاِنْ اَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلٰى وَجْهِهٖ ومن كان هذا حاله فشكره غير نافع لحاله اللهم اجعلنا من الشاكرين بحق محمد وآله الطاهرين

ومنها الصدق

وهو درجة من درجات السلوك بها ينال السالك ما يريد كما قال النبی صلى الله عليه وآله ان الصدق يهدی الى البر والبر يهدی الى الجنة وان الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقا وان الكذب يهدی الى الفجور والفجور يهدی الى النار وان الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذابا وروی ان لقمان الحكيم بلغ عمره ثلث الاف وخمسمائة عام سنة وقد قبل السبيل عبده آل فلان قال بلى فقيل ما بلغ بك ما نرى قال صدق الحديث واداء الامانة وترك ما لا يعنينی وقد وصف الله الانبياء به فی معرض المدح والثناء فقال وَاذْكُرْ فِی الْكِتَابِ اِبْرٰهِيْمَ اِنَّهٗ كَانَ صِدِّيْقًا نَبِيًّا وقال وَاذْكُرْ فِی الْكِتَابِ اِسْمٰعِيْلَ اِنَّهٗ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُوْلًا نَبِيًّا وقال تعالى وَاذْكُرْ فِی الْكِتَابِ اِدْرِيْسَ اِنَّهٗ كَانَ صِدِّيْقًا نَبِيًّا وقد امر فی الكتاب بالكون مع الصادقين قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين وقد ورد فی

الاخبار مدح الصدق وذم الكذب بما لا يرضى العاقل بترك محافظة الاول و
الاتصاف بالثاني كالمروي عن ابي عبد الله عليه السلم من صدق لسانه زكى عمله
ومن حسنت نيته زيد في رزقه ومن حسن بره باهل بيته زيد في عمره وفي الكافي لا
تنظروا الى طول ركوع الرجل وسجوده فان ذلك شيء اعتاده فلو تركه استوحش
لذلك ولكن انظروا الى صدق حديثه واداء امانته وفي مجالس الصدوق عن المفضل
بن عمر قال قلت لابي عبد الله عليه السلم بم يعرف الناجي قال من كان فعله لقوله موافقا فهو
ناج ومن لم يكن فعله لقوله موافقا فانما ذلك مستودع وعن الكافي عن ابي عبد الله عليه السلم
قال انا لنحب من كان عاقلا فهما فقيها حليما مداريا صبورا صدوقا وفيا ان الله
عز وجل خص الانبياء بمكارم الاخلاق فمن كانت فيه فليحمد الله على ذلك ومن لم
يكن فيه فليتضرع الى الله عز وجل وليسئله قال قلت جعلت فداك وماهن قال هن
الورع والقناعة والصبر والشكر والحلم والحياء والسخاوة والشجاعة والغيرة و
البر والصدق الحديث واداء الامانة وعن ابن عباس اربع من كن فيه فقد ربح
الصدق والحياء وحسن الخلق والشكر وقال بشر بن الحارث من عامل الله بالصدق
استوحش من الناس وقال ابو سليمان اجعل الصدق مطيتك والحق سيفك و
الله تعالى غاية طلبتك وعن ابي عبد الله الرملي قال رايت منصور الدينوري في منامي
فقلت له ما فعل الله بك قال غفر لي ورحمني واعطاني ما لم املّ فقلت له احسن
ما توجه العبد الى الله تعالى قال الصدق واقبح ما توجه به الكذب وعن علي

السلم قال وجدنا دين الله تعالى مبنيا على ثلثة اركان الحق والصدق والعدل
فالحق على الجوارح والعدل على القلوب والصدق على العقول وروي انه اوحى الله تعالى
الى داود عليه السلم يا داود من صدقني في سريرته صدقته عند المخلوقين في علانيته
وصاح رجل في مجلس الشبلي ورمى نفسه في دجلة فقال الشبلي ان كان صادقا فالله تعالى
ينجيه كما انجى موسى عليه السلام وان كان كاذبا فالله تعالى يغرقه كما اغرق فرعون وعن وهب
ابن منبه قال وجدت في حاشية التورية اثنين وعشرين حرفا كان علماء بني اسرائيل
يجتمعون بها ويقرؤنها ويتدارسونها لا كنز انفع من العلم ولا مال اربح من الحلم
ولا حسب اوضع من الغضب ولا قرين ازين من العمل ولا رفيق اشين من الجهل ولا
اعز من التقوى ولا داء اوضع من الخرق ولا رسول اعدل من الحق ولا دليل انصح من
الصدق ولا فقر اذل من الطمع ولا غنى اشقى من الجمع ولا حياة اطيب من الصحة ولا
معيشة اهنى من العفة ولا عبادة احسن من الخشوع ولا زهد خير من القنوع ولا حارس
احفظ من الصمت ولا غائب اقرب من الموت وقال ابو بكر الوراق احفظ الصدق فيما بينك
وبين الله تعالى والرفق فيما بينك وبين الخلق وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه و اله
بعد ان سئل عن الكمال قال قول الحق والعمل بالصدق وفي جامع الاخبار عن عبد
الرحمن عن نعمان عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه واله المؤمن
اذا كذب من غير عذر لعنه سبعون الف ملك وخرج من قلبه نتن حتى يبلغ
العرش وكتب الله عليه بتلك الكذبة سبعين زنية اهونها كمن زنى مع امه وفيه

مولينا الصادق عليه السلام الكذب مذموم الا في امرين دفع شر الظلمة واصلاح ذات
البين وفيه قال موسى عليه السلام يا رب اي عبادك خير عملا قال من لا يكذب لسانه ولا
يفجر قلبه ولا يزني فرجه وفيه عن رسول الله صلى الله عليه وآله قيل له انه يكون المؤمن
جبانا قال نعم قيل ويكون بخيلا قال نعم قيل ويكون كذابا قال لا وفيه انه قال الامام الزكي
العسكري عليه السلام جعلت الخبائث كلها في بيت وجعل مفتاحها الكذب وبالجملة ان
الصدق مفتاح كل خير واساس كل بركة وان النجاة منه وقد حكي عن ابي علي عمر انه
قال ماتت امي وتركت لي دارا فبعتها بخمسين دينارا وعزمت زيارة بيت الله وذهبت
الى ان وصلت بالبابل فاذن برجل قال كم دينارا عندك قلت خمسين قال اين خليته
قال في صرة مشدودة في حزني قال اعطني فاعطيته فاخذه من يدي وعدّه فوجده مطابقا
لما قلت فرده في الصرة مع ما فيها من الدنانير قلت لم ذلك قال منعني صدقك ثم اعلم ايها
السالك ان الصدق سلّم للعروج ومكمل للوجود واجل آلة وسببا في جميع
الافعال والاعمال واجتنب عن الكذب الذي هو الداء العضال ولا تقتصر انه مختص
بل يعتبر ايضا في النية والارادة التي مرجعها الى الاخلاص وهو ان لا يكون له باعث
في الحركات والسكنات الا الله تعالى فان مازجه شيء من حظوظ النفس بطل صدق النية
ويجوز ان يسمى صاحبه كاذبا وكذلك في العزم الذي عبارة عن التمام والقوة فان
الانسان قد يقدم العزم على العمل فيقول في نفسه ان رزقني الله مالا تصدقت بجميعه
او بشطره وان لقيت عدوا في سبيل الله قاتلته وان اعطاني الله تعالى ولاية عدلت

فيها ولم اعص الله تعالى بظلم وميل الى خلق فهذه العزيمة قد يصادفها من نفسه
وهي عزيمة جازمة صادقة وقد يكون في عزمه نوع ميل وتردد وضعف يضاد الصدق
في العزيمة وكذلك في الوفاء بالعزم فان النفس قد تسخو بالعزم في الحال اذ لا مشقة
في العزم والوعد والمؤنة فيه خفيفة فاذا حقت الحقائق وحصل التمكن وهاجت
الشهوات انحلت العزيمة وغلبت الشهوات ولم يتفق الوفاء بالعزم وهذا ايضا يضاد الصدق
فيه ولذلك قال الله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وكذلك في الاعمال
بان يكون اعماله الظاهرة والهيئة العارضة له مطابقة لما هو مكنون في باطنه كما
اذا قام في الصلوة على هيئة الخشوع ولكن تلك الهيئة نشات مما رسخت في قلبه فكانت
تلك الهيئة مطابقة لما في باطنه فهذا العمل صادق وقد يكون على تلك الهيئة
في الظاهر ولكن قلبه غافل عن ذلك فمن ينظر اليه يراه قائما بين يدي الله تعالى على
هيئة الخشوع وهو في الباطن قائم في التيه او في السوق بين يدي شهوة من شهواته
وكذلك قد يمشي وكذلك قد يمشي الرجل على هيئة السكون والوقار وليس باطنه
موصوفا بذلك الوقار فهذا عمل غير صادق وهو في عمله كاذب والنجاة عن هذا الداء
بتسوية السريرة والعلانية والاعمال والافعال بان يكون باطنه مثل ظاهره او خيرا
من ظاهره ولعله لذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله اللهم اجعل سريرتي خيرا من
علانيتي واجعل علانيتي صالحة حكي عن عطية بن عبد الغافر قال اذا وافقت سريرة
المؤمن علانيته باهى الله به الملئكة يقول هذا عبدي حقا وحكي ان زيد الحارث

قال اذا استوت سريرة العبد وعلانيته فذلك النصف وان كانت سريرته افضل
من علانيته فذلك الفضل وان كانت علانيته افضل من سريرته فذلك الجور
وقد قيل في ذلك ابيات اذا السر والاعلان في المؤمن استوى فقد عز في الدارين
واستوجب الثنا فان خالف الاعلان سرا فما له على سعيه فضل سوى الكد والعنا
كما خالص الدينار في السوق نافق ومغشوشه المردود لا يقتضي المنا ولعله لذا
اختار بعضهم تشويش الظاهر ولبس ثياب الاشرار كيلا يظن به الخير بسبب ظاهره
فيكون كاذبا في دلالة الظاهر على الباطن فاذا تخالف الظاهر للباطن ان كانت
عن قصد سميت رياء ويفوت بها الاخلاص وان كانت عن غير قصد فيفوت بها الصدق
قال معوية بن قرة من يدلني على بكاء بالليل بسام بالنهار وكيف كان فاعلى
درجات الصدق واعزها الصدق في مقامات الدين ومدارج سنن سيد المرسلين
كالصدق في الخوف والرجاء والتعظيم والزهد والرضا والتوكل والحب وسائر
هذه الامور فان هذه الامور كما قيل لها مباد ينطلق الاسم بظهورها ثم لها
غايات وحقايق والصادق المحقق من نال حقيقتها واذا غلب الشيء وانمت
حقيقته يسمى صاحبه صادقا فيه مثلا ما من عبد يؤمن بالله واليوم الاخر
وهو خائف من الله تعالى خوفا ينطلق عليه الاسم ولكنه خوف غير صادق اي غير
بالغ درجة الحقيقة كما هو حال لغالب الناس من العوام وبعض الخواص واما الموحد
واهل الايقان من الخواص لا سيما الانبياء والاولياء منهم فقد بلغوا في مراتب

الخوف الى الغاية وصعدوا في ذلك الى النهاية كما عرفت في المطالب السابقة
مما نقلنا من الرواية الدالة على ان مولنا امير المؤمنين عليه السلم اذا
اخذ الوضوء يتغير وجهه من خيفة وكانت فاطمة عليها السلم تنحج في الصلوة
من خيفة الله تعالى وكان الحسن عليه السلم اذا فرغ من وضوئه تغير لونه فقيل له
في ذلك فقال حق على من اراد ان يدخل على ذي العرش ان يتغير لونه ومثل
ذلك عن مولنا زين العابدين عليه السلم ونظير هذا الخوف البالغ الى الغاية
خوف من خاف سلطانا او قاطع طريقا في سفره حيث تراه كيف يصفر لونه وترتعد
فرائصه ويتنغص عليه عيشه ويتعذر عليه اكله ونومه وينقسم عليه فكره حتى
لا ينتفع باهله وولده وقد وصف الله تبارك وتعالى في حق المؤمنين
بانهم اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم اياته زادتهم ايمانا وبالجملة
فهذا حال الصدق في الخوف وكذبه وهكذا القياس في غيرها من الامور المذكورة
ولكن قد يكون للعبد صدق في بعض الامور المذكورة دون بعض واما اذا كان
صادقا في الجميع فهو المسمى بالصديق وحكى عن سعد بن معاذ قال ثلثة انا فيها
قوي وفيما سواهن ضعيف ما صليت صلوة منذ اسلمت فحدثت نفسي حتى اذا
فرغ منها ولا شيعت جنازة فحدثت نفسي بغير ما هي قائلة وما هو مقول لها حتى
يفرغ من دفنها وما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول قولا الا علمت
انه حق وقد قال ابو بكر الوراق ان الصدق ثلثة صدق في التوحيد وصدق الطاعة

وصدق المعرفة فصدق التوحيد لعامة المؤمنين قال الله تعالى والذين آمنوا بالله ورسله اولئك هم الصديقون وصدق الطاعة لاهل العلم والورع وصدق المعرفة لاهل الولاية الذين هم اوتاد الارض وهؤلاء انبائي ما ذكرناه من تخصيص مواضع الصدق وتحاله في الامور المذكورة اللهم اجعلنا من الصديقين بحق انبيائك المرسلين وعبادك الصالحين برحمتك يا ارحم الراحمين **ومنها** حسن الظن بالله تعالى وهو من جملة احوال السالكين ومقامات الطالبين وبه ينال السالك ما يريد في سلوكه ولذا مدح في الشريعة من الضعف بذلك فقد قال الله تبارك وتعالى في كتابه فاما من اوتي كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابيه اني ظننت اني ملاق حسابيه فهو في عيشة راضية في جنة عالية وقال الله تعالى الذين يظنون انهم ملاقوا الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين وفي جامع الاخبار عن مولانا ابي جعفر عليه السلام قال وجدنا في كتاب علي بن ابي طالب عليه الصلوة والسلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال وهو على منبره والله الذي لا اله الا هو ما اعطي مؤمن من خير الدنيا والآخرة الا بحسن ظنه بالله ورجائه وحسن خلقه والكف عن اغتياب المؤمنين والله الذي لا اله الا هو لا يعذب الله مؤمنا بعد التوبة والاستغفار الا بسوء ظنه بالله وتقصير من رجائه لله وسوء خلقه واغتيابه للمؤمنين والله الذي لا اله الا هو

لا يحسن ظن عبد مؤمن بالله الا كان الله عند ظن عبده المؤمن لان الله كريم بيده الخيرات يستحيي ان يكون عبده المؤمن قد احسن به الظن والرجاء ثم يخلف ظنه ورجاءه له فاحسنوا بالله الظن وارغبوا اليه وفيه عنه عليه السلام قال ليس من عبد يظن بالله خيرا الا كان عند ظنه ولا يظن سوء الا كان عند ظنه به وذلك قوله عز وجل وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم ارديكم فاصبحتم من الخاسرين وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا يموتن احدكم الا وهو يحسن الظن بالله فان حسن الظن بالله ثمن الجنة وروي عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان في زمن موسى بن عمران رجلان في الحبس فاخرجا فاما احدهما فسمن وغلظ واما الآخر فنحل فصار مثل الهدبة فقال موسى للسمين ما الذي ارى بك من حسن الحال في بدنك قال حسن الظن بالله عز وجل وقال موسى للآخر ما الذي ارى بك من النحول والضعف في بدنك قال الخوف من الله تعالى قال فرفع موسى عليه السلام يده الى الله وقال يا رب قد سمعت مقالتهما فاعلمني ايهما افضل فاوحى الله تعالى اليه صاحب حسن الظن بي وعن ثواب الاعمال عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا كان يوم القيمة جيء بعبد فيؤمر به الى النار فيلتفت فيقول الله جل جلاله ردوه فلما اتي به قال له عبدي لم التفت فيقول يا رب ما كان ظني بك هذا فيقول الله عز وجل وما كان ظنك بي قال كان ظني بك ان تغفر لي وتسكنني جنتك فيقول الله عز وجل يا ملائكتي وعزتي وجلالي وآلائي وارتفاع مكاني ما ظن بي هذا ساعة من خير قط ولو ظن بي ساعة من خير ما

ودعته بالنار اجزوا كذب وادخلوه الجنة وعن العيون عن الرضا عليه السلم
في حديث طويل قال وقال عم احسن ظنك بالله فان الله عز وجل يقول انا
عند ظن عبدي المؤمن بي ان خيرا فخيرا وان شرا فشرا الحديث وعن مصباح الشريعة
اوحى الله تبارك وتعالى الى داود عليه السلم ذكر عبادي الائي ونعمائي فانهم لم يروا
مني الا الحسن الجميل لئلا يظنوا بي في الباقي الا مثل الذي سلف منهم اليهم وحسن
الظن يدعو الى حسن العبادة والمغرور يتمادى في المعصية ويتمنى المغفرة ولا يكون
بحسن حلول ظن في خلق الله الا المطيع له يرجو ثوابه ويخاف عقابه قال رسول الله
صلى الله عليه واله يحكي عن ربه قال انا عند حسن ظن عبدي يا محمد فمن زاغ عن وفاء
حقيقة موجبات ظنه بربه فقد اعظم الحجة على نفسه فكان من المخدوعين
في اثر هواه وقال صه اذا دعوت الله فظن حاجتك بالباب الى غير ذلك من
الاخبار واذا كان حسن الظن بالله عز وجل موجبا للنجاة ومسقطا للمآل
من الدركات فما ظنك بايجابه للتدرج الى مدارج السلوك والترقي الى درجات
الحدود واياك ان تعلق حسن ظنك بعبادة العباد فان حسن العبادة لابناء
الزمان مصائد الشيطان ومغالبة ولذا قيل ان في زماننا هذا من احسن الظن
بابناء الزمان اوقع نفسه في التلف والخسران وقال بعض العلماء عاملت الناس
ستين سنة بسوء الظن فما رابت الاخرا وقد قيل في النظم لا تترك الحزم في
شيء تحاوله فان سلمت فما بالحزم من باس والعجز ذل وما بالحزم من ضرر

واحزم الحزم سوء الظن بالناس وقد ترى حكاية كتابه فيلسوف الى من في درجته
حيث كتب اليه بسم الله الرحمن الرحيم استوحش من الاخوان له وفرط من
قصر في طلبهم واشد تفريطا من وجد واحدا منهم فضيعه بعد وجدانه اياه
ولوجدان الكبريت الاحمر ايسر من وجدان اخ او صديق موافق واني
لفي طلبهم منذ خمسين سنة فما ظفرت الا بنصف اخ فتمرد علي فتغلب وتقلب
وعن مولينا الصادق عليه السلم انه قال لبعض اصحابه اقل من معرفة الناس
وانكر من عرفت منهم وان كان لك مائة صديق فاطرح تسعة وتسعين وكن
من الواحد على حذر وقد روي عن مولانا امير المؤمنين عليه الصلوة والسلام
انه قال ياتي على الناس زمان تكون العافية فيه عشرة اجزاء تسعة منها في اعتزال
الناس وواحد في الصمت ومن هذه الجهة كان جملة من السالكين في سلوكهم
معتزلون عن الناس ويفرقون عن العوام والخواص كيلا يرضخ طهارة اذيالهم
بقذارة مصاحبتهم ويجذب الطبع ويسارق من الاخلاق الردية والاعمال
الخبيثة من جلساء السوء اذ المخالطة مع الاخيار يوجب سقوط السالك عن
درجة العبادة والتفكر والاستيناس بمناجاة الله والاشتغال باستكشاف
اسرار الله في امر الدنيا والاخرة وملكوت السموات والارض فضلا عن مخالطة
الاشرار ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه واله في ابتداء امره يتبتل
في جبل حراء ويتعزل اليه حتى قوي فيه نور النبوة فكان الخلق لا يحجبونه عن الله

فكان بذلك مع الخلق وبقلبه مقبلا على الله ولا يبعد ان تنتهي درجة بعض
الاولياء اليه فقد نقل عن الجنيد انه قال انا اكلم الله منذ ثلاثين سنة و
الناس يظنون اني اكلمهم وهذا انما يتيسر للمستغرق بحب الله استغراقا لا يبقي
لغيره فيه متسع وذلك غير منكر وقد قيل للحسن يا ابا سعيد ههنا رجل لم
نره قط جالسا الا وحده خلف سارية فقال الحسن اذا رايتموه فاخبروني به فنظروا
ذات يوم فقالوا للحسن هذا الرجل اخبرناك به واشاروا اليه فمضى اليه الحسن وقال له
يا عبد الله اراك قد حببت اليك العزلة فما يمنعك من مجالسة الناس فقال امر
شغلني عن الناس قال فما يمنعك ان تاتي هذا الرجل الذي يقال له الحسن فتجلس اليه
فقال امر شغلني عن الناس وعن الحسن فقال له الحسن وما ذاك الشغل يرحمك الله فقال
اني اصبح وامسي بين نعمة وذنب فرايت اشغل نفسي بشكر الله تعالى على النعمة والاستغفار
من الذنب فقال له الحسن انت يا عبد الله افقه عندي من الحسن الزم ما انت عليه
وروي عن بعض الصالحين انه قال بينا اسير في بعض بلاد الشام اذا انا بعابد
خارج من بعض تلك الجبال فلما نظر الي تنحى الى شجرة وتستر بها فقلت سبحان الله
تبخل علي بالنظر اليك فقال يا هذا اني اقمت في هذا الجبل دهرا طويلا اعالج
قلبي في الصبر على الدنيا واهلها وطال في ذلك تعبي وفني فيه عمري فسالت الله
ان لا يجعل حظي من ايامي في مجاهدة قلبي فسكنه الله عن الاضطراب والفه الوحدة
والانفراد فلما نظرت اليك خفت ان اقع في الامر الاول فاليك عني فاني اعوذ

الشرك برب العالمين وحبيب القانتين ثم صاح واغماه من طول المكث في الدنيا
ثم حول وجهه عني ثم نفض يديه وقال اليك عني يا دنيا لغيري فغري واهلك
فغري ثم قال سبحان من اذاق قلوب العارفين من لذة الخدمة وحلاوة الانقطاع
اليه ما الهى قلوبهم عن ذكر الجنان وبالجملة ان الاعتزال والانفراد عن الناس
انما هو لاجل ما هو في المخالطة من مسارقة الطبع من الاخلاق الرديئة والافعال
الخبيثة من جلساء السوء واذا كان هذا شان المخالطة فما ظنك بحسن الظن بالخلق
ان كان مع العبادة اذ لا وقع لعبادة عابد الا اذا علم ان عبادته كانت عن قلب
يائس من الناس وقد قيل ان اعرابيا دخل مسجدا فراى رجلا يصلي بالخشوع والخضوع
فاعجبه ذلك فقال له نعم ما تصلي قال وانا صائم فان صلوة الصائم تضعف صلوة
المفطر فقال له الاعرابي تفضل واحفظ ناقتي هذه فان لي حاجة حتى اقضيها فخرج
لحاجته فركب المصلي ناقته وخرج فلما قضى الاعرابي حاجته ورجع فلم ير الرجل
ولا الناقة وطلبه فلم يقدر عليه فخرج وهو يقول يصلي فاعجبني وصام فراق
نيتي اللصوص عن المصلي الصائم **ومنها الرجاء** وهو من مقامات
السالكين وحال من احوال الطالبين وبه يستعد السالك في التوصل الى التمكين في
السلوك وبه ينال ما يريد من سلوكه وهو في منازل السلوك فوق منزلة الخوف
اذ به يحيى قلوب السالكين بحرق ابوابها الظلمانية وكدوراتها الفطرية و
قذاراتها الطبيعية حتى يتضح ويتسع القلوب لصدورها او عين الايمان وينبو للمعرفة

والرجاء تبريد للقلوب بعد التسخين بوباح محبة الله عز وجل وعواطف جوده ولذا قيل ان الخوف والرجاء بمنزلة القدمين للسالك في قطع منازل السلوك وطي مراحله ومباحثه بهما لا يمكن قطع الطريق وطي المسافة وكذلك لا يمكن التصعد الى مدارج السلوك ودرجات المعرفة بواحد من الخوف والرجاء ولذا ورد في الاخبار الكثيرة من انهما لا بد منهما في المؤمن كما في الخبر ان المؤمن كالطاير له جناحان الخوف والرجاء وقال لقمان لابنه نا ثان يا بني لو شق جوف المؤمن لوجد على قلبه سطوان من نور لو وزنا لم يترجح احدهما على الاخر مثقال حبة من خردل احدهما الرجاء والاخر الخوف وروى عن الحسن بن سارة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلم قال لا يكون العبد مؤمنا حتى يكون راجيا خائفا ولا يكون راجيا خائفا حتى يكون عاملا لما يخاف ويرجو الى غير ذلك من الاخبار التي مر اليها الاشارة وبالجملة فالرجاء هو ارتياح القلب لانتظار ما هو محبوب عنده ولكن ذلك المحبوب المتوقع لا بد وان يكون له سبب فان كان انتظاره لاجل حصول اكثر اسبابه فاسم الرجاء عليه صادق وان كان ذلك انتظار مع انخرام اسبابه واضطرابها فاسم الغرور والحمق اصدق من اسم الرجاء وان لم تكن الاسباب معلومة الوجود ولا معلومة الانتفاء فاسم التمني اصدق من انتظاره لانه انتظار من غير سبب وعلى كل حال فلا يطلق اسم الرجاء والخوف الا على ما يتردد فيه اما ما يقطع به فلا اذ لا يقال ارجو طلوع الشمس وقت الطلوع واخاف غروبها وقت الغروب لان ذلك مقطوع به نعم يقال ارجو نزول المطر واخاف

انقطاعه

انقطاعه وقد قيل في تمثيل ذلك انه قد علم ارباب القلوب ان الدنيا مزرعة الاخرة والقلب كالارض والايمان كالبذر فيه والطاعات جارية مجرى تقليب الارض وتطهيرها ومجرى حفر الانهار وسياقة الماء اليها والقلب المستهتر بالدنيا المستغرق بها كالارض السبخة التي لا ينمو فيها البذر ويوم القيمة يوم الحصاد ولا يحصد احد الا ما زرع ولا ينمو زرع الا من بذر الايمان وقلما ينفع ايمان خبث القلب وسوء اخلاقه كما لا ينمو بذر في ارض سبخة فينبغي ان يقاس رجاء العبد المغفرة برجاء صاحب الزرع فكل من طلب ارضا طيبة والقى فيها بذرا جيدا غير عفن ولا مسوس ثم امده بما يحتاج اليه وهو سوق الماء اليه في اوقاته ثم نقى الارض عن الشوك والحشيش وكل ما يمنع انبات البذر او يفسده ثم جلس منتظرا من فضل الله تعالى دفع الصواعق والافات المفسدة الى ان يتم الزرع ويبلغ غايته سمي انتظاره رجاء وان بث البذر في ارض صلبة سبخة مرتفعة لا ينصب اليها الماء ولم يشتغل بتعهد البذر اصلا ثم انتظر الحصاد منه سمي انتظاره حمقا وغرورا لا رجاء فاذا اسم الرجاء يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع اسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ولم يبق الا ما ليس يدخل تحت اختياره وهو فضل الله تعالى بصرف القواطع والمفسدات فالعبد اذا بث بذر الايمان وسقاه بماء الطاعات وطهر القلب عن شوك الاخلاق الردية وانتظر من فضل الله تعالى تثبيته على ذلك الى الموت وحسن الخاتمة المقتضية الى المغفرة كان انتظاره رجاء حقيقيا محمودا في نفسه باعثا له على المواظبة والقيام بمقتضى اسباب الايمان في اتمام اسباب المغفرة

الى الموت ان قطع عن بذر الايمان بماء الطاعات او ترك منقى ابوزا بل الاخلاق وانهمك في طلب لذات الدنيا ثم انتظر المغفرة فانتظاره حمق وغرور وقال الاحمق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الجنة قال الله تعالى فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا وقال تعالى فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب ياخذون عرض هذا الادنى ويقولون سيغفر لنا وبالجملة قد علم ان الرجاء حالة للقلب يتمنى بها افاضة الجود والكرم من الفائض الجود والمن وعن الجنيد انه قال الرجا ثقة الجود من الكريم وقيل الرجاء قرب القلب من ملاحظة الرب وقيل رؤية الجلال بعين الجمال فكيف كان وقد قيل ان العمل بالرجاء اعلى منه على الخوف لان اقرب العبد الى الله تعالى احبهم له والحب يغلب بالرجاء ولذا ورد فضيلة الرجاء والمنع عن القنوط ترك الرجاء في الايات والاخبار حتى قيل ان ما ورد في الرجاء عن الحصر ولا يعد ولا يحصى قال الله تبارك وتعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم وقال تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى وفي تفسيرها الائمة عن مولينا الباقر عليه السلم انه قال انتم اهل العراق تقولون ارجى اية في كتاب الله عز وجل قوله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الاية ونحن اهل البيت نقول ارجى اية في كتاب الله تعالى قوله ولسوف

ربك فترضى واما الاخبار في ذلك فكثيرة كما روي عن انس ان رسول الله صلى الله عليه واله سئل ربه في ذنوب امته فقال يا رب اجعل حسابهم الي لئلا يطلع على مساويهم غيري فاوحى الله تعالى اليه هم امتك وهم عبادي وانا ارحم بهم منك لا اجعل حسابهم الى غيري لئلا تنظر الى مساويهم انت ولا غيرك وقال رسول الله صلى الله عليه واله حياتي خير لكم وموتي خير لكم فاما حياتي فاسن لكم السنن واشرع لكم الشرايع واما موتي فان اعمالكم تعرض علي فما رايت منها حسنا حمدت الله عليه وما رايت منها سيئا استغفرت الله تعالى لكم وروي انه لو اذنب حتى تبلغ ذنوبه عنان السماء غفرها له ما استغفر ورجاني وروي عن محمد بن الحنفية عن علي عليه السلم انه قال لما نزل قوله تعالى فاصفح الصفح الجميل قال يا جبرئيل وما الصفح الجميل قال عليه السلم اذا عفوت عمن ظلمك فلا تعاتبه فقال يا جبرئيل ان الله تعالى اكرم من ان تعاتب من عفى عنه فبكى جبرئيل وبكى النبي ص فبعث الله تعالى اليهما ميكائيل ع وقال ان ربكما يقرؤكما السلام ويقول كيف اعاتب من عفوت عنه هذا ما لا يشبه كرمي وكتب محمد بن مصعب الى اسود بن سالم ان العبد اذا كان مسرفا على نفسه ورفع يديه يدعو يقول يا رب حجبت الملئكة صوته وكذا الثانية والثالثة حتى اذا قال الرابعة يا رب قال تعالى حتى متى تحجبون على صوت عبدي قد علم عبدي انه ليس له رب يغفر الذنوب غيري اشهدكم اني قد غفرت له وعن ابرهيم بن ادهم انه قال خلا لي ليلة الطواف وكانت ليلة مطيرة

مظلمة فوقفت في الملتزم عند الباب فقلت يا رب اعصمني حتى لا اعصيك ابداً
فهتف بي هاتف من البيت يا ابرهيم انت تسئلني العصمة وكل عبادي المؤمنين يطلبون
ذلك فاذا عصمتهم فعلى من اتفضّل ولمن اغفر وفي الحديث ان رجلين من بني اسرائيل
تواخيا في الله تعالى فكان احدهما يسرف على نفسه وكان الآخر عابداً يعظه ويزجره
فكان يقول دعني وربي ابعثت عليّ رقيباً حتى راه ذات يوم على كبيرة فغضب فقال لا
يغفر الله لك قال فيقول الله تعالى يوم القيمة ايستطيع احد ان يحظر رحمتي على
عبادي اذهب انت فقد غفرت لك ثم يقول للعابد وانت فقد اوجبت لك
النار قال فوالذي نفسي بيده فقد تكلمت بكلمة اهلكت دنياه وآخرته وورد
ان رجلين كانا من العابدين متساويين في العبادة قال فاذا دخلا الجنة
رفع احدهما في الدرجات العلى على صاحبه فيقول يا رب ما كان هذا اكثر مني في الدنيا
عبادة فرفعته عليّ في عليين فيقول الله سبحانه كان يسئلني في الدنيا الدرجات
العلى وانت كنت تسئل النجاة من النار فاعطيت كل عبد سؤله وهذا يدل
على ان العبادة على الرجاء افضل من العبادة على الخوف لان المحبة اغلب على الراجي منها
على الخائف ولذلك روي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال سلوا الله الدرجات
العلى فانما تسئلون كريماً فقال اذا سئلتموا الله فاعظموا الرغبة واسئلوا
الفردوس الاعلى ان الله تعالى لا يتعاظمه شيء بل هو امر وجداني مما ترى العرف
الجاري في الملوك بين من يخدم اتقاء لعقابه وبين من يخدم ارتجاء الانعام واكرامه

فان الاخير يقع محلاً لاكرامه واحسانه ويواظب في معاشرته بخلاف الاول فان
غاية ما يعمل له انه لا يجعله مورداً لعقابه ومحلاً لعتابه كما انه لا يريد منه ازيد
من ذلك وحكي ان ابا العباس بن شريح رأى في مرض موته في منامه كان القيامة
قد قامت واذا الجبار سبحانه يقول اين العلماء قال فجاؤا ثم قال ماذا عملتم فيما
علمتم قال فقلنا يا رب قصرنا واسأنا قال فاعاد السؤال كانه لم يرض بالجواب
واراد جواباً غيره فقلت اما انا فليس في صحيفتي الشرك وقد وعدت ان تغفر ما دونه
فقال اذهبوا فقد غفرت لكم ومات بعد ذلك بثلاثة ايام وحكي انه كان رجل
شرب يجمع قوماً من ندمائه ودفع الى غلام له اربعة دراهم وامره ان يشتري
شيئاً من الفواكه للمجلس فمر الغلام بباب مجلس منصور بن عمار وهو يسئل الفقير
شيئاً ويقول من دفع اليه اربعة دراهم دعوت له اربع دعوات قال فدفع الغلام
الدراهم فقال منصور ما الذي تريد ان ادعو لك فقال لي سيد اريد ان اتخلص
منه فدعى منصور وقال ان يخلف الله على دراهمي فدعى ثم قال الاخرى ان يتوب
الله على سيدي فدعى ثم قال الاخرى فقال ان يغفر الله لي ولسيدي ولك وللقوم
فدعى منصور فرجع الغلام فقال له سيده لم ابطات فقص عليه القصة فقال وبم دعى
فقال سئلت لنفسي العتق فقال له اذهب فانت حر واي شيء الثاني قال ان يخلف
الله على الدراهم قال لك اربعة الاف درهم قال واي شيء الثالث قال ان يتوب الله
عليك قال تبت الى الله تعالى قال واي شيء الرابع قال ان يغفر الله لي ولك وللقوم

للمذكر وقال هذا الواحد ليس لى فلما بات تلك الليلة رأى فى المنام كان قائلا يقول
للمانت فعلت ما كان الملك افترى انى لا افعل ما انى قد غفرت لك وللغلام وللمنصور
ابن عمار وللقوم الحاضرين الى غير ذلك مما ورد فى الآثار فاذا كان الرجاء موجبا
للدرجات العلى فى دار العقبى فما ظنك بجابه فى دار الدنيا الصفاء والارتقاء
الى الغاية القصوى فى السلوك الى معرفة الله وعلى وهو من ادوية مفرحة و
معجون نافع فى السلوك الى المعرفة والعبادة وينبغى ان يعلم انه ليس دواء لكل
مزاج مؤمن طبيعته سقيمة اذ ربما يوجب فى بعض النفوس زيادة المرض بل قد
ينجر الى فساد النفس وهلاكها كما فى العاصى المغرور والمتمنى على الله مع الاعراض
عن العبادة واقتحام المعاصى فادوية الرجاء تنقلب سموما مهلكة فى حقهما
تنزل بمنزلة العسل الذى هو شفاء لمن غلب عليه البرد وهو سم مهلك لمن غلب
عليه الحرارة بل المغرور لا يستعمل فى حقه الا ادوية الخوف والاسباب المهيجة
له فلهذا يجب ان يكون واعظ الخلق متلطفا ناظرا الى مواقع العلل معالجا لكل
علة بما يضادها لا بما يزيد فيها لان المطلوب هو العدل والقصد فى الصفات و
الاخلاق وخير الامور اوسطها فاذا جاوز الوسط الى احد الطرفين عولج بما
يرده الى الوسط لا بما يزيد فى ميله عن الوسط وكذا لا يستعمل فى حق المبتلى
المذكور الادوية الخوف فى اليأس من رحمة الله والقنوط منها فانه باليأس
والقنوط يعرض عن العبادة ويسعى فيها ويرتفع بذلك حالة الاعراض و يبدله

بذلك الداء العضال نعم ان الرجاء محتاج اليه لمن غلب عليه اليأس فترك
العبادة ولمن غلب عليه الخوف فاسرف فى المواظبة على العبادة حتى اضر بنفسه
وهذان رجلان مائلان عن الاعتدال الى طرفى الافراط والتفريط فلا بد لهما
من علاج هذا الداء بالرد الى الاعتدال كما يقتضيه الحال فلا بد للسالك فى سلوكه
من تميز باله وتشخيص احواله وانه من اى الفرق المذكورة وان الرجاء فيه داء
او شفاء ويعمل على مقتضى ما يوجب الترقى والارتقاء **ومنها المحبة**
لله والحب لعباده المؤمنين واوليائه الصادقين والحب اعلى منازل
السلوك واقصى مراحله ولذا قيل ان المحبة لله هى الغاية القصوى من المقامات
والذروة العليا من الدرجات فما بعد ادراك المحبة مقام الا وهو ثمرة من
ثمارها وتابع من توابعها كالشوق والانس والرضا واخواتها ولا قبل المحبة
مقام الا وهو مقدمة من مقدماتها كالتوبة والصبر والزهد وغيرها وبالجملة
ان الحب فى الله منزل عزيز ومذبح شريف لا يمكن الترقى فى سلوك مسافة
المعرفة الا به ولذا ورد وورد فى فضله فى الشرع ما ورد كما فى جامع الاخبار
عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وآله قال ان حول العرش منابر من نور عليها قوم
لباسهم ووجوههم نور ليسوا بانبياء يغبطهم الانبياء والشهداء قال يا رسول الله
حل لنا قال هم المتحابون فى الله والمتجالسون فى الله والمتزاورون فى الله وفيه
ان الله اوحى الى موسى عليه السلم هل عملت لى عملا قط قال الهى صليت لك وصمت

در مدح حب و بغض لله

وتصدّق وذكرت لك قال انّ الصلوة لك برهان والصوم جنّة والصدقة ظلّ
والذكر نور فاىّ عمل عملت لى قال موسى الهى دلّنى على عمل هو لك قال يا موسى
هل واليت لى وليّاً وهل عاديت لى عدوّاً قطّ فعلم موسى انّ احبّ الاعمال الحبّ
فى الله والبغض فيه وفيه عن النبىّ صلّى الله عليه وآله افضل الايمان الحبّ
فى الله والبغض فى الله وفيه عنه الحبّ فى الله فريضة والبغض فى الله
فريضة قال الله تبارك وتعالى قل ان كنتم تحبّون الله فاتّبعونى يحببكم
الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم وقال فى الحديث القدسى
يا عبدى اتّبعنى اجعلك مثلى وليس كمثلى شئ وفيه لا يزال العبد يتقرّب
الىّ بالنوافل حتّى احبّه فاذا احببته فكنت سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله
فبى يسمع وبى يبصر وبى ينطق وبى يبطش وبى يمشى وروى عن النبىّ صلّى الله عليه
وآله انّه قال لا يؤمن العبد حتّى اكون احبّ اليه من اهله وماله والناس
اجمعين وروى انّ اباذر سئل النبىّ صلّى الله عليه وآله وقال يا رسول الله
ما الايمان فقال لا يؤمن احدكم حتّى يكون الله ورسوله احبّ اليه ممّا
سواهما الى غير ذلك من الاخبار الدالّة على انّ الايمان لا يحصل الّا بالحبّ
والملازمة بين حبّ الله لعباده وحبّهم ايّاه بل ورد فى بعض الاخبار امر النبىّ
صلّى الله عليه وآله بالمحبّة فقال احبّوا الله لما يغذوكم به من نعمه واحبّونى
لحبّ الله وانّ للمحبّين منزلة ومقام عند الله تعالى لم يبلغ ذلك المقام غيرهم

در مدح حب و [illegible]

ولذا طلب نبيّنا صلّى الله عليه وآله ذلك من الله عزّ وجلّ فى دعائه قال
اللّهمّ ارزقنى حبّك وحبّ من احبّك وحبّ من يقرّبنى الى حبّك واجعل
حبّك احبّ الىّ من الماء البارد وروى انّ عيسى عليه السلام مرّ بثلثة نفر قد نحلت
ابدانهم وتغيّرت الوانهم فقال لهم ما الذى بلغ بكم ما ارى قالوا الخوف من النار
فقال حقّ على الله ان يؤمن الخائف ثمّ جاوزهم على ثلثة آخرين فاذاهم
اشدّ نحولاً وتغيّراً فقال ما الذى بلغ بكم ما ارى قالوا الشوق الى الجنّة فقال
حقّ على الله ان يعطيكم ما ترجون ثمّ جاوزهم على ثلثة آخرين فاذاهم اشدّ
نحولاً وتغيّراً وكان على وجوههم المرائى من النور فقال ما الذى بلغ بكم ما ارى
قالوا حبّ الله عزّ وجلّ فقال انتم المقرّبون انتم المقرّبون انتم المقرّبون و
حكى عن عبد الواحد بن زيد انّه قال مررت برجل نائم فى الثلج فقلت اما
تجد البرد فقال من شغله حبّ الله لم يجد البرد وعن يحيى بن معاذ عفوه
يستغرق الذنوب فكيف رضوانه ورضوانه يستغرق الآمال فكيف حبّه وحبّه يدهش
العقول فكيف ودّه وودّه ينسى ما دونه فكيف لطفه وفيه ايضاً مثقال
خردل من الحبّ احبّ الىّ من عبادة سبعين سنة وقال فى مناجاته الهى
انّى مقيم بفنائك مشغول بثنائك صغيراً اخذتنى اليك وسربلتنى بمعرفتك
وامكنتنى من لطفك ونقلتنى فى الاحوال وقلّبتنى فى الاعمال ستراً وتوبة و
زهداً وشوقاً ورضاً وحبّاً تسقينى من حياضك وتهملنى فى رياضك ملازماً

لامرك مشغوفا بقولك ولما طرشاربى ولاح طائلى فكيف اتضرنا اليوم عنك
كبيرا وقد اعتدت هذا منك صغيرا فلا مايقتضى حولك عنه فعوبالفراغة
مهمة لانى تحملك وكل محب بحبه مشغوف عن غير حبيبه مصروف وبالجملة
فالاخبار والاثار فى ذلك كثيرة فطوبى لمن اتصف به وارتبط بحبيبه فالمحبة
على نوعين عامة وخاصة فالاول ميل القلب الى مطالعة جمال الصفات والثانى
ميل النفس بمشاهدة الجمال الذات فالمحبة حقيقة رابطة من روابط الاتحاد
وجذبة من جذبات الوصال بها يربط المحب من محبوبه ويشد عنق المحب
بغصن شجرة وجود معشوقه ولذا لا يرى المحب الا اثار حبيبه ومن هنا ذكر
الجنيد ان المحبة دخول صفات المحبوب على البدل من المحبوب فان المحبة كنت له
سمعا وبصرا ونعم من قال ان المحبة امرها عجيب تلقى عليك وما لها سبب ذكره
المحبة لا تتحقق ولا تتصور الا بعد معرفة المحبوب اذ معنى كونه محبوبا ان فى
الطبع ميلا اليه كما ان معنى كونه مبغوضا ان فى الطبع نفرة عنه فميل الطبع
الى الشئ الملذ انما هو بعد العلم بكونه ملذا ملائما ولذة عند المدرك فى ادراكه
فالانسان لا يحب شيئا الا بعد معرفته بالصفات والاثار والخواص ولذلك
كان المحبة من خواص الحى المدرك ولا يتصف بها غير الحيوان من الجماد والنبات
ولكن الشيخ الرئيس ذكر فى رسالته المصنفة فى العشق ان العشق سار فى جميع
الموجودات فى الفلكيات والعنصريات والمعدنيات والنباتات والحيوانات حتى

ان ارباب الرياضة قالوا اعداد المتحابة مع ان العشق مرتبة من منازل المحبة
ونوع من انواعها لان المحبة كما عرفت عبارة عن ميل الطبع الى الشئ الملذ
فان تاكد ذلك الميل وقوى سمى عشقا ولكن معنى العشق والمحبة الذى ذكره
الشيخ وادعى سريانه فى جميع المذكورات لعله محمول على معنى اخر وهو مجرد
الملائمة والمناسبة الحاصلة بين الشيئين كما هو الظاهر من اعداد المتحابة
ثم ان الحب كما عرفت لما كان تابعا للادراك والمعرفة ينقسم لا محالة بحسب
انقسام المدركات والحواس فلكل حاسة ادراك نوع من المدركات ولكل
واحدة منها لذة فى بعض المدركات وللطبع بسبب تلك اللذة ميل اليها فكانت
محبوبات عند الطبع السليم فلذة العين فى الابصار وادراك المدركات الجميلة
والصور المليحة الحسنة المستلذة ولذة الاذن فى النغمات الطيبة الموزونة
ولذة الشم فى الروائح الطيبة ولذة الذوق فى الطعوم المطبوعة اللذيذة
ولذة اللمس فى النعومة ولما كانت هذه المدركات بالحواس ملذة كانت محبوبة
بمعنى بكون طبع السليم مائلا اليها ولذا قال النبى صلى الله عليه وآله حبب الى
من دنياكم ثلث الطيب والنساء وقرة عينى فى الصلوة واما الطيب والنساء
فحالهما واضح وجعل قرة العين فى الصلوة من المحبوبات مع انها ليس بحظ
الحواس الخمس فقد قيل انما يحظى بها حس سادس الذى هو مظنة القلب لا يدركه
الا من كان له قلب ثم ان المحبوب الاول عند كل احد نفسه وذاته فالانسان اذا

احبّ غيره انما هو لاجل نفسه و ذاته ومفاد ذلك على ما قرره بعض الافاضل
انّ فى طبعه ميلا الى دوام وجوده ونفرة من عدمه وهلاكه لان المحبوب بالطبع
هو الملايم للمحبّ واىّ شئ اتمّ ملائمة من نفسه دوام وجوده واىّ شئ اعظم
مضادة ومنافرة له من عدمه وهلاكه فلذلك يحبّ الانسان دوام الوجود
يكره الموت و القتل لا لمجرد ما يخاف بعد الموت ولا لمجرّد الحذر من سكرات
الموت بل لو اختطف من غير الم و اميت من غير ثواب و لاعقاب لم يرض به وكان
كارها لذلك ولا يحب الهلاك و العدم المحض الا لمقاساة الم فى الحيوة ومهما
كان مبتلا ببلاء فمحبوبه زوال البلاء فان احبّ العدم لم يحبه لانه عدم بل لان فيه زوال
البلاء فالهلاك و العدم ممقوت و دوام الوجود محبوب و كما ان دوام الوجود محبوب
فكمال الوجود ايضا محبوب لان الناقص فاقد للكمال و النقص عدم بالاضافة الى
القدر المفقود وهو هلاك بالنسبة اليه و الهلاك و العدم ممقوت فى الصفات و كمال
الوجود كما انه ممقوت فى اصل الذات و وجود صفات الكمال محبوب كما ان دوام اصل
الوجود محبوب فاذا المحبوب الاول للانسان ذاته ثم سلامة اعضائه ثم ماله و ولده
وعشيرته واصدقائه فالاعضاء محبوبة وسلامتها مطلوبة لان كمال الوجود ودوامه
الوجود موقوف عليها والمال محبوب لانه ايضا آلة فى دوام الوجود وكماله وكذا
ساير الاسباب فالانسان يحب هذه الاشياء لا لاعيانها بل لارتباط حظه فى دوام
الوجود وكماله بها وهذا هو اوّل الاشياء الذى يقتضى المحبة وثانى الاشياء خ

ذكرها بعض من له اطلاع فى الاثر منها الاحسان فان الانسان عبد الاحسان
كما هو مقتضى فطرة الانسان فى حبّ من احسن اليه و القلوب مجبولة على ذلك
كما انها مجبولة على بغض من اساء اليها بل لا يستطيع الانسان دفعه و تغيره
لكون الحبّ و البغض للمحسن و المسيئ جبلى فطرى اضطرارى لا سبيل الى التغيير
ولعله لذا قال النبى صلى الله عليه و آله اللهم لا تجعل لفاجر على يدا فيحبه قلبى
هذا السبب قد يحب الانسان الاجنبى الذى لا رحم ولا قرابة بينهما بل لا علاقة
بينهما من غير جهة القرابة بل ربما يكون هذا السبب اقوى من سبب القرابة و ارجح
فى نظر المحب باعتبار كون هذا السبب ادخل فى دوام الوجود وكماله وسلامته
عن الفساد و الهلاك كما فى التداوى الحاصل من الطبيب الذى يكون سببا فى
دوام صحة الاعضاء و سلامتها و بالجملة ان الاحسان فى الانسان سبب
لحب المحسن لا لذاته بل لاحسانه الذى هو فعل من افعاله ولو زال الحب
مع بقاء ذاته تحقيقا ولو نقص نقص الحب ولو زاد زاد ويتطرق اليه الزيادة
و النقصان بحسب زيادة الاحسان و النقصان ولكن ذلك يرجع الى محبة الانسان
نفسه فالانسان محبوب لذاته و الاحسان محبوب لاجل كونه وسيلة الى دوام وجود
الانسان و سلامة اعضائه عن الفساد و الهلاك كما ان الصحة مطلوبة لذاتها
الطبيب مطلوب لكونه سببا للصحة و العلم محبوب لذاته و الاستاد محبوب
لكونه سببا للعلم المحبوب وكذلك ساير الوارد ومن اسباب الحب المناسبة الخفية

بين المحب والمحبوب ولو لم يكن بينهما قرابة ولا علاقة احسان ولا حظ من زيادة ولا مانع من نقصان كما ذكره بعض الافاضل من انه قد تستحكم المودة بين الشخصين من غير ملاحظة في صورة ولا حسن في خلق ولا خُلق ولكن لمناسبة باطنة توجب الالفة والموافقة فان شبه الشيء منجذب اليه بالطبع والاشباه الباطنة خفية ولها اسباب دقيقة ليس في قوة البشر الاطلاع عليها ومن هنا قال رسول الله صلى الله عليه وآله الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف فالتناكر نتيجة التباين والائتلاف نتيجة تناسب الذي عبر عنها بالتعارف وقد حكي عن بعض العلماء انه قال ان الله تعالى خلق الارواح ففلق بعضها فلقا واطافها حول العرش فاي روحين من فلقتين تعارفا هناك فتواصلا في الدنيا وروي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال ان ارواح المؤمنين ليلتقيان على مسيرة يوم وما راى احدهما صاحبه قط ومن هذا ما عرفت في تضاعيف المطالبة السابقة من حكاية هرم بن حيان قال كنت اسير على شاطئ دجلة فاذا انا برجل اقبل علي وعليه سيماء العارفين فسلمت عليه فقلت كيف حالك وشانك قال سبحان الله ربنا ان وعد ربنا لمفعولا يا هرم بن حيان اشتغل بما يعنيك فقلت رحمك الله من اين عرفت اسمي واسم ابي وما رايتك قبل اليوم قال اما علمت ان العارفين تتعارف بعضهم بعضا بنور المعرفة فقال التعجب من حسن فطنته وتجربت من هيبته ونظير ذلك عن ذي النون المصري قال بينا اسير على شاطئ النيل

فاذا انا بجارية متطلعة على النيل وقد اضطربت امواج النيل وهي تقول الهي بذكرك ما تفعل بي فقلت يا جارية اتشكين منه وهو صاحب كل بر واحسان فقالت يا ذا النون انت الذي اذا اشكوت شكوت منه واذا اعرضت سخطت عليه ثم انشات تقول من ذا الذي لا اشكوك يا سيدي انت المراد وما سواك محال فقلت يا جارية من اين عرفت اني ذو النون ولم ترني فقالت عرفتك بنور معرفة الجبار فقلت لها ما تجد هيبتها وحشة الوحدة فقالت الله نور قلبي بنور معرفته ما سكن قلبي قط الى غيره فانه مونس الابرار في الخلوات وصاحب الغرباء في الفلوات وروي ان امراة بمكة كانت تضحك النساء وكانت بالمدينة اخرى فنزلت المكية على المدنية فدخلت على عائشة فاضحكتها فقالت اين نزلت فذكرت لها صاحبتها فقالت صدق الله ورسوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول الارواح جنود مجندة الحديث وبالجملة ان الاشياء التي اوجبت المناسبة خفية ليس في قوة البشر الاطلاع عليها ولكن حيث ما يدل لان المناسبة والتجربة تدل على ذلك بعض الروايات كالمروي عن النبي صلى الله عليه وآله لو ان مؤمنا دخل الى مجلس فيه مائة منافق ومؤمن واحد لجاء حتى يجلس اليه ولو ان منافقا دخل الى مجلس فيه مائة مؤمن ومنافق واحد لجاء حتى يجلس اليه وهذا يدل على ان الشيء يجذب ويميل اليه بالطبع وان كان هو لا يلتفت اليه ولا يشعر به ولذلك حكي عن مالك بن دينار انه كان يقول لا يتفق اثنان في عشرة الا وفي احدهما وصف

اخر وان اشكال الناس كاجناس الطير ولا يتفق نوعان من الطير في الطيران الا و
بينهما مناسبة قال فرأى يوما غرابا مع حمامة فتعجب من ذلك فقال اتفقا وليسا
من شكل واحد ثم طار فاذا هما اعرجان فقال من ههنا اتفقا وقد قال بعض
الحكماء كل انسان يانس الى شكله كما ان كل طير يطير مع جنسه فاذا اصطحب اثنان برهة
من زمان ولم يتشاكلا في الحال فلا بد ان يتفرقا وهذا امر جلي وقد يذكر اسباب اخر
للحب لكن العارف بعد التامل في الاسباب المذكورة وما لم يذكر منها يعرف ان هذه
الاسباب كلها لا يتصور كمالها واجتماعها الا في حق الله عز وجل فلا يستحق المحبة
بالحقيقة الا الله عز وجل ولذا قال غير واحد من الافاضل صرحوا بان المستحق للمحبة
هو الله وحده وان من احب غير الله لا من حيث نسبته الى الله تعالى فذلك لجهله وقصوره
في معرفة الله تعالى وان حب الرسول صلى الله عليه وسلم محمود لانه عين حب الله تعالى وكذلك حب العلماء
والاخيار من عباده لان محبوب المحبوب محبوب ورسول المحبوب محبوب ومحب المحبوب
محبوب وكل ذلك يرجع الى حب الاصل فلا يتجاوزه الى غيره فلا محبوب بالحقيقة عند
ذوي البصائر الا الله ولا مستحق للمحبة سواه وتحقيق ذلك على وجه يتضح المرام
موقوف على ملاحظة ما مر من الكلام فنقول ان حب الانسان نفسه وبقائه وكماله
ودوام وجوده الذي هو السبب الاول من الاسباب المذكورة يقتضي غاية المحبة لله تعالى
وذلك فان من عرف نفسه وعرف ربه عرف قطعا انه لا وجود له من ذاته انما هو وجود ذاته
ودوام وجوده وكمال وجوده من الله والى الله وبالله فهو المخترع الموجد له وهو

المبقي له وهو المكمل لوجوده بخلق صفات الكمال وخلق الاسباب الموصلة اليه
وخلق الهداية الى استعمال الاسباب والا فالعبد من حيث ذاته لا وجود له من ذاته
بل هو محو محض وعدم صرف لولا فضل الله سبحانه عليه بالايجاد ومجرد الوجود
ناقص لولا فضل الله عليه بالابقاء وهو ناقص بعد الوجود لولا فضل الله عليه بالتكميل
وبالجملة فليس في الوجود شيء له بنفسه قوام الا القيوم الحي الذي هو قائم بذاته
فان احب العارف ذاته ووجود ذاته مستفاد من غيره فبالضرورة يحب المفيد
لوجوده ومديمه ان عرفه خالقا موجدا ومخترعا مبقيا وقيوما بنفسه ومقوما
لغيره فان كان لا يحبه فهو بجهله بنفسه وربه والمحبة ثمرة المعرفة فتنعدم بانعدامها
وتضعف بضعفها وتقوى بقوتها ومن هنا حكي عن الحسن البصري انه قال من عرف
ربه احبه ومن عرف الدنيا زهد فيها وكيف يتصور ان يحب الانسان نفسه ولا يحب
ربه الذي به قوام نفسه واما السبب الثاني من الحب وهو حب من احسن اليه فواساه بماله
ولاطفه بكلامه وامده بمعونته وانتدب لنصرته وقمع اعدائه وقام بدفع شر الاشرار
عنه وانتهض وسيلة الى جميع حظوظه واغراضه في نفسه واولاده واقاربه فلا ريب
في كونه سببا للمحبة وصيرورة المحسن محبوبا لا محالة لكنه يقتضي ان لا يحب الا الله تعالى
لما قيل من انه لو عرف حق المعرفة لعلم ان المحسن اليه هو الله تعالى فقط فاما انواع
احسانه الى كل عبيده فلا يمكن تعدادها اذ لا يحيط بها حصر كما قال الله تعالى وان تعدوا
نعمة الله لا تحصوها وما احسن ما قال في تقريب ذلك المقال بان من انعم عليك بجميع

خزائنه ومكّنك منها لتتصرف فيها كيف تشاء فانك تظن ان هذا الاحسان منه وهو غلط فانه انما تم احسانه به وبماله وبقدرته على المال وبداعيته الباعثة له على صرف المال اليك فمن الذي انعم بخلقه وخلق ماله وخلق قدرته وخلق ارادته وداعيته ومن الذي حببك اليه وصرف وجهه اليك والقى في نفسه ان صلاح دينه ودنياه بالاحسان اليك ولولا كل ذلك لما اعطاك حبة من ماله ومهما سلط الله عليه الدواعي وقرر في نفسه ان صلاح دينه ودنياه في ان يسلم اليك ماله كان مقهورا مضطرا في التسليم لا يستطيع مخالفته فالمحسن هو الذي اضطره لك وسخره وسلط عليه الدواعي الباعثة المرهقة الى الفعل واما يده فواسطة يصل بها احسان الله اليك وصاحب اليد مضطر في ذلك اضطرار مجرى الماء في جريان الماء فيه فان اعتقدته محسنا او شكرته من حيث هو بنفسه محسن لا من حيث هو واسطة كنت جاهلا بحقيقة الامر وكيف كان فينبغي للعارف ان لا يحب الا الله تعالى اذ الاحسان من غيره محال اذ هو المستحق لهذه المحبة وحده واما غيره فيستحق المحبة على الاحسان اذا كان جاهلا بمعناه وحقيقته واما المناسبة والمشاكلة التي ذكرنا انها من الاسباب الباطنة وهي ايضا بعد معرفتها يقتضي حب الله عز وجل ايضا لمناسبة لا ترجع الى المشابهة في الصور والاشكال كما صرح به بعض الابدال بل الى معان باطنة يجوز ان يذكر بعضها في الكتب وبعضها لا يجوز ان يسطر بل يترك تحت الغطاء حتى يعثر عليه السالكون للطريق اذا استكملوا شرط السلوك فالذي يذكر هو

قرب العبد من ربه عز وجل في الصفات التي امر فيها بالاقتداء والتخلق باخلاق الربوبية حتى قيل تخلقوا باخلاق الله وذلك في اكتساب محامد الصفات التي هي من صفات الالهية من العلم والبر والاحسان واللطف وافاضة الخير والرحمة على الخلق والنصيحة لهم وارشادهم الى الحق ومنعهم من الباطل الى غير ذلك من مكارم الشريعة فكل ذلك يقرب الى الله سبحانه لا بمعنى طلب القرب بالمكان بل بالصفات واما ما لا يجوز ان يسطر في الكتب من المناسبة الخاصة التي اختص بها الآدمي فهي التي يومي اليها قوله تعالى ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي اذ بين انه امر رباني خارج عن حد عقول الخلق واوضح من ذلك قوله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي ولذلك اسجد له ملائكته ويشير اليه قوله تعالى انا جعلناك خليفة في الارض اذ لم يستحق آدم خلافة الله الا بتلك المناسبة واليه يرمز قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته حتى ظن القاصرون ان لا صورة الا الصورة الظاهرة المدركة بالحواس فشبهوا وجسموا وصوروا تعالى الله عز وجل عما يقول الجاهلون علوا كبيرا ولعله ما روي من انه تعالى قال لموسى عليه السلام مرضت فلم تعدني فقال يا رب وكيف ذلك قال مرض عبدك فلان فلم تعده ولو عدته وجدتني عنده اشارة الى ذلك وقد ذكر بعض الاكياس ان هذه المناسبة لا تظهر الا بالمواظبة على النوافل بعد احكام الفرائض ولعله ما ورد في الحديث القدسي من قوله تعالى لا يزال العبد يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي

ببصره ولسانه الذی ینطق به بل هذه المناسبة انما تحصل بمجرد الاطاعة کما یستظهر ذلک من بعض الاحادیث القدسیة کقوله یا بن ادم انا غنی لا افتقر اطعنی فیما امرتک اجعلک غنیا لا تفتقر یا بن ادم انا حی لا اموت اطعنی فیما امرتک اجعلک حیا لا تموت یا بن ادم انا اقول للشیء کن فیکون اطعنی فیما امرتک اجعلک تقول للشیء کن فیکون بل یظهر من بعض الروایات ان هذه المناسبة تحصل بمجرد المحبة الحاصلة للعبد ولو من اسباب اخر فظهر من جمیع ما ذکرنا ان اسباب المحبة کلها راجعة الی رب العالمین وان المحبة منحصرة فی الله العلی العظیم فالمحبوب الحقیقی والمطلوب الواقعی هو الله الکریم فلا بد للسالک العارف قصر الحب فی الله وان احب مع ذلک غیر الله فقد شرک فی الحب فی الله حب غیره وهذا موجب للشرکة فی الحب الذی هو مفض الی النقصان وهذا لیس الا عند الجهال والعمیان نعم اذا کان حب الغیر لاجل حب الله تعالی وکونه وسیلة الی المحبوب الحقیقی والمحبوب الواقعی والمطلوب النفس الامری ولا ریب فی حسن ذلک ورجحان کونه محبوبا من هذه الجهة اذ الوسیلة الی المحبوب محبوب والطریق الی المطلوب مطلوب ومن ذلک حب الناس الذهب والفضة مع انه لا غرض فیهما اذ لا یؤکل ولا یشرب ولا یلبس وغیرها ولکنهما طریقا الی المحبوبات ووسیلة الیها وکذلک حب التلمیذ الاستاده لکونه طریق الی المحبوب الذی هو تحصیل العلم والتحلی بالکمال ولکن کون ما ذکر حبا فی الله انما هو اذا کان المقصود هو الله تعالی

الفوز بلقائه کما اذا احب الذهب والفضة باعتبار کونها وسیلة الی القرب بحضرة الحق عز اسمه بانفاقها علی الارامل والایتام والفقراء والسادات والعلماء والصرف فی وجوه البر والهدایا وغیرها مما یمکن اشتراء الاخرة والقرب الی حضرة الحق وکذلک اذا احب الاستاد وشیخه لکونه ممن یتوصل به الی سعادة الدارین والفوز الی الاخرة بتحصیل العلم وتحسین العمل بتهذیب الاخلاق والتخلی عن الرذائل والخبائث والشهوات الغالبة الصارفة عن سنن الخیر الجاذبة الی طریق الشر وکذا اذا احب الاستاد تلمیذه لکونه ممن یتلقف منه العلم ویتناول بواسطته رتبة التعلیم ویرتقی الی درجة التعظیم فی ملکوت السماء اذ قال عیسی علیه السلام من علم وعمل وعلم فذلک یدعی عظیما فی ملکوت السماء ولا یتم التعلیم الا بمتعلم فهو اذا الة فی تحصیل هذا الکمال فان احبه لکونه الة له اذ جعل صدره مزرعة لحرثه الذی هو سبب ترقیه الی رتبة التعظیم فی ملکوت السماء فهو محب فی الله بل قد یقال ان من نکح امرأة صالحة لیتحصن بها عن وساوس الشیطان ویصون بها دینه او یتولد منها له ولد صالح یدعو له واحب زوجته لانها الة الی هذه المقاصد الدینیة فهو محب فی الله بل کل من اشتهر بحب الله وحب رضاه وحب لقائه فی الدار الاخرة فاذا احب غیره کان محبا فی الله لانه لا یتصور ان یحب شیئا الا لمناسبة لما هو محبوب عنده فهو رضاء الله عز وجل بل ذکر بعض الافاضل انه اذا اجتمع فی قلبه

محبتان محبة الله ومحبة الدنيا فاذا اجتمع فى شخص واحد المحبتان جميعا صلح لان يتوصل الى الله والى الدنيا فاذا احبهما لصلاحه للامرين فهو من المحبين فى الله كمن يحب استاده الذى يعلمه الدين ويكفيه مهمات الدنيا بالمواساة فى المال فاحبه من حيث ان فى طبعه طلب الراحة فى الدنيا والسعادة فى الاخرة وهو وسيلة اليهما فهو محب لله وثم بما ذكرناه ورد فى الماثور من الادعية التى امر بها الانبياء والاولياء حيث جمع فيها الدنيا والاخرة ومن ذلك قوله ربنا اتنا فى الدنيا حسنة وفى الاخرة حسنة وقول نبينا سيد الانبياء صلى الله عليه وآله فى دعائه اللهم انى اسئلك رحمة انال بها شرف كرامتك فى الدنيا والاخرة اللهم عافنى من بلاء الدنيا وعذاب الاخرة وقول عيسى ع فى دعائه اللهم لا تشمت بى عدوى ولا تسوئنى صديقى ولا تجعل مصيبتى فى دينى ولا تجعل الدنيا اكبر همى فدفع شماتة الاعداء من حظوظ الدنيا مع انه عليه السلام قال ولا تجعل الدنيا اكبر همى وهو تصديق بكون الدنيا اصغر همه ع وليس شرط حب الله ان لا يحب فى العاجل شيئا واما اذا لم يكن المقصود فيما ذكر حب الله والفوز الى سعادة الاخرة وتحصيل رضاء الله عز وجل فلم يكن فى حب ما ذكر حب لله كمن احب الذهب والفضة لينال بها الجاه والجلال وتحصيل الثروة والمال والعز والقبول عند الخلق بل لا التقرب عند الملوك ومن احب شيخه و استاده لاجل تحصيل العلم وجعله وسيلة لنيل العز والجاه والقبول عند

الناس واطاعتهم فى امره ونهيه والتقرب عند الاشراف والملوك ومن احب تلميذه لاجل الاشتهار والبروز عند الاقران واجتماعهم فى مجلسه وحلقهم اياه فى مجلس الدرس ومقاولتهم فيه فان جميع ذلك مما يوقع فى انظار الناس ومن احب امرأته لاجل قضاء الشهوة ودفع الحاجة وتحصيل الراحة فان الحب فى جميع ذلك ليس حبا فى الله وهؤلاء ليسوا محبين فيه بل المحبوب لهم هو الدنيا الدنية والاغراض الفاسدة والشهوات الكاسدة الردية وهذه الحظوظ الدنيوية تضاد الحظوظ الاخروية ولذا كان الانبياء والاولياء يحترزون عنها ويامرون الناس بالاحتراز عنها وكيف كان فالحب فى الله مما يعتبر فى السلوك وان كان الناس يتفاوتون فى المحبة تفاوت معرفتهم وفى حب الدنيا وعدمه فالسلوك الى الله تعالى لا يتم الا بالمحبة والشوق الى الله عز وجل وللمحبة والشوق علامات منها خلو القلب عن حب الدنيا والاخرة ولا يكون فيه الا حب الله عز وجل كما ورد ان الله تعالى قال يا عيسى انى اذا اطلعت على قلب عبد فلم اجد فيه حب الدنيا والاخرة ملأته حبى وورد انه قال يا داود انى حرمت على القلوب ان يدخلها حبى وحب غيرى وهذا لا ينافى اجتماعه مع الشفقة كما روى ان الحسين المظلوم عليه السلام قال لامير المؤمنين صلوات الله عليه اتحبنى يا ابه قال مولانا امير المؤمنين ع نعم قال الحسين كيف يجتمع محبتان فى قلب واحد قال على عليه السلام امتحانا لولده ما قولك فيه قال الحسين ان لى شفقة لا محبة فتحسنه مولينا امير المؤمنين ع

ومنها الاحتراز عن موانع الوصول الى المحبوب والفرار عنها كما حكى ان ابرهيم
ادهم كان فى بعض مسافرته الى بيت الله وكان معه صاحب قد عقد بينهما ان كل
واحد منهما اذا ادرى من صاحبه منكراً وقبيحاً يستره فلما وصلا الى مكة فاذا ابرهيم
مرتين بعد قعد فيه شاب امرد فى غاية الجمال ونهاية الحسن والجلال فنظر ابرهيم اليه
كرة بعد كرة ومن تبعه صاحبه فاخذ فى ذلك فقال ابرهيم بعد ان عدل عنه ملأ
ذاك ولدى فارقته وهو صغير فالان لما رايته عرفته فانشد هجرت الخلق طراً فى
هواكا وايتمت العيال لكى اراكا ولو قطعتنى بالحب ارباً لما حن الفؤاد الى
سواكا قال صاحبه اخبر عنه قال ابرهيم لا فان ذلك شئ تركناه لله فلا نعود فيه
ومنها استكثار ما يصل اليك من حبيبك ولو كان قليلاً واستقلال ما
قصدت اليه وان كان كثيراً ولذا قال ابو يزيد المحبة استقلال الكثير منك واستكثار
القليل من حبيبك ومنها حب لقاء الحبيب بطريق الكشف والمشاهدة فى
دار السلام وقد قيل كما هو الحق والمحقق انه لا يتصور ان يحب القلب محبوباً الا و
يحب مشاهدته ولقائه واذا علم انه لا وصول الا بالارتحال من الدنيا ومفارقتها
بالموت فينبغى ان يكون محباً للموت غير فار منه فان المحب لا يثقل عليه السفر
من وطنه الى مستقر محبوبه لتنعم بمشاهدته والموت مفتاح اللقاء وباب الدخول
الى المشاهدة وقال رسول الله صلى الله عليه وآله من احب لقاء الله احب الله
لقائه وقد روى ان ابرهيم الخليل عليه السلم لما نزل عليه عزرائيل ع قال هل رايت

خليلاً يميت خليله فاوحى الله اليه هل رايت محباً يكره لقاء حبيبه فقال
ابرهيم ع يا اخى عزرائيل اصنع ما امرت الان قد طاب لى الموت وقال حذيفة
عند الموت حبيب جاء على فاقة لا افلح من ندم وقال بعض السلف ما من خصلة
احب الى الله ان تكون فى العبد بعد حب لقاء الله على السجود من كثرة السجود
فقدم حب لقاء الله على السجود ولذا كان بعض الزهاد برجب بالدلالة
حكى ان عابداً كان ادى فى قلة بعض الجبال يعبد الله عز وجل قائماً فى الليل
صائماً فى النهار وقد انبت الله له شجرة رمان فى قرب منزله واجرى له عيناً كذلك
كان ياكل ويشرب من ذلك وكان يسئل الله عز وجل ان يقبضه فى حال سجوده
ليرفع راسه عن السجود فى يوم الاخرة فاجاب الله تعالى مسؤله فقبضه فى تلك الحالة
وحكى ان الثورى قال لا يكره الموت الا مريب لان الحبيب على كل حال لا يكره لقاء
حبيبه وحكى ان البويطى قال لبعض الزهاد تحب الموت فكانه توقف فقال
لو كنت صادقاً لاحببته وتلى قوله تعالى فتمنوا الموت ان كنتم صادقين قال الرجل
فقد قال النبى صلى الله عليه وآله لا يتمنين احدكم الموت فقال انما قاله لضر
نزل به لان الرضا بقضاء الله افضل من طلب الفرار منه ومنها ايثار ما
احبه الله عز وجل على ما يحبه من الاهوية والارادات الظاهرية والباطنية
فيلزم المحب الاجتناب عن المعاصى كلها كبيرها وصغيرها والمواظبة على الطاعات
والعبادات فرائضها ونوافلها والتقرب اليه بالنوافل حتى يطلب من المحبوب

ما عنده من مزايا الدرجات كما طلب المحب مزيد القرب في طلب محبوبه وقد وصف
الله عزّ وجلّ في كتابه العزيز المحبين بالايثار فقال يحبون من هاجر اليهم
ولا يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم
خصاصة ومن هنا قال الشاعر اريد وصاله ويريد هجري فاترك ما
اريد لما يريد فاذا ظهر في وجود المحب آثار وجود المحبوب يرزقه قبل ما
سولت المحب غفل المحب عما له من الاهوية ورفض ما له من الاغراض والارادات
ولو كانت صحيحة والتفت اليها للمحبوب ولا يزال قائما في مقام الطاعة والفنا
ومن ذلك ما روي من ان زليخا لما امنت وتزوج بها يوسف عليه السلم تفردت
عنه وتخلت للعبادة وانقطعت الى الله تعالى فكان يدعوها الى فراشه نهارا
فتدافعه الى الليل فاذا دعاها ليلا سوّفته الى النهار وقالت يا يوسف
انما كنت احبك قبل ان اعرفه فاما اذ عرفته فما ابقت محبته محبة سواه
وما اريد به بدلا حتى قال لها ان الله جل ذكره امرني بذلك واخبرني انه مخرج منك
ولدين وجاعلهما نبيين فقالت اما اذا كان الله تعالى امرك بذلك وجعلني طريقا
اليه فطاعة لامر الله تعالى فعندها سكنت اليه وحكي عن سهل قال علامة
الحب ايثاره على نفسك وليس كل من عمل بطاعة الله تعالى صار حبيبا وانما الحبيب
من اجتنب المناهي وقد حسن بعض الافاضل وصدق فيما ذكره باعتبار ان
محبة الله عزّ وجلّ بسبب محبة الله له كما قال الله تعالى يحبهم ويحبونه وان محبة

الله تعالى تولاه ونصره على اعدائه وانما عدوه نفسه وشهواته فلا يخذله الله
ولا يكله الى هواه وشهوته ولذلك قال الله تعالى والله اعلم باعدائكم و
كفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا ومنها حب ذكر الله وحب القرآن الذي
هو كلام الله وحب رسول الله صلى الله عليه وآله وحب كل من ينسب اليه فان
من يحب انسانا يحب كلب محلته ودجاجة داره وسنوره بيته كما هو المعلوم
بالمشاهدة والتجربة وهو من الواضحات الاولية عند العشاق واولي المحبة
فالمحبة اذا انبتت شجرتها وقويت اغصانها تعدت من المحبوب الى كل ما يتعلق
بالمحبوب ويحيط به ويتعلق باسبابه وليس ذلك شركة في الحب فان من احب
رسول المحبوب لانه رسوله وكلامه لانه كلامه فلم يجاوز حبه الى غيره بل هو دليل
على كمال حبه ولذا كان من غلب حب الله على قلبه احب جميع خلق الله لانهم خلقه
فكيف لا يحب القرآن والرسول وعباد الله الصالحين ولذلك قال الله تعالى
ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال سيد الانبياء صلى الله عليه وآله
احبوا الله لما يغذوكم من نعمه واحبوني لله تعالى وحكي ان سفيان قال من احب
من يحب الله تعالى فانما احب الله ومن اكرم من يكرم الله تعالى فانما يكرم الله
وحكي عن سهل انه قال ان علامة حب الله حب القرآن وعلامة حب القرآن حب
النبي صلعم وعلامة حب النبي حب السنة وعلامة حب السنة حب الآخرة وعلامة
حب الآخرة بغض الدنيا وعلامة بغض الدنيا ان لا يأخذ منها الا زادا او بلغة

در بیان آنکه بهترین درجهٔ محبت لذت خلوت کردن با خداست

الی الاخرة وحکی عن بعض المریدین قال کنت قد وجدت حلاوة المناجاة فی
سن الارادة فادمنت قراءة القران لیلا ونهارا ثم لحقتنی فترة فانقطعت عن
التلاوة قال فسمعت قائلا یقول فی المنام ان کنت تزعم انک تحبنی فلم جفوت کتابی
اما تدبرت ما فیه من لطیف عتابی قال فانتبهت وقد اشرب فی قلبی محبة القران فعاودت
الی حالی ومنها انسه بالخلوة ومناجاته لله تعالی وتلاوة کتابه فیواظب علی
التهجد ویغتنم هدوء اللیل وصفاء الوقت بانقطاع العوائق واقل درجات الحب
التلذذ بالخلوة بالحبیب والتنعم بمناجاته وقیل لابرهیم بن ادهم وقد نزل من
الجبل من این اقبلت فقال من الانس بالله وکان بعض اهل المعرفة یقول اذا
رایت اللیل مقبلا فرحت واقول اخلو بربی واشتغل به واذا رایت الصبح قرینا
استوحشت کراهة لقاء من یشغلنی عن ربی وقال هرم بن حیان اتیت اویس
القرنی فقال ما جاء بک فقلت جئت لانس بک فقال اویس ما اری احدا یعرف
ربه ویانس بغیره وروی عن مولانا الصادق علیه السلام انه یقول لولا موضع الذی
وضعنی الله فیه لسرنی ان اکون علی جبل لا اعرف الناس ولا یعرفونی حتی یاتینی
الموت وفی اخبار داود علیه السلام لا تستانس الی احد من خلقی فانی انما اقطع عنی
رجلین رجل استبطأ ثوابی فانقطع ورجل نسینی فرضی بحاله وعلامة ذلک
ان اکله الی نفسه وان ادعه فی الدنیا حیران ومهما انس بغیر الله کان بقدر انسه
بغیر الله مستوحشا من الله ساقطا عن درجة محبته وروی ان عابدا تعبد الله

در بیان آنکه بهترین صفت ... انس ...

فی غیبته دهرا طویلا فنظر الی طایر وقد عشش فی شجرة یاوی الیها ویصفر
الیها فقال لو حولت مسجدی الی تلک الشجرة فکنت انس بصوت هذا الطایر قال
ففعل فاوحی الله تعالی الی نبی هذا الزمان قل لفلان العابد استانست بمخلوق لاحطنک
درجة لا تنالها بشیء من عملک ابدا وفی قصة برخ وهو العبد الاسود الذی
استسقی به موسی علیه السلام ان الله تعالی قال لموسی ان برخا نعم العبد هو لی
الا ان فیه عیبا قال یا رب وما عیبه قال یعجبه نسیم الاسحار فیسکن الیه ومن احبنی
لم یسکن الی شیء وقال یحیی بن معاذ من احب الله ابغض نفسه ومن لم تکن فیه
ثلاث خصال فلیس بمحب یؤثر کلام الله علی کلام الخلق ولقاء الله علی
لقاء الخلق والعبادة علی خدمة الخلق وقال مطرف بن ابی بکر المحب لا یسام
من حدیث حبیبه واوحی الله عز وجل الی داود علیه السلام قد کذب من ادعی
محبتی اذا جنه اللیل نام عنی الیس کل محب یحب لقاء حبیبه فها انا ذا
موجود لمن طلبنی وعن الکافی عن مولانا الصادق علیه السلام قال ان الله
تعالی اوحی الی نبی من انبیاء بنی اسرائیل ان احببت ان تلقانی غدا فی حظیرة
القدس فکن فی الدنیا وحیدا غریبا مهموما محزونا مستوحشا من الناس
بمنزلة الطیر الواحد الذی یطیر فی الارض القفر ویاکل من رؤس الاشجار
ویشرب من ماء العیون فاذا کان اللیل اوی وحده ولم یاو مع الطیور استانس
بربه واستوحش من الطیور وقال ابو بکر الوراق وجدت خیر الدنیا والاخرة فی

علامت محبت اشتغال بمناجات با حق میباشد

العزلة والخلوة والقلة ووجد شرها في الكثرة والاختلاط وقال غيره
لم أر شيئاً أبعث على الإخلاص إلا الاختصاص من الخلوة لأنه إذا خلى لم ير
غير الله تعالى وقال بعضهم الخلوة محادثة السر مع الحق بحيث لا يرى غيره وفي
النبوي أنه كان يحب الخلوة وبالجملة أن علامة الحب كمال الأنس بمناجات
المحبوب وكمال التنعم بالخلوة به وكمال الاستيحاش من كل ما ينقص عليه الخلوة
ويعوق عن لذة المناجاة كالذي يخاطب معشوقه ويناجيه وقد انتهت هذه اللذة
ببعضهم حتى كان في صلوته ووقع الحريق في داره فلم يشعر به وقطع رجل بعضهم
لعلة أصابته وهو في الصلوة فلم يشعر به ومثل ذلك روي عن بعض الأئمة
مثل اخراج السهم عن رجل مولانا أمير المؤمنين عليه السلام وهو في الصلوة
فلم يشعر به وقد وقع الباقر عليه السلام في البئر في سن الصبي وكان النسوان يصحن
وقد ملأوا الدار بالصياح والنياح والبكاء وكان مولانا زين العابدين في الصلوة
فلم يشعر به وحكاية مثل ذلك عن الأئمة وغيرهم كثيرة ومهما غلب الحب والأنس
صارت الخلوة والمناجاة قرة عين تدفع بها جميع الهموم بل يستغرق الأنس
قلبه حتى لا يفهم أمور الدنيا ما لم تكرر على سمعه مراراً مثل العاشق الولهان فإنه
يكلم الناس بلسانه وأنسه في الباطن بذكر حبيبه ولذا ذكر بعضهم أن علامة الأنس
بالله ضيق الصدر من معاشرة الخلايق والتبرم بهم وولوعه بعذوبة الذكر
فإن خالط الناس فهو المنفرد في جماعة ومجتمع في خلوة وغريب في حضر وحاضر في

علامت محبت مداومت بر عمل بطاعت باید کرد

سفره وشاهد في غيبته وغائب في حضوره مخالط بالبدن منفرد بالقلب مستغرق
بعذوبة الذكر فالأنس معناه استبشار القلب وفرحه بمطالعة الجمال حتى
أنه إذا غلب وتجرد عن ملاحظة ما غاب عنه وما يتطرق به من خطر الزوال
عظم نعيمه ولذته ومن هنا نظر بعض العارفين حيث قيل له أنت مشتاق
فقال إنما الشوق إلى غائب وإذا كان الغائب حاضراً فإلى من أشتاق ومنها
التنعم بالطاعة والعبادة بحيث لا يستثقلها ولا يكسل بالإقدام عليها بل
يسقط عنه تعبها وحكي عن بعض العلماء أنه قال والله ما اشتفى محب الله
من طاعته ولو حل بعظيم الوسائل وقال بعضهم العمل على المحبة لا يدخله
الفتور وعن الجنيد أنه قال علامة المحبة دوام النشاط والدؤب بشهوة
تفتر بدنه ولا تفتر قلبه وقد قيل إن هذا وأمثاله موجود في المشاهدات
فإن العاشق لا يستثقل السعي في هوى معشوقه ويستلذ خدمته بقلبه
وإن كان شاقاً على بدنه ومهما عجز بدنه كان أحب الأشياء إليه أن تعاوده
القدرة وأن يفارقه العجز حتى يشتغل به فهكذا يكون حب الله تعالى فإن كل
حب صار غالباً قهر لا محالة ما هو دونه فمن كان محبوبه أحب إليه من الكسل ترك
الكسل في خدمته وإن كان أحب إليه من المال ترك المال في حبه وقيل لبعض المحبين
وقد كان بذل نفسه وماله حتى لم يبق له شيء ما كان سبب حالك هذه في
المحبة فقال سمعت يوماً محباً وقد خلا بمحبوبه وهو يقول أنا والله أحبك بقلبي

کسی که در او جلال خوف کند عظمت را درک نمود
کسی که در او جمال کند محبت حق زیاده میشود

کلہ وانت معرض عنی بوجھک کلہ فقال لہ المحبوب ان کنت تحبنی فای شی
تنفق علی یا ابن آدم ملکک فانا املک ثم انفق علیک روحی حتی فهلک فقلت هذا
خلق مخلوق وعبد لعبد فکیف بعبد المعبود فکان هذا سببہ وثانیها
خوفہ عن المحبوب لما فیہ ادراک العظمۃ من الهیبۃ اذا ادراک عظمۃ المحبوب وجلالہ
یوجب الهیبۃ کما ان ادراک الجمال یوجب المحبۃ وما قد یظن من ان الخوف یضاد
الحب ولیس من علاماتہ کما ینبغی اذ الخوف عن قطع وصال المحبوب والاعراض
بالوجہ عن المحب اشد من خوف غیر المحب من محبوبہ مع ما عرفت من ان ادراک
التعظیم عن المحبوب الکریم یوجب الخوف والهیبۃ عن حضرۃ المحبوب کما ان من
هو اشد قربا الی السلطان اشد خوفا منہ کما هو المشاهد من حال الوزراء
سایر الرعایا وقد ذکر بعض الاخلاء ان بخصوص المحبین مخاوف فی مقام المحبۃ
لیست لغیرهم وبعض مخاوفهم اشد من بعض فاولها خوف الاعراض واشد
منہ خوف الحجاب واشد منہ خوف الابعاد وهو المعنی من سورۃ هود هو الذی
شیب سید المحبین اذا سمع قولہ الا بعدا لثمود الا بعدا لمدین کما بعدت
ثمود وانما تعظم هیبۃ البعد وخوفہ فی قلب من الف القرب وذاقہ وتنعم بہ
فحدیث البعد فی حق المبعد یشیب سماعہ اهل القرب فی القرب ولا یحن الی
القرب من الف البعد ولا یبکی لخوف البعد من لم یمکن من بساط القرب ثم خوف
الوقوف وسلب المزید لما عرفت من ان درجات القرب مما لا نهایۃ لہ وحق العبد

تر دیدیان انکه هرکه دو روز او متساوی باشد
مغبون ز واگر روز بعد بتر شد ملعون

ان یجتهد فی کل نفس حتی یزداد منہ قربا ولذلک قال النبی صلی الله علیہ وآلہ
من استوی یوماه فهو مغبون ومن کان یومہ شرا فهو ملعون وکذلک
قال انہ لیغان علی قلبی فاستغفر الله فی الیوم واللیلۃ سبعین مرۃ ثم خوف
فوت ما لا یدرک بعد فوتہ سمع ابرهیم بن ادهم قائلا یقول وهو فی سیاحتہ وکان علی
جبل کل شیء منک مغفور سوی الاعراض عنا وقد وهبنا لک ما فات یعنی ما فات
منا فاضطرب وغشی علیہ فلم یفق یوما ولیلۃ وطرات علیہ ثم قال سمعت النداء
من الجبل یا ابرهیم کن عبدا فکنت عبدا واسترحت ثم خوف السلو عنہ فان
المحب یلازمہ الشوق والطلب الحثیث فلا یفتر عن طلب المزید ولا یتسلی الا بلطف
جدید فان تسلی عن ذلک کان ذلک سبب وقوفہ او سبب رجعتہ والسلو
یدخل علیہ من حیث لا یشعر کما قد یدخل علیہ الحب من حیث لا یشعر فقد
قیل ان هذہ التقلبات فی القلب لها اسباب خفیۃ سماویۃ لیس فی قوۃ
البشر الاطلاع علیها ثم خوف الاستبدال بہ بانتقال القلب من حبہ
الی حب غیرہ وذلک هو المقت والسلو وضیق الصدر والبرد وانقباضہ عن دوام
الذکر وملالہ لوظایف الاوراد اسباب هذہ المعانی ومقدماتها فظهور هذہ
الاسباب دلیل علی التنقل عن مقام الحب الی مقام المقت نعوذ بالله منہ و
بالجملۃ ان من احب شیئا خاف لا محالۃ فقدہ فلا یخلو المحب عن خوف
اذا کان المحبوب مما یمکن فواتہ قال بعض العارفین ان من عبد الله تم بمحض

در بیان آنکه عبادت باید از راه خوف و محبت باشد

المحبة من غير خوف هلك بالانبساط والادلال ومن عبده من طريق الخوف من
غير محبة انقطع عنه بالبعد والاستيحاش ومن عبده من طريق المحبة و
الخوف احبه الله تعالى فقربه ومكّنه وعلّمه فالمحبّ لا يخلو من خوف والخائف
لا يخلو عن محبة ولكن شوى الخوف قد يسكن قليلا في سكر الحب بل الخوف
سكر الحب وحرارته ويخفف في فعده الى القلب اذ لو غلب الحب عليه لم يكن لخوف
اصلا او يكون يسيرا منه واستولت المعرفة وغرق في بحرها لم يثبت لذلك طاقة
البشر ولم يقدر على تحمل ذلك كما روي ان بعض الصديقين سئل بعض الابدال
ان يسئل الله تعالى ان يرزقه ذرة من معرفته ففعل ذلك فهام في الجبال وحار
عقله وولّه قلبه وبقي شاخصا سبعة ايام لا ينتفع بشيء فسئل الصديق ربه
تعالى فقال يا رب انقصه من الذرة بعضها فاوحى الله تعالى انا اعطيناه جزء من
مائة الف جزء من ذرة المعرفة وذلك انه مائة الف عبد سئلوني شيئا من
المحبة في الوقت الذي سئلني هذا فاخرت اجابتهم الى ان شفعت انت لهذا فلما
اجبتك فيما سئلت اعطيتهم كما اعطيته فقسمت ذرة من المعرفة بين مائة
الف عبد فهذا ما اصابه من ذلك فقال سبحانك يا احكم الاحكمين انقصه
مما اعطيته فاذهب الله عنه جملة الجزء وبقي معه عشر عشر معشاره وهو جزء
من عشرة الاف جزء من مائة الف جزء من ذرة فاعتدل خوفه ورجاؤه و
سكن وصار كسائر العارفين وما احسن ما قيل في وصف ذلك شعر

در بیان آنکه باید محبت حق را کتمان نمود تا بمقامات عالیه رسید

قريب الوجد ذو مرمى بعيد عن الاحرار منهم والعبيد غريب الوصف
ذو علم غريب كان فؤاده زبر الحديد لقد عزت معانيه وجلت عن الابصار
الا للشهيد يرى الاعياد في الاوقات تجري له في كل يوم الف عيد وقد
حكي عن الجنيد انه كان ينشد ابياتا يشير بها الى اسرار احوال العارفين وهي
هذه الابيات سرت باناس في الغيوب قلوبهم فحلوا بقرب الماجد المتفضل
عراسا بقرب الله في ظل قدسه تجول بها ارواحهم وتنقل مواردهم فيها
على العز والنهى ومصدرهم عنها لما هو اكمل تروح بعز مفرد من صفاته
وفي حلل التوحيد تمشي وترفل ومن بعد هذا ما تدق صفاته وما
كتمه اولى لديه واعدل ساكتم من علمي به ما يصونه وابذل منه ما ارى
الحق يبذل واعطي عباد الله منه حقوقهم وامنع منه ما ارى المنع افضل
على ان للرحمن سرا يصونه الى اهله في السر والصون اجمل **ومنها**
كتمان الحب واخفاء المحبة وترك الدعوى اذ يكون الدعوى متجاوزة
عن حد المعنى وزائدة عليه فيكون ذلك من الافتراء وتعجل عليه البلوى
في الدنيا وتعظم العقوبة عليه في العقبى واما من اشتعل نيران الحب في
وجوده وغلب عليه سكرة المحبة بحيث لا يطاق سلطانه ويفيض من القلب
نيرانه حتى يدهش فيه واضطربت احواله واظهرت بذلك اعماله ونطق به
لسانه فهو معذور لكونه مقهورا في ذلك فلذا قيل فهذا المعنى يخفي فيبكي

الدمع اسراره ویظهر الوجد علیه النفس ومن قلبه مع عیره کیف خاله ومن سره فی جفنه کیف یکتم وحکی ان ذا النون المصری دخل علی بعض اخوانه ممن کان یذکر المحبة فراه مبتلاء ابیلاء فقال لا یحبه من وجد الم ضربه فقال الرجل لکنی اقول لا یحبه من لم یتنعم بضربه فقال ذو النون ولکنی اقول لا یحبه من شهر نفسه بحبه فقال الرجل استغفر الله والیه وحکی ان رجلا رای من بعض المجانین ما استجهله فیه فاخبر بذلک معروف الکرخی فتبسم ثم قال یا اخی له محبون صغار وکبار وعقلاء ومجانین فهذا الذی رایته من مجانینهم ولکن المحب اذا نظر الی من فوقه فی الحب وعرف حاله فی المحبة وکونها فی الغایة کمن عرف احوال الصدیقین والملائکة المقربین فی حبهم الدائم وشوقهم اللازم الذی به یسبحون اللیل والنهار لا یفترون طرفة عین ولا یعصون الله ما امرهم ویفعلون ما یؤمرون لا یستنکف من نفسه من اظهار حبه وعلم قطعا انه من اخس المحبین فی مملکته وان حبه انقص من حب کل محب لله فیستحیی فی نفسه اظهار الحب ویستقبح عند نفسه فی عداد المحبین وحکی عن بعض المکاشفین من المحبین انه قال عبدت الله تعالی ثلاثین سنة باعمال القلوب والجوارح علی بذل المجهود واستفراغ الطاقة حتی ظننت ان لی عند الله شیئا فذکر اشیاء من مکاشفات ایات السموات فی قصة طویلة قال فی اخرها فبلغت صفا من الملائکة بعدد جمیع ما خلق الله من شیء

فقلت من انتم فقالوا نحن المحبون لله عز وجل نعبده ها هنا منذ ثلاثمائة الف سنة ما خطر قط ببالنا سواه ولا ذکرنا غیره قال فاستحییت من اعمالی فوهبتها لمن حق علیه الوعید وبالجملة ان المحبة شجرة طیبة اصلها ثابت وفرعها فی السماء وثمارها تظهر فی القلب واللسان والجوارح وتدل تلک الاثار الفائضة والعلائم الظاهرة علی المحبة دلالة الدخان علی النار ودلالة الثمار علی الاشجار ولکن المحبة الصادقة دائرة علی جسد المحب کالدم فی العروق وفی کل عضو من اعضاء المحب حظ ونصیب من المحبة وحکی عن الجنید انه قال مرض استادنا السری فلم نعرف لعلته دواء ولا عرفنا لها سببا فوصف لنا طبیب حاذق فاخذنا قارورة مائه فنظر الیها الطبیب وجعل ینظر الیه ملیا ثم قال لی اراه بول عاشق قال الجنید فصعقت وغشی علی ووقعت القارورة من یدی ثم رجعت الی السری فاخبرته فتبسم ثم قال قاتله الله ما ابصره قلت یا استاد وتبین المحبة فی البول قال نعم وقد قال السری لو شئت اقول لها ایبس جلدی علی عظمی ولا سل جسمی الا حبه ثم غشی علیه وقد یذکر له علائم اخر لا یلیق ذکرها فی هذا المختصر وینبغی للسالک المحب ان یعرف حاله ویتفحص مقامه حتی یکون ثابت القدم فی مقام المحبة ومبانیه وقد قال مولینا امیر المؤمنین علی بن ابی طالب صلوات الله وسلامه علیه فی وصف المحبین الاسیر لتعریفهم وتمیزهم عن غیرهم هم قوم

هجم بهم العلم على حقيقة الامر فباشروا روح اليقين واستلانوا ما استوعره
المترفون وانسوا بما استوحش منه الجاهلون صحبوا الدنيا بابدان ارواحها
معلقة بالمحل الاعلى اولئك خلفاء الله في ارضه والدعاة الى دينه وروى
عن بعض السلف ان الله عز وجل اوحى الى بعض الصديقين ان لي عبادا من عبادي
يحبوني واحبهم ويشتاقون الي واشتاق اليهم ويذكروني واذكرهم وينظرون
الي وانظر اليهم فان حذوت طريقهم احببتك وان عدلت عنهم
مقتك قال يا رب وما علامتهم قال يراعون الظلال بالنهار كما يراعي الراعي
الشفيق غنمه ويحنون الى غروب الشمس كما يحن الطائر الى وكره عند الغروب
واذا جنهم الليل واختلط الظلام وفرشت الفرش ونصبت الاسرة وخلى كل
حبيب بحبيبه نصبوا الي اقدامهم وافترشوا الي وجوههم وناجوني بكلامي
وتملقوا الي بانعامي فبين صارخ وباك وبين متأوه وشاك وبين قائم و
بين راكع وساجد بعيني ما يتحملون من اجلي وبسمعي ما يشتكون من حبي اول
ما اعطيهم ثلاث اقذف من نوري في قلوبهم فيخبرون عني كما اخبر عنهم والثانية
لو كانت السموات والارض وما فيهما من موازينهم لاستقللتها لهم والثالثة
اقبل بوجهي عليهم فترى من اقبلت بوجهي عليه يعلم احد ما اريد ان اعطيه وفي
اخبار داود عليه السلام ان الله تعالى قال يا داود ابلغ اهل ارضي اني حبيب
لمن احبني وجليس لمن جالسني ومؤنس لمن انس بذكري وصاحب لمن صاحبني

ومختار لمن اختارني ومطيع لمن اطاعني ما احبني عبد اعلم ذلك يقينا من
قلبه الا قبلته لنفسي واحببته حبا لا يتقدمه احد من خلقي من طلبني بالحق
وجدني ومن طلب غيري لم يجدني فارفضوا يا اهل الارض ما انتم عليه من
غرورها وهلموا الى كرامتي ومصاحبتي ومجالستي وآنسوا بي او انسكم واسارع
الى محبتكم فاني خلقت طينة احبائي من طينة ابراهيم خليلي وموسى نجيي و
محمد صفيي وخلقت قلوب المشتاقين من نوري ونعمتها بجلالي
وفيما روينا ان الله تعالى اوحى الى داود قال يا داود الى كم تذكر الجنة ولا
تسالني الشوق الي قال يا رب من المشتاقون اليك قال ان المشتاقين الي
الذين صفيتهم من كل كدر ونبهتهم بالحذر وخرقت من قلوبهم الي خرقا
يبصرون الي واني لاحمل قلوبهم بيدي فاضعها على سمائي ثم ادعو نجباء ملائكتي
فاذا اجتمعوا سجدوا لي فاقول اني لم ادعكم لتسجدوا لي ولكني دعوتكم لاعرض
عليكم قلوب المشتاقين الي واباهي بكم اهل الشوق الي فان قلوبهم لتضيء
في سمائي لملائكتي كما تضيء الشمس لاهل الارض يا داود اني خلقت قلوب
المشتاقين من رضواني ونعمتها بنور وجهي فاتخذتهم لنفسي محدثي وجعلت
ابدانهم موضع نظري الى الارض وقطعت من قلوبهم طريقا ينظرون به الي
يزدادون في كل يوم شوقا قال داود يا رب ارني اهل محبتك فقال يا داود
ائت جبل لبنان فان فيه اربعة عشر نفسا فيهم شبان وفيهم شيوخ وفيهم

لکمول فاذا اتیتهم فاقراهم منی السلام وقل لهم ان ربکم یقرئکم السلام ویقول
لکم لا تسئلون حاجة فانکم احبائی واصفیائی واولیائی افرح لفرحکم و
اسارع الی محبتکم فاتاهم داود علیه السلام فوجدهم عند عین من العیون
یتفکرون فی عظمة الله عزّ وجلّ فلما نظروا الی داود نهضوا لیفرقوا عنه
فقال داود انی رسول الله الیکم جئتکم لابلغکم رسالة ربکم فاقبلوا نحوه
والقوا اسماعهم نحو قوله والقوا ابصارهم الی الارض فقال داود انی رسول
الله الیکم یقرئکم السلام ویقول لکم الا تسئلون حاجة الا تنادونی اسمع
صوتکم وکلامکم فانکم احبائی واصفیائی واولیائی افرح لفرحکم واسارع
الی محبتکم وانظر الیکم فی کل ساعة نظر الوالدة الشفیقة الرفیقة قال فجرت
الدموع الی خدودهم فقال شیخهم سبحانک سبحانک نحن عبیدک وبنو
عبیدک فاغفر لنا ما قطع قلوبنا عن ذکرک فیما مضی من اعمارنا وقال الاخر
سبحانک سبحانک نحن عبیدک وبنو عبیدک فامنن علینا بحسن النظر فیما
بیننا وبینک وقال الاخر سبحانک سبحانک نحن عبیدک وبنو عبیدک
انجتری علی الدعاء وقد علمت انه لا حاجة لنا فی شیء من امورنا فادم لنا
لزوم الطریق الیک واتمم بذلک المنة علینا وقال الاخر نحن مقصرون فی طلب
رضائک فاعنا علیه بجودک وقال الاخر من نطفة خلقتنا ومننت علینا بالتفکر
فی عظمتک انجتری علی الکلام من هو مشتغل بعظمتک متفکر فی جلالک

وطلبتنا الدنو من نورک وقال الاخر کلت السنتنا عن دعائک لعظم شانک
وقربک من اولیائک وکثرة منتک علی اهل محبتک وقال الاخر انت هدیت
قلوبنا بذکرک وفرغتنا للاشتغال بک فاغفر لنا تقصیرنا فی شکرک
وقال الاخر قد عرفت حاجتنا انما هی النظر الی وجهک وقال الاخر
کیف یجتری العبد علی سیده واذ امرتنا بالدعاء بجودک فهب لنا نورا
نهتدی به فی الظلمات من اطباق السموات وقال الاخر ندعوک ان تقبل
علینا وتدیمه عندنا وقال الاخر نسئلک تمام نعمتک فینا وهب لنا
وتفضلک به علینا وقال الاخر لا حاجة لنا فی شیء من خلقک فامنن
علینا بالنظر الی جمال وجهک وقال الاخر اسئلک من بینهم ان تعمی
عینی عن النظر الی الدنیا واهلها وقلبی عن الاشتغال بالاخرة وقال الاخر
قد عرفت تبارکت وتعالیت انک تحب اولیائک فامنن علینا باشتغال
القلب بک عن کل شیء دونک فاوحی الله تعالی الی داود قل لهم قد سمعت
کلامکم واجبتکم الی ما احببتم فلیفارق کل واحد منکم صاحبه ولیتخذ
لنفسه سربا فانی کاشف الحجاب فیما بینی وبینکم حتی تنظروا الی نوری وجلالی
فقال داود یا رب بم نالوا هذا منک قال بحسن الظن والکف عن الدنیا واهلها
والخلوات بی ومناجاتهم لی وان هذا منزل لا یناله الا من رفض الدنیا واهلها ولم یشتغل
بشیء من ذکرها وفرغ قلبه لی واختارنی علی جمیع خلقی فعند ذلک اعطف

عليه وافرغ نفسه واكشف الحجاب فيما بيني وبينه حتى ينظر الناظر بعينه
الى النشء وادبه كرامتي في كل ساعة واقربه من نور وجهي ان مرض مرضته كما
يمرض الوالدة الشفيقة المريض ولدها وان عطش ارويه واطعم ذكري فاذا
فعلت به ذلك يا داود عميت نفسه عن الدنيا واهلها ولم احببها اليه لئلا يفتر
عن الاشتغال بي يستعجلني يقدم وانا اكره ان اميته انه موضع نظري من
بين خلقه لا يرى غيري ولا ارى غيره فلو رايته يا داود وقد ذابت نفسه ونحل
جسمه وتهشمت اعضاؤه وانخلع قلبه اذا سمع بذكري اباهي به ملائكتي واهل
سمواتي يزداد خوفا وعبادة وعزتي وجلالي يا داود لاقعدنه في الفردوس
ولاشفين صدره من النظر الي حتى يرضى وفوق الرضى وفي اخبار داود
ايضا قل لعبادي المتوجهين الى محبتي ما ضركم اذا احتجبت عن خلقي ورفعت الحجاب
فيما بيني وبينكم حتى تنظروا الي بعيون قلوبكم وما ضركم ما زويت عنكم من الدنيا
اذا بسطت ديني لكم وما ضركم مسخطة الخلق اذا التمستم رضائي الى غير ذلك
من الاخبار الدالة على علو درجة المحبين وكمال قربهم الى رب العالمين حتى
يكون بينهم وبين الله العظيم مواصفة وانبساط في الاقوال والافعال ولهم
حالات في المناجات مع الله عز وجل كالمكالمة مع المساوي والاسفل لما فيه
من الجرئة وقلة الهيبة ويشهد بذلك مناجات برخ الاسود الذي امر الله تعالى
كليمه موسى عليه السلام ان يسئله ليستسقي لبني اسرائيل بعد ان قحطوا سبع

سنين وخرج موسى عليه السلام ليستسقي لهم في سبعين الفا فاوحى الله
عز وجل كيف استجيب لهم وقد اظلمت عليهم ذنوبهم سرائرهم الخبيثة يدعونني
على غير يقين ويامنون مكري ارجع الى عبد من عبادي يقال له برخ فقل له
يخرج حتى استجيب له فسئل عنه موسى عليه السلام فلم يعرف فبينما موسى
ذات يوم يمشي في طريق اذا بعبد اسود قد استقبله بين عينيه تراب
من اثر السجود في شملة قد عقدها على عنقه فعرفه عليه السلام بنور الله عز
وجل فسلم عليه وقال له ما اسمك فقال اسمي برخ قال فانت طلبتنا منذ
حين اخرج فاستسق لنا فخرج فقال في كلامه ما هذا من فعالك ولا هذا
من حلمك وما الذي بدا لك انقصت عليك عيونك ام عاندت الرياح من
طاعتك ام نفد ما عندك ام اشتد غضبك على المذنبين الست كنت غفارا
قبل خلق الخطائين خلقت الرحمة وامرت بالعطف ام ترينا انك ممتنع ام
تخشى الفوت فتعجل بالعقوبة قال فما برح حتى اخضلت بنو اسرائيل بالقطر
وانبت الله تعالى العشب في نصف يوم حتى بلغ الركب قال فرجع برخ فاستقبله
موسى عليه السلام فقال كيف رايت حين خاصمت ربي كيف انصفني فهم به موسى
فاوحى الله تعالى اليه ان برخا يضحكني كل يوم ثلاث مرات وحكى ان ابا حفص
يمشي ذات يوم فاستقبله رستاقي مدهوش فقال له ابو حفص ما اصابك
فقال ضل حماري ولا املك غيره قال فوقف ابو حفص وقال وعزتك لا اخطو

خطوة ما لم تر دخاره قال فظهر خاره فی الوقت و مر ابو حفص و حکی عن الحسن
قال احترقت اخصاص بالبصرة فبقی فی وسطها خص لم یحترق وابو موسی یومئذ
امیر البصرة فاخبر بذلک فبعث الی صاحب الخص قال فاتی بشیخ فقال یا شیخ
ما بال خصک لم یحترق قال انی اقسمت علی ربی عز وجل ان لا یحرقه فقال ابو
موسی انی سمعت رسول الله صلی الله علیه و آله یکون فی امتی قوم شعثة
رؤسهم دنسة ثیابهم لو اقسموا علی الله تعالی لابرهم قال و وقع حریق بالبصرة
فجاء ابو عبیدة الخواص فجعل یتخطی النار فقال له امیر بصرة انظر لا تحترق بالنار
فقال انی اقسمت ربی عز وجل ان لا یحرقنی بالنار قال فاعزم علی النار ان
تطفأ قال فعزم علیها فطفئت وامثال ذلک کثیرة وقد قال الجنید ان اهل
الانس یقولون فی کلامهم ومناجاتهم فی خلواتهم اشیاء هی کفر عند العامة وقال
مرة لو سمعها العوام لکفّروهم وهم یجدون المزید فی احوالهم بذلک واذا کان
هذا حال المحبین فکیف یصح للسالک ان یترک هذا المقام وینزل نفسه عن تلک
الدرجة وقد عرفت انه اذا قوی حب الله تعالی اثمر حب کل من یقوم بحق
عبادة الله فی علم او عمل واثمر حب کل من فیه صفة مرضیة عند الله من خلق
حسن او تادب بآداب الشرع وما من مؤمن محب لله وللآخرة الا اذا اخبر عن
حال رجلین احدهما عالم عابد والآخر جاهل فاسق الا وجد فی نفسه میلا الی
العالم العابد ثم یضعف ذلک المیل ویقوی بحسب ضعف ایمانه وقوته وبحسب ضعف

حب الله وقوته وهذا المیل حاصل وان کانا غائبین عنه بحیث یعلم انه
لا یصیبه منهما خیر ولا شر فی الدنیا ولا فی الآخرة فذلک المیل هو حب فی
الله ولله من غیر حظ فانه یحبه لان الله یحبه ولانه مرضی عند الله تعالی
ولانه یحب الله تعالی ولانه مشغول بعبادة الله تعالی ولکن کل من یحب شیئاً فی الله
لما فیه من الصفات الحسنة والاخلاق الجمیلة لا بد ان یبغض فی الله لما
فیه من الصفات المذمومة والاخلاق القبیحة المنکرة وهما متلازمان فی
العادة لان الانسان اذا کان محبوباً لک لکونه مطیع لله ومحبوب عنده تعالی
فاذا عصی وطغی وآثر الحیوة الدنیا فهو مبغوض لک لکونه عاص لله و
ممقوت عنده ولکن کل واحد من الحب والبغض دفین فی القلب ومکنون فی
حجابه یترشح عند الغلبة ویترشح بظهور افعال المحبین والمبغضین فی
المقاربة والمباعدة وفی الموافقة والمخالفة فاذا ظهر فی الفعل سمی موالاة
ومعاداة وله مقام مرفوع ودرجة عالیة وقد مر الیه الاشارة وکفاک
فی ذلک ما فی جامع الاخبار ونقلناه سابقاً من ان الله تعالی اوحی الی موسی
هل عملت لی عمل قط قال الهی صلیت لک وصمت وتصدقت وذکرت لک الله تعالی
ان الصلوة لک برهان والصوم جنة والصدقة ظل والذکر نور فای عمل
عملت لی قال موسی الهی دلنی علی عمل هو لک قال یا موسی هل والیت لی ولیاً
وهل عادیت فی عدواً قط فعلم موسی ان احب الاعمال الحب فی الله والبغض فی

در مذمت خلق که سوار میشوند مرکب هوا را

الله ولكن اقول ان زماننا هذا قلما يوجد من يليق ان يحبه الله تعالى لان
الخلق ان لم نقل كلهم قد ركبوا الهوى وخرجوا عن طاعة المولى فلم يراعى
صغارهم لشيوخهم ولم يحفظوا شيوخهم لصغارهم وتوغلوا في عقبات الدنيا
ورفضوا في افعالهم واعمالهم رضاء المولى فايم الله فاني استوحش من الناس
كوحشة من وقع في الليل الظلماء في المفازة التي هي مسبعة ومجنة لا ماء فيها
ولا كلاء ولا يصل الى سمع احد الصياح والبكاء وافر منهم كالفرار عن الاسد
والسباع فلبئس زمان وقعنا فيه لا والله ان الزمان حسن والاوقات كلها
شريفة لكن العيب فينا بسوء اعمالنا وفساد عقيدتنا وضعف يقيننا فنعم
ما قيل في هذا المقال يعيب الناس كلهم زمانا وما لزماننا عيب سوانا
نعيب زماننا والعيب فينا ولو نطق الزمان بنا هجانا فان الذئب يترك لحم
ذئب ويأكل بعضنا بعضا عيانا ولعل من ذلك ما روي عن رسول الله
صلى الله عليه وآله لا تسبوا الدنيا فنعم المطية للمؤمن عليها يبلغ الخير و
بها ينجو من الشر واذا قال العبد لعن الله الدنيا فتقول لعن الله اعصانا لربه
اذ الدنيا وظرف وجودنا ليس فيها منقصة بل هي مزرعة للآخرة ونتيجة دين
على القيمة الا ان النقصان واسباب الحرمان فينا كما عن امالي الشيخ عن ابي
عبد الله عليه السلام عن جابر بن عبد الله قال بينا امير المؤمنين عليه السلام
في جماعة من اصحابه انا فيهم اذ ذكر الدنيا وتصرفها باهلها فذمها رجل فذهب

در باب اینکه مومن باید در غیبت برادر مومن [illegible]

في ذمها كل مذهب فقال له امير المؤمنين عليه السلام ايها الذام للدنيا انت
المتجرم عليها ام هي المتجرمة عليك فقال بل انا المتجرم عليها يا امير المؤمنين
قال بم تذمها اليست منزل صدق لمن صدقها ودار غنى لمن تزود منها و
دار عافية لمن فهم عنها ومساجد انبياء الله ومهبط وحيه ومصلى ملائكته
ومتجر اوليائه اكتسبوا فيها الرحمة وربحوا فيها الجنة فمن ذا يذمها وقد اذنت
ببينها ونادت بانقطاعها ونعت نفسها واهلها فمثلت ببلائها البلاء وشوقت
بسرورها الى السرور تخويفا وترغيبا فابتكرت بعافية وراحت بفجيعة فذمها
رجال فرطوا غداة الندامة وحمدها الآخرون اكتسبوا الخير فيها وكيف كان
فبعد وجود الاخوان الذين يليق بحالهم الحب والاحسان فاللازم ان يحب
لاخيه ما يحب لنفسه ويعامل معه ما ينبغي ان يعامل مع نفسه في الحركات والسكنات
والاقوال والافعال وافشاء المدائح وستر القبائح وقد قال مجاهد لا تذكر
اخاك في غيبته الا كما تحب ان يذكرك في غيبتك فاذا لك فيه معياران احدهما
ان تقدر ان الذي قيل فيه لو قيل فيك وكان اخوك حاضرا اما الذي كنت تحب
ان يقوله اخوك فيك فينبغي ان تعامل المتعرض لعرضه به والثاني ان تقدر
انه حاضر من وراء جدار يسمع قولك ويظن انك لا تعرف حضوره فما كان يتحرك
في قلبك من التغير له بسمع منه وعوائه فينبغي في مغيبه كذلك فقد قال بعضهم
ما ذكر اخ لي بغيب الا تصورته جالسا فقلت فيه ما يحب ان يسمعه لو حضر وقال

اخرنا ذكرا لخ الى لصوة نفسه فى صورته فقلت فيه مثل ما احب ان يقال فى و
وبالجملة ان صدق الايمان ان لا يرى لاخيه الا ما يراه لنفسه ولكن اذا وقع
صديقك في ذله وهفوة بجنبه وركب على هواه وخرج عن طاعة مولاه بارتكاب
المعاصي والاصرار عليها فهل اللائق لاخيه وامحق مودته بالتلاطف في
نصحه بما يقوم اوده ويرتفع اعوجاجه ويجمع شمله ويعيده الى الصلاح
والورع حاله او مقاطعته والتنفر عنه والبغض منه فظاهر جماعة من الصحابة
وغيرهم الاول وهو المعتمد ان رجي بعوده وظن صلاحه وعن ابي الدرداء
اذا تغير اخوك وحال عما كان عليه فلا تدعه لاجل ذلك فان اخاك يعوج مرة
ويستقيم اخرى وعن ابرهيم النخعي لا تقطع اخاك وتهجره عند الذنب يذنبه
فانه يرتكبه اليوم ويتركه غدا كما حكي عن اخوين من السلف انقلب احدهما
عن الاستقامة فقيل لاخيه الا تقطعه وتهجره فقال احوج ما كان الي في هذا
الوقت لما وقع في عثرته ان اخذ بيده واتلطف له في المعاتبة وادعو له بالعود
الى ما كان عليه وحكي ان اخوين ابتلى احدهما بهوى فاظهر عليه اخاه وقال اني
قد اعتللت فان شئت ان لا تعقد على محبتي لله فافعل فقال ما كنت لاحل عقد
اخوتك لاجل خطيئتك ابدا ثم عقد اخوه بينه وبين الله ان لا ياكل ولا يشرب
حتى يعافي الله اخاه من هواه فطوى اربعين يوما في كلها يساله عن هواه
فكان يقول القلب مقيم على حاله وما زال هو ينحل من الغم والجوع حتى زال الهوى

عن قلب اخيه بعد الاربعين فاخبره بذلك فاكل وشرب بعد ان كان تلف
هزالا وضرا وحكي ان في الاسرائيليات اخوين عابدين كانا في جبل نزل احدهما
يشتري من المصر لحما بدرهم فراى بغية عند اللحام فرمقها وعشقها واجتذ
بها الى خلوة وواقعها ثم اقام عندها ثلاثا واستحيى ان يرجع الى اخيه حياء من
جنايته قال فافتقده اخوه واهتم بشانه فنزل الى المدينة فلم يزل يسال عنه
حتى دل عليه فدخل اليه وهو جالس معها فاعتنقه وجعل يقبله ويلتزمه
وانكر الآخر انه يعرفه قط لفرط استحيائه منه فقال قم يا اخي فقد علمت شانك
وقصتك وما كنت قط احب الي ولا اعز من ساعتك هذه فلما راى ان ذلك
لم يسقطه عن عينه قام فانصرف معه ايها السالك فانظر كيف يعقدون المواخاة
بينهم ويدعون على ذلك ولا يتحولون عن ضمان الاخوة ولا يخرجون عن الطريق
التي كانوا يمشون فيه حتى تبلغ ما بلغوا وتصل الى ما وصلوا من المقامات العلية
والدرجات الرفيعة فكن مع اخوتك كالاخوة معك ولا تخفي اسرارك عليه كما
ينبغي ان لا يخفي اسراره عليك حتى تكون المواخاة بينكم نافعة وقد روي
ان يعقوب بن اخ معروف قال جاء اسود بن سالم الى عمي معروف وكان مواخيا
له فقال ان بشر بن الحارث يحب مواخاتك وهو يستحيي ان يشافهك بذلك
وقد ارسلني اليك يسالك ان تعقد له فيما بينك وبينه اخوة يحتسبها ويعتد
بها الا انه يشترط فيها شروطا لا يحب ان يشتهر بذلك ولا يكون بينك وبينه

زینت احسنی امر بواسطهٔ مراتب نسبت بحضرت رسول

مزوره ولا ملاقات فانه يكره كثرة الالتقاء فقال معروف اما انا اذا اخيت
احداً لم احب مفارقته ليلاً ونهاراً ولزومته في كل وقت واثرته على نفسي في كل
حال ثم ذكر من فضل الاخوة والحب في الله احاديث كثيرة ثم قال فيها وقد
اخا رسول الله صلى الله عليه وآله علياً عليه السلام فشاركه في العلم وقاسمه
البدن وانكحه افضل بناته واحبهن اليه وخصه بذلك لمواخاته وانا اشهدك
اني قد عقدت له اخوة بيني وبينه وعقدت اخاه في الله لرسالتك ومسألته
على ان لا يزورني ان كره ذلك ولكني ازوره متى احببت وامره ان يلقاني في مواضع
نلتقي بها وامره ان لا يخفي عني شيئاً من شانه وان يطلعني على جميع احواله فاخبر
ابن سالم بشراً بذلك فرضي وسر به فهذا جامع حقوق الصحبة فالزم بها
ومنها الرضا بقضاء الالهية والقدر الربوبية وهو اقصى مقامات
السالكين واعلى مدارجهم وبه ينال الكل ما رام في سلوكه وليس وراءه منزل
ينبغي للسالك السلوك عنه اذ ليس وراء عبادان قرية وقد قال مولينا علي
ابن الحسين عليهما السلام في المروي عن الكافي الزهد عشرة اجزاء اعلى درجة
الزهد ادنى درجة الورع واعلى درجة الورع ادنى درجة اليقين واعلى
درجة اليقين ادنى درجة الرضا وعن الكافي عن مولينا الصادق
عليه السلام ان الله عز وجل اوحى الى موسى بن عمران عليه السلام ما خلقت خلقاً
احب الي من عبدي المؤمن فاني انما ابتليته بما هو خير له وازوي عنه ما هو شر له

سؤال پیمبر از مراتب ایمان و جواب دادن حضرت

واذا علم بما يصلح على عبدي فليصبر على بلائي وليشكر على نعمائي وليرض
بقضائي اكتبه في الصديقين عندي اذا عمل برضائي واطاع امري وعن
مولينا الرضا عن ابيه عليهما السلام قال دفع الى رسول الله صلى الله عليه وآله
قوم في بعض غزواته فقال من انتم قالوا مؤمنون يا رسول الله قال وما
بلغ من ايمانكم قالوا الصبر على البلاء والشكر على الرخاء والرضا بالقضاء
فقال رسول الله ص علماء حكماء كادوا من الفقه ان يكونوا انبياء ان كنتم
كما تصفون فلا تبنوا ما لا تسكنون ولا تجمعوا ما لا تاكلون واتقوا الله
الذي اليه تحشرون وقال مولينا امير المؤمنين عليه الصلوة والسلام من جلس
على بساط الرضا لم ينله يعني ان الرضا بالقضاء والقدر من المحبوب والمكروه
من جهته يوجب رفع الالم والوجع عنه وعدم اصالة المكروه اليه اذ الجلوس
على بساط الرضا معناه عدم نيل المكروه من جهته ووجه ذلك ان حب الصور
الجميلة المدركة بالحواس الظاهرة كما يوجب رفع الالام والاوجاع من قبلها
او يسهلها بحيث لا يشق تحملها كذلك حب الصور الجميلة الباطنة المدركة
بنور البصيرة وعين القلب ولا ريب ان جمال الحضرة الربوبية وسبحات جناب
الالوهية وجلالها لا يقاس به جمال ولا جلال فمن ينكشف له شيء منه وجلس
على بساط الرضا ودنى الى فناء المولى فقد يبهره بحيث يدهش ويغشى عليه
فلا يحس بما يجري عليه من المكاره والآلام بل لا يهتز بطعن الرماح ولا

در بیان آنکه ان بودن عشق و محبت

بالسقوط على الركب الجباح وقد حكى عن امراة فتح الموصلى انها عثرت فانقطع ظفرها فضحكت فقيل لها اما تجدين الوجع قالت ان لذة ثوابه ازالت عن قلبى مرارة وجعه وحكى ان سهل كان به علة يعالج غيره منها ولا يعالج نفسه فقيل له فى ذلك فقال يا فلان ضرب الحبيب لا يوجع وحكى ان الجنيد قال سالت سريا السقطى هل يجد المحب الم البلاء قال لا قلت وان ضرب بالسيف قال نعم ان ضرب بالسيف سبعين ضربة ضربة على ضربة وعن بشر بن الحارث انه قال مررت برجل قد ضرب الف سوط فى شرقية بغداد ولم يتكلم ثم حمل الى الحبس فتبعته فقلت له لم ضربت فقال لانى عاشق فقلت له ولم سكت قال لان معشوقى كان بحذائى ينظر الى فقلت فلو انظرت الى المعشوق الاكبر قال فزعق زعقة خر ميتا وقال بشر قصدت عبادان فى بدايتى فاذا انا برجل اعمى مجذوم مجنون قد صرع والنمل ياكل لحمه فرفعت راسه فوضعته فى حجرى وانا اردد الكلام فلما افاق قال من هذا الكلام الذى يدخل بينى وبين ربى لو قطعنى اربا اربا ما ازددت له الا حبا قال بشر فما رايت بعد ذلك نقمة بين عبد وبين ربه فانكرتها ومن هنا قال يحيى بن معاذ الرازى انه اذا نظر اهل الجنة الى الله تعالى ذهبت عيونهم فى قلوبهم من لذة النظر الى الله تعالى ثمانمائة سنة لا ترجع اليهم فما ظنك بقلوب وقعت بين جماله وجلاله اذا لاحظت جلاله هابت واذا لاحظت جماله تاهت وحكى عن ابى معمر ومحمد بن الاشعث انه قال اهل مصر مكثوا اربعة

اشهر لم يكن لهم غذاء الا النظر الى وجه يوسف الصديق عليه السلام كانوا اذا جاعوا نظروا الى وجهه فشغلهم جماله عن الاحساس بالم الجوع بل فى القرآن ما هو ابلغ من ذلك وهو قطع النسوة ايديهن لاستغراقهن بملاحظة جماله حتى ما احسسن بذلك وقال بعضهم كنا عند ابيه بالبصرة فحضر فتى من عطاء بن مسلم شابا وفى يده مدية وهو ينادى باعلى صوته والناس حوله وهو يقول يوم الفراق من القيمة اطول والموت من الم التفرق اجمل قالوا الرحيل فقلت لست مراحلا لكن مهجتى التى ترحل ثم بقر بالمدية بطنه وخر ميتا فسالت عن امره فقيل لى انه كان يهوى فتى لبعض الملوك حجب عنه يوما والصدق عن مسروق انه قال كان رجل بالبادية له كلب وحمار وديك فالديك يوقظهم للصلوة والحمار ينقلون عليه الماء ويحمل لهم خبائهم والكلب يحرسهم قال فجاء الثعلب فاخذ الديك فحزنوا له وكان الرجل صالحا فقال عسى ان يكون خيرا ثم جاء ذئب فخرق بطن الحمار فقتله فحزنوا عليه فقال الرجل عسى ان يكون خيرا ثم اصيب الكلب بعد ذلك قال عسى ان يكون خيرا ثم اصبحوا ذات يوم فنظروا فاذا قد سبى من حولهم وبقروهم قال فانما اخذوا اولئك لما كان عندهم من اصوات الكلاب والحمير والديكة فكانت الخيرة لهؤلاء فى هلاك هذه كما ذكره ذكر فى بعض كتب الغاية عن عبد الله بن عمر انه اشتكى له ابن فاشتد وجده عليه حتى قال بعض القوم لقد خشينا على هذا الشيخ ان حدث بهذا الغلام

حكي قمات الغلام فخرج ابن عمر في جنازته وما رجل ابدى سرورا منه فقيل له
في ذلك فقال ابن عمر انما كان حزني رحمة له فلما وقع امر الله رضينا به
وبالجملة ان مثل ذلك ورد في اخبار لمولينا الصادق عليه السلام بالنسبة
الى ولده اسمعيل قال الراوي قد رايت الامام على حال قبل موت اسمعيل
بحيث خشيت ان يصنع الامام بعد موته بما لا يناسب لمنصبه ولكن رايته
بعد قد خرج من بيته لتشييع جنازته مسرورا في غاية السرور ولابسا
احسن ثيابه نظيفا معطرا وروي ان عيسى عليه السلام مر برجل اعمى
ابرص مقعد مضروب الجنبين بفالج وقد تناثر لحمه من الجذام وهو
يقول الحمد لله الذي عافاني مما ابتلى كثيرا من خلقه فقال له عيسى
يا هذا اي شيء من البلاء اراه مصروفا عنك فقال يا روح الله انا خير
ممن لم يجعل الله في قلبه ما جعل في قلبي من المعرفة فقال له صدقت هات
يدك فناوله يده فاذا هو احسن الناس وجها وافضلهم هيئة وقد اذهب
الله عنه ما كان به فصحب عيسى عليه السلام وتعبد معه وقال ابو سليمان
لقد رايت قد نلت من كل مقام حالا الا الرضى فما لي منه الا مشام الريح
وعلى ذلك لو ادخل الخلايق كلهم الجنة وادخلني النار كنت بذلك راضيا
وقيل لبعض العارفين هل نلت غاية الرضى عنه فقال اما الغاية فلا ولكن
مقام الرضى قد نلته لو جعلني جسرا على جهنم يعبر الخلايق علي الى الجنة ثم

ملا بي جهنم تحلة لقسمه وبدلا من خلقه لاحببت ذلك من حكمه ورضيت
من قسمه وحكي انه كان عمران بن الحصين قد استسقى بطنه وبقي ملقا
على ظهره ثلاثين سنة لا يقوم ولا يقعد قد نقب له في سرير من جريد
كان عليه موضع لقضاء حاجته فدخل عليه مطرف واخوه العلا فجعل
يبكي لما يراه من حاله فقال لم تبكي قال لاني اراك على هذه الحالة العظيمة
قال لا تبك فان احبه الى الله تعالى احبه الي ثم قال احدثك شيئا لعل الله
ان ينفعك به واكتم علي حتى اموت ان الملائكة تزورني فانس بها وتسلم
علي فاسمع تسليمها فاعلم بذلك ان هذا البلاء ليس بعقوبة اذ هو سبب
هذه النعمة الجسيمة فمن يشاهد هذا في بلائه كيف لا يكون راضيا به
وحكي عن بعض السلف انه قال لو قرض جسمي بالمقاريض لكان احب الي
من ان اقول لشيء قضاه الله سبحانه ليته لم يقضه وعن بعض العباد انه قال
اني اذنبت ذنبا عظيما فانا ابكي عليه منذ ستين سنة وكان قد اجتهد
في العبادة لاجل التوبة من ذلك الذنب فقيل له وما هو قال قلت مرة
لشيء كان ليته لم يكن وبالجملة انك اذا تاملت هذه الحكايات عرفت
ان الرضا ليس يقتضي عدم احساس الاوجاع والالام الواردة على الراضي
بل الرضى يقتضي تحمل ذلك كما يستظهر ذلك من بعض الحكايات المتقدمة
نعم عدم احساس الوجع لاجل فرط محبة السالك يحصل في وصوله الى الغاية

در بیان آنکه بنده را در مرتبت خود وقتی بسبب محبت ... لذت ...

اذ بلوغ السالك الى غاية الرضى لم يجد فى نفسه تاثر البلاء لما يحس فى نفسه لذة العقبى اذ البلوغ الى غاية الرضا انما هو لفرط المحبة وهو قد يسهل الشدائد وربما يلقى المحب نفسه فى المهالك بملاحظة رؤية جمال المخلوق و جلاله بالبصر فما ظنك بمن راى جمال الخالق وجلاله بعين البصيرة فيكون الذ الاشياء عند المحب سرور قلب محبوبه ورضاه ونفوذ ارادته ولو فى هلاكه وحده كما حكى عن الجنيد انه قال رايت رجلا متعلقا بكم صبى وهو يتضرع اليه ويظهر له المحبة فالتفت اليه الصبى وقال له الى متى هذا النفاق الذى تظهر لى فقال قد علم الله انى صادق فيما اورده حتى لو قلت لى مت لمت فقال ان كنت صادقا فمت فتنحى الرجل وغمض عينيه فوجد ميتا وروى عن عمرو بن الحارث الرافقى قال كنت فى مجلس بالرقة عند صديق وكان معنا فتى يعشق جارية مغنية وكانت معنا فى المجلس فضربت بالقضيب وغنت علامة ذل العاشقين البكاء ولاسيما عاشق اذا لم يجد مشتكى فقال لها الفتى احسنت والله يا سيدتى افتاذنين ان اموت فقالت مت راشدا قال فوضع راسه على الوسادة واطبق فمه وغمض عينيه فحركناه فاذا هو ميت وحكى عن محمد بن عبد الله البغدادى قال رايت بالبصرة شابا على سطح مرتفع وقد اشرف على الناس وهو يقول من مات عشقا فليمت هكذا لاخير فى عشق بلا موت ثم رمى بنفسه الى الارض فحملوه ميتا قال سمنون المحب كان فى جوارى رجل وله جارية

در بیان آنکه شخص در حال ... وقتی ... الم نخواهد نمود

يحبهما غاية الحب فاعتلت الجارية فجلس الرجل ليصلح لها حيسا فبينما هو يحرك القدر اذ قالت الجارية آه قال فدهش الرجل وسقطت الملعقة من يده وجعل يحرك ما فى القدر بيده حتى سقطت اصابعه فقالت الجارية ما هذا قال هذا مكان قولك آه واما من لم يبلغ فى الرضا الى درجته العليا ولم يستول الحب عليه بحيث يدهش عن ادراك الالم فلم يجد الالم كما ذكرناه الا انه يتحمله لكونه موافقا لرضا المحبوب وموجبا لسروره وتلبية نفوذ ارادته وهذا مما يسهل الشدائد والمتاعب كمن التمس من الفصاد الفصد والحجام الحجامة فانه وان كان كارها بطبيعته الا انه راض به وراغب فيه ومتقلد من الفصاد والحجام منته بفعلهما وكذلك من يسافر فى طلب الربح وثمرة السفر وطيب عنده مشقة السفر ويجعله رضا بذلك كيف كان فوجدان الاوجاع والالام انما هو من جهة مقامات الحب والرضا ودرجاتهما فاهل البداية يجدون من الالم اشد مما يجده اهل الاواسط ويتنهى مراتب الالم فى الضعف الى ان يصل الى الغاية ويبلغ الى النهاية فان الواصل الى غاية الرضا والحب فى مقامات الفنا لا يحس شيئا لاستيلاء الحب عليه بحيث يدهش عن ادراك الالم ولكن هذا المقام ليس الا للانبياء والاولياء والكاملين من تابعيهم ممن راسخوا فى علم الاديان وشرح الله صدورهم بالاسلام والايمان وقد ادعى الوصول الى هذا المقام جماعة من الصوفية قد كذبوا فى ذلك بل

بل كذبهم موالينا عليهم السلام في اخبارنا كما في صحيحة البزنطي قال قال رجل
للصادق عليه السلام قد ظهر في هذا الزمان قوم يقال لهم الصوفية فما تقول
فيهم فقال ع انهم اعداؤنا فمن مال اليهم فليس منا وانا منهم برئ ومن
انكرهم ورد عليهم كان كمن جاهد الكفار بين يدي رسول الله صلی وروی
مسندا عن العسكري عليه السلام انه خاطب اباهاشم فقال سياتي زمان
على الناس وجوههم ضاحكة مستبشرة وقلوبهم مظلمة منكدرة السنة
فيهم بدعة والبدعة فيهم سنة المؤمن بينهم محقر والفاسق بينهم موقر امراؤهم
جاهلون جائرون وعلماؤهم في ابواب الظلمة سائرون اغنياؤهم يسرقون زاد
الفقراء واصاغرهم يتقدمون على الكبراء كل جاهل عندهم خبير وكل محيل
عندهم فقير لا يميزون بين المخلص والمرتاب ولا يعرفون بين الضان والذئاب
علماؤهم شرار خلق الله على وجه الارض لانهم يميلون الى الفلسفة والتصوف
وايم الله انهم من اهل العدول والتحرف يبالغون في حب مخالفينا ويضلون
شيعتنا وموالينا فان نالوا منصبا لم يشبعوا من الرشاء وان خذلوا
عبدوا الله من الرياء الا انهم قطاع طريق المؤمنين والدعاة الى نحلة الملحدين
فمن ادركهم فليحذرهم وليصن دينه وايمانه ثم قال يا اباهاشم هذا ما حدثني
ابي عن آبائه عن جعفر بن محمد وهو من اسرارنا فاكتمه الا عن اهله وفي
عن قرب الاسناد عن محمد بن الحسين بن ابي الخطاب قال كنت مع الهادي علي

ابن محمد ع في مسجد النبي صلى الله عليه وآله فاتاه جماعة من اصحابه منهم ابو
هاشم الجعفري وكان رجلا بليغا وكانت له منزلة عظيمة عنده ع ثم
دخل المسجد جماعة من الصوفية وجلسوا في جانبه مستديرا واخذوا
بالتهليل فقال ع لا تلتفتوا الى هؤلاء الخداعين فانهم خلفاء
الشياطين ومخربوا قواعد الدين يتزهدون لاراحة الاجسام ويتهجدون
لتصييد الانعام ويتجوعون عمرا حتى يذبحوا للايكاف حمرا لا يهللون
الا لغرور الناس ولا يقللون الغذاء الا لملء العساس واختلاس قلب
الدفناس يتكلمون الناس باملائهم في الحب ويطرحونهم باذلائهم في الجب
اورادهم الرقص والتصدية واذكارهم الترنم والتغنية فلا يتبعهم الا
السفهاء ولا يعتقدهم الا الحمقاء فمن ذهب الى زيارة احد منهم حيا او
ميتا فكانما ذهب الى زيارة الشيطان وعبادة الاوثان ومن اعان احدا
منهم فكانما اعان يزيد ومعوية واباسفيان فقال رجل من اصحابه وان
كان معترفا بحقوقكم قال فنظر اليه شبه المغضب وقال دع ذا عنك من
اعترف بحقوقنا لم يذهب في عقوقنا اما تدري انهم اخس طوائف الصوفية
والصوفية كلهم من مخالفينا وطريقتهم مغايرة لطريقتنا وان هم الا نصارى
ومجوس هذه الامة وروی مسندا عن الرضا عليه السلام انه قال لا يقول
بالتصوف احد الا لخدعة او ضلالة او حماقة واما من سمى نفسه صوفيا للتقية

فلا اثم عليه وعلامته ان يكتفي بالتسمية فلا يقول شيئا من عقائدهم الباطلة

وفي وصية النبي صلى الله عليه وآله لابي ذر رضي الله عنه يا اباذر يكون

في آخر الزمان قوم يلبسون الصوف في صيفهم وشتائهم يرون الفضل بذلك

على غيرهم اولئك يلعنهم ملائكة السموات والارض ونعم ما قال الكاشاني

في حق هؤلاء الجماعة حيث قال ومنهم قوم يسمون باهل الذكر والتصوف

يدعون البراءة من التصنع والتكلف يلبسون خرقا ويجلسون حلقا ويخترعون

الاذكار ويتغنون بالاشعار ويعلنون بالتهليل وليس لهم الى العلم والمعرفة

سبيل ابتدعوا شهيقا ونهيقا واخترعوا رقصا وتصفيقا قد خاضوا في

الفتن واخذوا بالبدع دون السنن ورفعوا اصواتا بالنداء وصاحوا

صيحة الشقاء امن الضرب يتألمون ام من الطعن يتظلمون ام من اكفائهم

يتكلمون ان الله لا يسمع بالصماخ فاقصروا بالصراخ اتنادون باعدا ام

توقظون راقدا تعالى الله لا تأخذه سنة ولا يحيط به الالسنة وسبحوا

تسبيح الحيتان في البحر وادعوا ربكم تضرعا وخفية ودون الجهر انه ليس

منكم ببعيد بل هو اقرب اليكم من حبل الوريد انتهى بل كان بعضهم يعارضون

مع ائمتنا الاطياب بان يكون خارجا عن السداد والصواب كما هو المحكي عن

بعض كتب الاصحاب والمذكور في بعض الاخبار انه دخل سفيان الثوري حيث

كان لابس الثياب الخشن على الصادق عليه السلام وكان لابس الثياب الرقاق

فقال له سفيان ان جدك امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام كان

يلبس اخشن من الثياب فلم لا تقتدي به فقال له الصادق عليه السلام ان

امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام كان في زمان الضيق ولم تسع

الدنيا على المسلمين كما تسع علينا في هذا الوقت ونحن قوم اذا وسع الله

علينا وسعنا على انفسنا واذا ضيق الله علينا ضيقنا على انفسنا و

ان الله تعالى لما خلق الدنيا وما فيها من الملاذ للمؤمن لا للكافر لانه لا

قدر له عنده ولو كان علي عليه السلام في هذا العصر لما وسعه الى ان يلبس

مثل ما يلبس اهله لئلا يقال انه مرائي يشتهر شيئا به وما كان له مع ان امير

المؤمنين عليه السلام كان واليا وينبغي للوالي المسلمين ان يكون في المعاش

كواحد من فقراء المسلمين وقد قيل له يا امير المؤمنين انك تبيت

جائعا ولك الملك فقال اخاف ان اشبع واحد باليمامة جائعا حتى يسهل

الفقر على اهله اذا نظروا الى الوالي مع ما هو عليه واما انا فلست بوالي ولا

الملك قد غصب منا فلو كنت واليا لاقتديت به ثم قال عليه السلام لسفيان

الثوري ادن مني فدنى منه فمد يده الى تحت ثياب سفيان فاخرج ثوبا خشنا

كان سفيان لابسه تحت ثياب صوف لكراهته بدنه والثياب الصوف فوقه

اخدع الناس ثم اخذ عليه السلام يد سفيان فقال انظر يا سفيان ما تحت

ثيابي هذه الرقاق فنظر فاذا الابس ثوبا خشنا فقال يا سفيان هذا

نصیحت و موعظت حضرت شاه ولایت با ابو الحسن بصری راوی خبر

تواضعا لله تعالى وهذه الثياب الرقاق اظهار النعمة لله تعالى وامثال هذه المعارضات كثيرة في الاخبار حتى روى ان ادنبهم وهو الحسن البصري كان مع امير المؤمنين عليه السلام على شط الفرات فملاء قدحا من الماء وشرب منه وصب باقيه خارج الماء فقال امير المؤمنين عليه السلام قد اسرفت في ماء الفرات حيث لم تصب الماء فوق الماء فعارضه فقال انت اهرقت دماء المسلمين ولم تسرف فكيف اسرفت انا في هذا الماء فقال علي عليه السلم اذا عرفت انك اسرفت في اراقة تلك الدماء فلم لا خرجت معهم الى جهادي فقال البصري اني لبست سلاحي وخرجت لعونة اهل الشام فلما خرجت من المنزل سمعت هاتفا يقول القاتل والمقتول في النار فرجعت فقال ع صدقت ذاك اخوك الشيطان ومما يدل على فساد اعمالهم وسوء اعتقادهم انهم يذكرون الله عز وجل بما يشتمل على محرمات كثيرة وما يتراءى منهم من ظهور الكرامات واخبار المغيبات غير مناف لما ذكرناه اذ ذلك انما هو من اثار اعمالهم ورياضاتهم وتضييقهم على انفسهم وهو بمنزلة الاجرة لاعمالهم والله عز وجل لما حرمهم عن نعم الاخرة وثوابها اعطيهم ما لهم من الاجرة في دار الدنيا كما يظهر ذلك من بعض الاخبار حيث روى ان رجلا من الشيعة اتى موسى بن جعفر عليهما السلام وهو في بغداد فقال يا بن رسول الله رايت في هذا اليوم في ميدان بغداد رجلا كافرا والناس مجتمعون حوله وهو

در اینکه حضرت صادق ع ... کافر مومن ... از مغیبات خبر ...

يخبر كل انسان بما اضمره فهو يعلم الاسرار فقال ع نعد عليه فاتى الى الميدان ورأى الناس حوله وهو يخبرهم عما في ضمائرهم فطلبه الامام ع فقال له يا فلان انت رجل كافر والاطلاع على ما في الضمائر مرتبة جليلة فما السبب في ان رفعك الله تعالى هذه المرتبة فقال يا عبد الله ما اوتيت هذا الا اني اعمل على خلاف ما تشتهيه نفسي وخلاف مطلوبها فقال عليه السلم يا فلان اعرض الايمان على نفسك وانظر هل يطلبه ام لا فتفكر في منيته لا وتفكر فلما رفع المنديل قال اني عرضت الاسلام عليها فابت فقال ع له اعمل على خلاف ارادتها كما هو عادتك التي هذه المرتبة فاسلم وحسن اسلامه وعلمه ع شرايع الاحكام فكان من جملة اصحاب الامام عليه السلم فقال له يوما يا فلان اضمر شيئا فقل ما هو فلما رجع وتفكر لم يدر ما يقول فتحير فقال يا بن رسول الله كنت اعرف الضمائر وانا كافر فكيف لا اعرفها اليوم وانا مسلم فقال عليه السلام له ان ذلك كان جزاء لاعمالك في اليوم وقد ذخر الله لك اعمالك ليوم القيمة فتجزى في ذلك اليوم وروى بعض حكايات الملكين اللذين ارسلهما الله عز وجل في امر قبض الانبياء في الشواء فقال لاحدهما اني كنت في امر عجيب وهو ان سلطانا كان يعبد الاصنام قد مرض واشتد مرضه فطلب الاطباء وقالوا له ان علاجك في سمكة وفي هذه الايام لا يوجد الا في بحر الشايع فانتصبت الى كل حال فقال البعض

ذهبوا الى هذا الامر لعلكم تجدون هذه السمكة فاخرجي الله انا ذهبنا السمكة من ذلك البحر حتى تاتي الى ذلك البحر الذي هو قريب لذلك السلطان فاصطادوها واكلها فبرئ من مرضه فقال له الاخر وانا كنت في امر عجيب من هذا وهو ان رجلا صالحا عابداً في البلد الفلاني كان صائما نهاره وكان قد هيا شيئا من بقول الارض لاجل الافطار وجعله في القدر وهو يغلي عليه فبعثني الله سبحانه الى ذلك القدر ان اكفيه حتى يبقى هذه الليلة بلا افطار ويصوم اليوم الثاني على ذلك الحال فلما عرجا الى محلهما قالا ربنا ما الحكمة في هذا فقال سبحانه ان ذلك الكافر لابد من بعض العدل مع الرعية واعمال الخير فاردت ان اكمل جزاء اعماله في الدنيا حتى اذا اتاني ليس له عندي حجة يحتج بها علي واما ذلك المومن فاردت ان اكفر ذنوبه حتى اذا اتاني اتى نقيا من الذنوب فاسكنه في جواري فيظهر من امثال هذه الاخبار ان ظهور الكرامات وبروز خارق العادات من امثال هولاء مع كونهم كفاراً يجب ان يكون انما هو لاجل جزاء اعمالهم واجرة افعالهم في الدنيا ومن ذلك قد يحكى عن بعض الفلاسفة ما هو اعجب من ذلك من دعوى العروج الى العالم العلوي كما نقل عن فيثاغورس انه عرج بنفسه الى العالم العلوي حتى سمع بصفاء نفسه وذكاء قلبه نغمات الافلاك واصوات حركات الكواكب وسمع مع ذلك حفيف الاملاك ثم رجع ورتب عليها الالحان والنغمات وكمل علم الموسيقى

وهو

در بیان آنکه سالک چون بمقام ... عجایبی بیند متوحش گردد

وهو اول من تكلم في هذا العلم وقال ان من لذات الفلك الاعظم الكلي الذي ينتهي فلك القمر روح وريحان ونغمات لذيذة وصوت حسنا ومساكن الحور والولدان وكلما يشتهي من غير الم فيه ولا غم وذكر بعضهم ان الوصول الى هذا المقام ليس بعجيب عند العارفين لان من المقامات صيرورة السالك عند انسلاخ نوره المدبر عن ظلمات البدن كانه موضوع فيه ان السالك اذا وصل الى مشاهدة الانوار الالهية والاضواء الذاتية يصير كانه قد انغمس في ذلك النور والضوء وصار كانه موضوع فيه وهي محيطة به من جميع جهاته فيصير كله نوراً ويشرق النور اشراقا تاما حتى يتجلى بصيرته في نفسه الانيقة والغرائب العجيبة المدهشة وهذا كما قيل المقام المحو الذي هو الطمس والفناء وذكر بعضهم ان هذه اعتبارات الاوصياء ونقل ان افلاطون الالهي حكى عن نفسه انه ربما يصير في بعض الاحوال التي يخلع البدن ويصير مجرداً عن الهيولى فيرى في ذاته من النور والبهاء والمحاسن العجيبة الانيقة ما يبقى به حائراً متعجبا ثم يرقى بذاته الى العلة الاولى الالهية المحيطة بالكل ويصير كانه موضوع فيها معلق بها ويرى النور العظيم في موضع الشاهق الالهي فلا يقوى على كنه ادراكه وتعجز القوة البشرية عن النظر الى ذلك النور العظيم الاعظم لا اشد منه فيهبط الى عالم الفكر فيحجب الفكر عنه ذلك النور وحكى الشيخ الاشراق عن افلاطون انه قال انى ربما خلوت بنفسي

وتقطعت

وقطعت العلاقة البدنية سوى فارانى ذاتى من البهاء والجمال والجلال ما
اظل منه متعجبا وحيرانا وارى انى خرجت من الاقطار والجهات ولا زال ذلك
يظهر فى ذاتى من النور والبهاء ما تعجز الانس عن صفته وارى كانى قد صرت
موضوعا فى النور الاعظم والعلة الاولى المحيطة بالكل فاعرف انى من العالم
الاعظم والعلة الاولى المحيطة بالكل فاعرف انى من العالم الاعظم والنور الاشرف
فالتحير والتعجب كيف وصلت الى هذه المرتبة فيلفظنى ذلك الى عالم الفكر فاتحط
عن تلك المرتبة وقد امتلات بالنور وحكى فى التلويحات مثل ذلك عن الارسطو
انه قال ربما خلوت بنفسى وخلعت بدنى جانبا حتى صعدت الى الموضع الشاهق
الالهى فارى كانى موضوع فى المحيط معلق بوادى النور الاعظم فى الموضع
الشاهق الالهى فتعجب كيف ارتقيت الى هذه الدرجة فيلفظنى عالم الفكر الى
عالم الناسوت لانى لم اقدر على مشاهدة النور الاعظم ولم اطق الى حمله فارجع
الى بدنى وقد ملات نورا وصار بدنى كله نورا ونسبوا امثال ذلك الى هرمس
سائر الحكماء المتالهين فى مراتبهم فى ونقل عن بعض الحكماء انه قال انى ربما
خلوت بنفسى كثيرا وخلعت بدنى وصرت كانى عقل بلا جسد اعنى من كثرة ما
تفكرت فى المعقولات المجردة عن المواد فاكون داخلا فى ذاتى وراجعا اليها
وخارجا عن سائر الاشياء سواى فارى فى ذاتى من الحسن والبهاء ما الهتت به
متعجبا فايقنت انى ترقيت من ذلك العالم الجسدانى الى العالم الالهى فصرت

كانى هناك نعم ان الطائفة الصوفية الحقة الذين تركوا الهوى وادبا عوا
لامر الدنيا واطاعوا المولى كالكملين من تابعى الاولياء فلا ريب فى بلوغهم
الى غاية الرضا ووصولهم الى المنتهى وقد يظهر منهم وعنهم اثار كثيرة وعجائب
عديدة فى دار الدنيا مع الله عز وجل نحو لهم جزاء لما لهم وثواب لما لهم فى العقبى
وفى الحقيقة ان مقام الرضا لا ينال احد غايته ولا يصل نهايته الا الانبياء
والاولياء ولا سيما خاتم الانبياء نبينا حيث كان صاحب المقامات الكلية والدرجات
العالية والكرامات القدسية والاطلاع على اثار العلوية والوصول
التام واستغراقه فى حضرة القدس وكمال مرتبته فى محل الانس وقد حكى الله
عن ذلك فى كتابه الكريم بقوله ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى
وقد اشار سيد الانبياء صلى الله عليه واله الى ذلك المقام بقوله ان لى
مع الله حالات لا يسعنى معه نبى مرسل ولا ملك مقرب وقوله انى اظل عند ربى
يطعمنى ويسقينى وقوله ان لى مع الله وقت لا يسعنى ملك مقرب ولا نبى مرسل
الى غير ذلك من العبائر التى يظهر منها ان له مع الله حالات واوقات لا يمكن
ان يطلع عليها احد من المخلوقات لا ملك مقرب ولا نبى مرسل ولا غير ولهذا
الى هذا المقام اشار مولينا امير المؤمنين عليه السلم بقوله ان لله تعالى
شرابا للاوليائه اذا شربوا سكروا واذا سكروا طربوا واذا طربوا طابوا واذا
طابوا ذابوا واذا ذابوا خلصوا واذا خلصوا طلبوا واذا طلبوا وجدوا و

ثمرهٔ خبیثه میباشد

اذا وجدوا وصلوا واذا وصلوا اتصلوا واذا اتصلوا لا فرق بينهم وبين حبيبهم طوبى لمن جلس فى ساحة الرضا اللهم اجعلنا من ذلك حظا ونصيبا حتى ينفعنا فى الدنيا والعقبى هذا تمام الكلام فى ذكر الامور التى لا بد للسالك من اتيانها فى سلوكه **واما** الامور التى لا بد له من تركه فى السلوك والتخلى عنه فهى ايضا كثيرة **منها** الشبع وكثرة الاكل والبطر وسوء الخلق والتكبر والاجتراء على الله تعالى والجرئة على الاقدام على المعاصى والعمل بمقتضى الاهوية والسعى فى طلب الرزق الى الغاية والنظر الى ايادى الخلايق وكفران نعمة الله عز وجل وسوء الظن بالله تعالى والكذب على الله والياس عن عفو الله والجنبة عن نعمته والعداوة لله ولاوليائه من العباد باظهار الشرك ونحوه وقد مر جميع ذلك فى تضاعيف المباحث السابقة **ومنها** الفحش وهو خصلة مذمومة عند الله والرسول وصفة قبيحة عند اولى الالباب والعقول لكونه ثمرة لشجرة خبيثة واثرا لفساد الفطرة ونتيجة لظلمة القلوب القاسية اذ اراضى القلوب الخبيثة المنتنة المالحة لا تنبت الا النبات الفاسدة والبقول الكاسدة الغير النافعة ولذا صار الفحش منهيا عنه فى الشريعة وورد فى حق الفاحش ما ورد وقال رسول الله صلى الله عليه واله اياكم والفحش فان الله تعالى لا يحب الفحش والتفحش وقال صلى الله عليه واله ان الله يبغض الفاحش وفى وصيته لمولينا امير المؤمنين عليه السلم

در بیان ... اهل جهنم از ایشان ...

يا على ان الله عز وجل حرم الجنة على الفاحش وقال عليه السلام ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذى وقال الجنة حرام على كل فاحش ان يدخلها قال عليه السلام اربعة يؤذون اهل النار على ما بهم من الاذى يسعون ما بين الحميم والجحيم ويدعون بالويل والثبور رجل يسيل فوه قيحا ودما فيقال له ما بال الابعد قد اذانا ما بنا من الاذى فيقول ان الابعد كان ينظر الى كل كلمة قذعة خبيثة فيستلذها كما يستلذ الرفث وقال عليه السلام لعائشة لو كان الفحش رجلا لكان رجل سوء وعن جابر بن سمرة قال كنت جالسا عند النبى صلى الله عليه واله وابى امامى فقال عليه السلام ان الفحش والتفاحش ليسا من الاسلام فى شىء وان احسن الناس اسلاما احاسنهم اخلاقا وقال عليه السلام ان الله لا يحب الفاحش المتفحش الصياح فى الاسواق وقال ابرهيم بن ميسرة يقال يؤتى بالفاحش المتفحش يوم القيمة فى صورة كلب او فى جوف كلب وقال رسول الله صلى الله عليه واله ان من حرق الكعبة وفرق لبنة من لبنة واخرق جميعها فاثمه اقل من اثم من استخف وهان ولياً من اوليائه فقيل يا رسول الله من اولياء الله وهم اى طائفة من عباده قال هم المؤمنون كما قال الله عز وجل الله ولى الذين امنوا الاية الى غير ذلك من الاخبار ولكن الفاظه متفاوتة فى الدرجات باعتبار الظهور والصراحة وربما يختلف ذلك بعادة البلاد ولاجل قبح ما ذكر ترى فى الاخبار والاثار وكلمات الاخيار يعبر عما يقبح ذكره صريحا بالكناية والتلويح من امور

النساء والرجال حقا ليتميز عنها الاوراث والابوال ولذا يستحسن في العادة
الكناية عن النساء فلا يقال قالت زوجتك كذا بل يقال ام فلان قال كذا في
الحجرة او وراء الستر قيل كذا او اهل الدار قال كذا ونحو ذلك فالتلطف في
هذه الالفاظ محمود اذ لم يفتح باب الفحش وما يتبعه من الدركات فلا يتجه
للعاقل اطلاق اللسان بذلك فضلا عن العارف السالك فلا بد له من
حفظ لسانه عنه حتى يسقط عن المقام ويدخله في النيران **ومنها**
النميمة وهي في الاكثر كما هو الاشهر تطلق على من ينم قول الغير الى
المقول فيه كان تقول للغير ان فلانا قال في حقك كذا وكان يتكلم
عن فلان بكذا وهي في الحقيقة عبارة عن افشاء السر وهتك الستر
عما يكره كشفه سواء كانت الكراهة من المنقول عنه او اليه او ثالث وكشف
اعم من ان يكون بالقول او بالكناية او بالايماء او بالرمز سواء كان
المنقول نقصا وعيبا في المنقول عنه او لم يكن نعم لو كان عيبا في المنقول
عنه كان جامعا بين النميمة والغيبة فيكون افحش في المعصية والعقوبة
وقد ورد في الاخبار ما يدل على ذمها وقبحها وحرمتها في الشريعة
قال رسول الله صلى الله عليه واله لا يدخل الجنة نمام وفي رواية لا يدخل
الجنة قتات والقتات هو النمام وقال الا اخبركم بشراركم قالوا بلى
قال المشاؤون بالنميمة المفسدون بين الاحبة الباغون للبراء العيب وروى

ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه واله انه قال احبكم الى الله
احاسنكم اخلاقا الموطؤون اكنافا الذين يألفون ويؤلفون وان ابغضكم
الى الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الاخوان الملتمسون للبراء العثرات
وروي عن ابي ذر رضي الله عنه قال من اشاع على مسلم كلمة
ليشينه بها بغير حق شانه الله بها يوم القيمة في النار وعن ابن عمر عن النبي
صلى الله عليه واله قال ان الله لما خلق الجنة قال لها تكلمي فقالت سعد
من دخلني فقال الجبار جل جلاله وعزتي وجلالي لا يسكن فيك ثمانية
نفر من الناس لا يسكن فيك مدمن خمر ولا مصر على الزنا ولا قتات ولا
ديوث ولا شرطي ولا مخنث ولا قاطع رحم ولا الذي يقول على عهد الله ان
لم افعل كذا وكذا ولا يفي به وقال رسول الله صلى الله عليه واله ومن مشى
في نميمة بين اثنين سلط الله عليه في قبره نارا تحرقه الى يوم القيمة واذا خرج
من قبره سلط الله عليه تنينا اسود ينهش لحمه حتى يدخل النار وروى
كعب الاحبار ان بني اسرائيل اصابهم قحط فاستسقى موسى عليه السلام مرات
فما سقوا فاوحى الله تعالى اليه اني لا استجيب لك ولمن معك وفيكم نمام
قد اصر على النميمة فقال موسى يا رب من هو دلني عليه حتى اخرجه من
بيننا قال يا موسى انهاكم عن النميمة واكون نماما فتابوا جميعا فسقوا
ونقل انه اتبع رجل حكيما سبعمائة فرسخ في سبع كلمات فلما قدم عليه

در مذمت نمام و سخن چینی

قال انی جئتك للذی اتاك الله تعم من العلم اخبرنی عن السماء وما اثقل منها
وعن الارض وما اوسع منها وعن الحجر وما اقسی منه وعن النار وما احر منها
وعن الزمهریر وما ابرد منه وعن البحر وما اغنی منه وعن الیتیم وما اذل منه
فقال له الحکیم البهتان علی البری اثقل من السموات والحق اوسع من الارض
والقانع اغنی من البحر والحرص والحسد احر من النار والحاجة الی القریب اذا لم
ینجح ابرد من الزمهریر وقلب الکافر اقسی من الحجر والنمام اذا بان امره اذل من
الیتیم الی غیر ذلك من الاخبار والاثار ایها السائل رحمك الله فانظر
الی ما ذکر فی حق النمام واحفظ لسانك ونفسك کیلا تکون نماما فیحطك
عن المقام وتمنعك عن الصعود الی مدارج العرفان وتدخلك فی اسفل درك
النیران وایاك عن النمامة وفرعها اکفف اذنك عن الاساءة ولا تستمع لمن ینم
عندك بل علیك ان لا یصدقه لانه فاسق وقد ورد فی حقه وجوب التبین
کقوله تعالی ان جاءکم فاسق بنبأ فتبینوا الایة وان ینهاه عن ذلك فالبغض
فی الله تعالی وقد روی عن عمر بن عبد العزیز انه دخل علیه رجل فذکر له عن
رجل شیئا فقال له عمر ان شئت نظرنا فی امرك فان کنت کاذبا فانت من اهل
هذه الایة ان جاءکم فاسق بنبأ وان کنت صادقا فانت من اهل هذه الایة
همّاز مشّاء بنمیم وان شئت عفونا عنك فقال العفو یا امیر المؤمنین
لا اعود الیه ابدا وروی ان سلیمان بن عبد الملك کان جالسا وعنده

الزهری فجاءه رجل فقال له سلیمان بلغنی انك وقعت فی وقلت لی کذا
وکذا فقال الرجل ما فعلت ولا قلت فقال سلیمان ان الذی اخبرنی صادق
فقال الزهری لا یکون النمام صادقا فقال سلیمان صدقت ثم قال للرجل
اذهب بسلام ونقل ان حکیما من الحکماء زاره بعض اخوانه فاخبره بخبر عن
بعض اخوانه فقال له الحکیم قد ابطأت فی الزیارة واتیت بثلث جنایات
بغّضت اخی الی وشغلت قلبی الفارغ واتهمت نفسك الامینة وروی عن
مولینا امیر المؤمنین علیه الصلوة والسلم ان رجلا سعی الیه برجل
فقال علیه السلم له یا هذا نحن نسئل عما قلت فان کنت صادقا مقتناك وان کنت
کاذبا عاقبناك وان شئت ان نقیلك اقلناك فقال اقلنی یا امیر المؤمنین
ونقل انه قال رجل لعبد الله بن عامر وکان امیرا بلغنی ان فلانا اعلم الامیر
انی ذکرته بسوء قال لقد کان ذلك قال فاخبرنی بما قال لك حتی اظهر کذبه
عندك قال ما احب ان اشتم نفسی بلسانی وحسبی انی لا اصدقه فیما قال ولا اقطع
عنك الوصال وحکی عن مصعب بن الزبیر انه قال نحن نری ان قبول السعایة
شر من السعایة لان السعایة دلالة والقبول اجازة فلیس من دل علی شیء فاخبر
به کمن قبله واجازه فاتقوا الساعی فلو کان صادقا فی قوله لکان لئیما
فی صدقه حیث لم یحفظ الحرمة ولم یستر العورة ونقل انه قال لقمان لابنه
یا بنی اوصیك بخلال ان تمسکت بهن لم تزل سیدا ابسط خلقك للقریب

در بیان شتر تمام که اعظم
مذ... شرور میباشد

والبعيد واسل جميلك للكريم واللئيم واحفظ اخوانك وصل اقاربك
وامنهم من قبول قول ساع اسماع باغ يريد فسادك ويروم خداعك و
ليكن اخوانك من اذا فارقتهم وفارقوك لم تعبهم ولم يعيبوك وبالجملة فشر النمام
عظيم ولا يصدر ذلك الا عن الشحيح اللئيم وعقابه كما عرفت من الاخبار المتقدمة
جحيم ونار اليم وينبغي للسالك ان يتوقي بنفسه عن ذلك كي لا يقع في الفتنة
ويقدم على ساحة الاثم قال حماد بن سلمة باع رجل عبداً وقال للمشتري
فيه عيب الا النميمة قال قد رضيت فاشتراه فمكث الغلام اياماً ثم قال لزوجة
ان زوجك لا يحبك وهو يريد ان يتسرى عليك فخذي الموسى واحلقي من
شعر قفاه عند نومه شعرات حتى اسحره عليها فيحبك ثم قال للزوج ان امرأتك
اتخذت خليلاً وتريد ان تقتلك فتناوم لها حتى تعرف ذلك فتناوم لها
فجائت المرأة بالموسى فظن انها تريد قتله فقام اليها وقتلها فجاء اهل المرأة
فقتلوا الزوج ووقع القتال بين قبيلتين وطال الامر وهذا اعظم من فعل
الشيطان والنمام من جنوده فلا ينبغي اتصاف السالك بذلك وهو داء هائل
ومنها الغيبة وحدها ان تذكر بما يكره لو بلغه سواء كان المذكور
عيباً ونقصاً في بدنه او نسبه او في خلقه او في قوله او في فعله او في دينه
او في دنياه حتى قيل انه لو ذكر نقصاً في ثوبه او داره او دابته ونحوها فهو
ايضاً غيبة ولا يرتفع اطلاق الاسم بوجود ما ذكر من العيب والنقصان في المقول

در مذمت غیبت عتاب
حضرت بعایشه و منع از غیبت

فيه ولا يرتفع الاثم ايضاً لكونه غيبة اذ لو لم يكن فيه ما ذكر من العيب فهو
بهتان وقد قال الله عز وجل وَمَن يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ
احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا وقال سيد الانبياء صلى الله عليه وآله من
بهت مؤمناً او مؤمنة او قال فيه ما ليس فيه اقامه الله على تل من نار حتى
يخرج مما قال فيه وقال صلى الله عليه وآله هل تدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله
اعلم قال ذكرك اخاك بما كان يكرهه قال ارأيت ان كان في اخي ما اقول قال
ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته وروي عن
حذيفة عن عائشة انها ذكرت عند رسول الله صلى الله عليه وآله امرأة
فقالت انها قصيرة قال صلى الله عليه وآله اغتبتها وعن معاذ بن جبل قال ذكر رجل عند
رسول الله صلى الله عليه وآله فقالوا ما اعجزه قال صلى الله عليه وآله اغتبتم صاحبكم
قالوا يا رسول الله قلنا ما فيه قال ان ما ليس فيه فقد بهتوه فالغيبة ذكر ما
في المقول فيه ما يكرهه لو بلغه والبهتان ذكر ما ليس فيه من العيب وذلك
اشد قبحاً من الاول واصعب عقوبة منه وقد ورد في الكتاب والسنة
الكثيرة ما يدل على ذمها وقبحها وحرمتها وعقاب المغتاب كما قال الله عز وجل
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا
وَلَا يَغْتَب بَّعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا ۵
فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ وفي جامع الاخبار عن النبي

در وعید صائم غیبت کنند

من اغتيب عنده اخوه المسلم فاستطاع ان ينصره فنصره نصره الله تع فى الدنيا
والاخرة ومن خذله خذله الله تع فى الدنيا والاخرة وفيه عنه ص من اغتاب
مسلما او مسلمة لا يقبل الله تع صلوته ولا صيامه اربعين يوما وليلة الا
ان يغفر له صاحبه وفيه عنه ص من اغتاب مسلما فى شهر رمضان لم يوجر على
صيامه وفيه عنه ص من اغتاب مومنا بما فيه لم يجمع الله بينهما فى الجنة ابدا
ومن اغتاب مومنا بما ليس فيه انقطعت العصمة بينهما وكان المغتاب خالدا
فى النار وبئس المصير وروى عن سعيد بن جبير قال يوتى باحد يوم القيمة فيوقف
بين يدى الله ويدفع اليه كتابه فلا يرى حسناته فيقول الهى ليس هذا كتابى
فانى لا ارى فيها طاعتى فيقال ان ربك لا يضل ولا ينسى ذهب عملك
باغتياب الناس ثم يوتى باخر ويدفع اليه كتابه فيرى فيها طاعات كثيرة فيقول
الهى ما هذا كتابى فانى ما عملت هذه الطاعات فيقال ان فلانا اغتابك فدفعت
حسناته اليك وفى جامع الاخبار عنه ع كذب من زعم انه ولد من حلال وهو
ياكل لحوم الناس بالغيبة اجتنب الغيبة فانها ادام كلاب النار وفيه عنه ص
اياكم والغيبة فان الغيبة اشد من الزنا قالوا وكيف الغيبة اشد من الزناء
قال ان الرجل يزنى ثم يتوب فيتوب الله وان صاحب الغيبة لا يغفر له حتى
يغفر له صاحبه وفيه عنه ص عذاب القبر من النميمة والكذب والغيبة وروى
ابو هريرة عنه عليه السلام قال لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا يغتب بعضكم بعضا

وكونوا

وكونوا عباد الله اخوانا وقال سليمان بن جابر اتيت النبى صلى الله عليه واله
فقلت علمنى خيرا انتفع به فقال لا تحقرون من المعروف شيئا ولو ان تصب من
دلوك فى اناء المستسقى وان تلقى اخاك ببشر واذا ادبر فلا تغتاب به وقال
انس قال رسول الله صلى الله عليه واله مررت ليلة اسرى على اقوام يخمشون
وجوههم باظافيرهم فقلت يا جبرئيل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يغتابون
الناس ويقعون فى اعراضهم وقال ايضا امر رسول الله صلى الله عليه واله الناس
بصوم يوم فقال لا يفطرن احد حتى اذن له فصام الناس حتى اذا امسوا
جعل الرجل يجيئ فيقول يا رسول الله ظللت صائما فاذن لى لافطر فياذن له
والرجل والرجل حتى جاء رجل فقال يا رسول الله فتاتان من اهلى ظلتا
صائمتين صائمتين يستحييان ان تاتياك فاذن لهما ان تفطرا فاعرض عنه
ثم عاوده فاعرض عنه ثم عاوده فقال انهما لم يصوما وكيف صام من ظل
نهاره ياكل لحوم الناس فمرهما ان كانتا صائمتين ان تستقيا فرجع اليهما
فاخبرهما فاستقاتا فقائت كل واحدة منهما علقة من دم فرجع الى النبى ص
فاخبره فقال والذى نفس محمد بيده لو بقيتا فى بطونهما لاكلتهما النار وفى
رواية انه لما اعرض عنه جائه بعد ذلك وقال يا رسول الله انهما قد ماتتا
او كادتا ان يموتا فقال ائتونى بهما فجائتا فدعا رسول الله بعس او قدح
فقال لاحديهما قيئى فقائت من قيح ودم وصديد حتى ملات القدح وقال

للاخرى

ایضاً در مذمّت غیبت

للآخر فیه فقاتت بکذلک فقال ان هاتین صامتا عما احلّ الله لهما فافطرتا
علی ما حرّم الله علیهما انما جلست احدهما الی الاخری فجعلتا تاکلان لحوم
الناس وروی انّ الله تعالی اوحی الی موسی علیه السّلام من مات تائبا من
الغیبة فهو آخر من یدخل الجنّة ومن مات مصرّا علیها فهو اوّل من یدخل
النار وقال انس خطبنا رسول الله صلّی الله علیه وآله فذکر الرّبا وعظم
شانه فقال انّ الدّرهم یصیبه الرّجل من الرّبا اعظم عند الله فی الخطیئة
من ستّ وثلاثین زنیة یزنیها الرجل واربی الرّبا عرض الرجل المسلم وقال
ابن عبّاس اذا اردت ان تذکر عیوب صاحبک فاذکر عیوبک وقال بعضهم یبصر
احدکم القذی فی عین اخیه ولا یبصر الجذع فی عین نفسه وکان الحسن
یقول یا ابن آدم انّک لن تصیب حقیقة الایمان حتّی لا تعیب الناس بعیب
هو فیک وحتّی تبدا باصلاح ذلک العیب فتصلحه من نفسک فاذا فعلت
ذلک شغلک فی خاصة نفسک واحبّ العباد الی الله من کان هکذا الی غیر
ذلک من الاخبار والآثار الدّالّة علی حرمة الغیبة وافسادها للطبیعة
واحباطها للطاعة والعبادة اذ هی ثمرة لشجرة خبیثة ونتیجة لاغراض
باطلة فاسدة اذ السبب الباعث علیها علی ما قیل امّا تشفّی القلب الجاری
بینهما ممّا یوجب غضبه لیه فاذا هاج غضبه یتشفّی بذکر مساویه وهذا ایضا
قبیح ممنوع شرعا وامّا موافقة الاقران ومساعدتهم علی الکلام فانّهم اذا

در بیان اینکه سخریه و استهزاء بد است

کانوا یتفکّهون بذکر الاعراض فیری انّه لو ینکر علیهم او قطع المجلس
استثقلوه ونفروا عنه فیساعدهم بذکر مساویه وهذا ایضا امر غیر
جائز شرعا وامّا ارادة التصنّع والمباهات وهو ان یرفع نفسه بتنقیص
غیره بان یقال فلان جاهل وفهمه رکیک معوج وکلامه سخیف مخدوش
وغرضه اظهار فضل لنفسه وهذا ایضا غیر جائز وامّا حسده لما یثنی الناس
علیه ویحبّونه ویکرمونه وهو یرید ازالة ذلک المقام عند الناس بالقدح
فیه واسقاط ماء وجهه عندهم حتّی یکفّوا عن اکرامه والثناء علیه لانّه یثقل
علیه ان یسمع ثناء الناس علیه واکرامهم له وهذا ایضا امر غیر جائز شرعا
وامّا ارادة الاستهزاء والسخریة استحقارا له بذکر مساویه والقدح
فیه وهذا ایضا غیر جائز وان کان مهما احد الامور المذکورة الیه کثیر
ممنوعة شرعا وموجبة للاثم والعقوبة ورذالة الطبع وخباثة الفطرة
فلا ینبغی للسالک اتصافه بهذه الصفة بل لا بدّ له من الترقّی من ذلک
حتّی یرتقی عن حضیض الجهالة الی اوج العرفان بل لو صدر عنه الغیبة
فلا بدّ له من الاستغفار والاستعفاء عن صاحبه والجدّ والجهد فی
تحصیل العلاج الذی به یمنع اللسان عن الغیبة ویرفعها وهو لا یکون
الا بقطع اسبابها المذکورة الی بعضها الاشارة بل المنبغی للسالک حبس
اللسان عن فضول الکلام وان کان مباحا بعد علمه بان کلّ کلام یصدر

عنه فهو مما يكتبه الملائكة لقوله تعالى واذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد فخطر اللسان عظيم وآفته كثيرة ولذا ورد في الاخبار والآثار ما يدل على فضيلة الصمت ومدحه والحث عليه وترجيحه على التكلم وقبحه وفي جامع الاخبار عن النبي صلى الله عليه وآله قال راحة الانسان في حبس اللسان وقال صلى الله عليه وآله بلاء الانسان في اللسان وقال فتنة اللسان اشد من فتنة السيف وقال امير المؤمنين عليه السلم ضرب اللسان اشد من ضرب السنان وقال الصادق عليه السلم نجاة المرء حفظ لسانه وفيه ان نوحاً عليه السلم مر على كلب كريه المنظر قال نوح ما اقبح هذا الكلب فجثى الكلب بلسان طلق ذلق ان كنت لا ترضى بخلق الله فحول لي يا نبي الله فتحير نوح عليه السلام واقبل يلوم نفسه بذلك وناح على نفسه اربعين سنة حتى ناداه الله تعالى الى متى تنوح يا نوح فقد تبت عليك فالنبي يبكي على الذنوب المغفورة على نفسه المعصومة وانت يا غافل لا تبكي على الكبيرة وعلى نفسك العاصية وعن النبي صلى الله عليه وآله كلام ابن آدم عليه لا له الا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر او ذكر الله تعالى ولذا قال المعروف الكرخي كلام العبد فيما لا يعنيه خذلان من الله ومن كثر كلامه كثر سقطه ومن نهج الله اللسان سبع ان خلى عنه عقر اذا تم العمر ونقص الكلام ومن علم ان كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه ومن هنا قال بعض الحكماء لسانك

سبع فان خليته ولم تضبطه اكلك وعن الكافي عن ابي الحسن عليه السلم من علامات الفقه الحلم والعلم والصمت ان الصمت باب من ابواب الحكمة يكسب المحبة انه دليل على كل خير وعن ابن عباس لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فان الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب وان ابعد الخلق عن الله القلب القاسي ولما اهبط الله تعالى آدم عليه السلام اوحى الله تعالى اليه يا آدم قلل كلامك ترجع الى جواري وروي عن عبد الله سفيان عن ابيه قال قلت يا رسول الله اخبرني عن الاسلام بامر لا اسئل عنه احداً بعدك قال قل آمنت بالله فاستقم قال قلت فما اتقي فاومأ بيده الى لسانه وقال عقبة بن عامر قلت يا رسول الله ما النجاة قال امسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك وسئل رسول الله صلى الله عن اكثر ما يدخل الجنة فقال تقوى الله وحسن الخلق وسئل عن اكثر ما يدخل النار قال الاجوفان الفم والفرج قال عبد الله الثقفي قلت يا رسول الله حدثني بامر اعتصم به قال قل ربي الله فاستقم قلت يا رسول الله ما اخوف ما تخاف علي فاخذ بلسانه وقال هذا وقال انس بن مالك قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا يستقيم ايمان العبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ولا يدخل الجنة رجل لا يأمن جاره بوائقه وقال من سره ان يسلم فليلزم الصمت ولذلك كان طريقة

العرفاء و دینهم یتخذون الخلوة ویصمتون ویشتغلون بربهم کما قیل
لواحد ما لك لا یتکلم قال لان قلبی یتکلم قیل مع من یتکلم قال مع مقلب
القلوب شعر فؤاد المحب کلیم کلیم وشوق المحب مقیم مقیم ومن
کان شوقه متجددا فشوقی الیه قدیم قدیم وعن العیون عن مولینا الرضا
علیه السلام یقول کان العابد من بنی اسرائیل لا یتعبد حتی یصمت عشرین
سنة وسئل محمد بن الواسع هل عرفت ربك فسکت ساعة ثم قال من عرف الله
قل کلامه ودام تحیره وقیل العارفون صم وبکم ومراده ان من عرف الله
حق معرفته قل کلامه وسماعه ونظره فی غیر ذات الله سبحانه وقیل لعیسی علیه السلام
دلنا علی عمل ندخل به الجنة قال لا تنطقوا ابدا وعن الصادق علیه السلام عن
ابائه عن رسول الله صلی الله علیه واله من عرف الله وعظمه منع فاه من الکلام
وبطنه من الطعام وعنی نفسه بالقیام والصیام قالوا بابائنا وامهاتنا انت
یا رسول الله هؤلاء اولیاء الله قال ان اولیاء الله سکتوا فکان سکوتهم
فکرا وتکلموا فکان کلامهم ذکرا ونظروا فکان نظرهم عبرة ونطقوا فکان
نطقهم حکمة وقد قال ذو النون المصری وصف لی بالمغرب رجل وذکر لی من
لطایف شانه وحسن کلامه واشارات اهل المعرفة فارتحلت الیه فلبثت مکانه
فوقفت عنده اربعین صباحا فلم اجد وقتا اقتبس من علمه شیئا لکمال شغله
بربه فقلت لا اترك الحرص فیوم من الایام نظر الی وقال من این المرتحل فاخبرته

ببعض حالی ثم قال بای شیء جئت قلت لاقتبس من علمك یا برکة الحی
فقال اتق الله واستعن به وتوکل علیه فانه ولی حمید ثم سکت فقلت زدنی
رحمك الله فانی رجل غریب جئتك من بلد بعید ارید ان اسئلك عن
اشیاء اختلجت فی ضمیری فقال امتعلم ام غالم ام مناظر قلت بل متعلم
محتاج قال قف فی درجة المتعلمین واحفظ ادب السؤال ولا تتقدم فانك
ان تعدیت وترکت الحرمة افسد علیك نفع العلم فان العقلاء من العلماء
والعارفین من الاصفیاء الذین سلکوا سبیل الصدق والوفاء وقاموا
علی قدم القرب والصفاء وقطعوا اودیة الحزن والبلاء فقد فهموا عنهم
الداء والدواء فقلت رحمك الله متی یبلغ العبد الی ما وصفت قال
اذا کان خارجا من الاسباب وقطع قلبه من کل علاقة قلت فما نهایة العارف
قال ان یصیر بالکلیة کالمعدوم عند وجوده وهذه غایة اضطراره قلت
متی یبلغ العبد مرتبة الصدیقین قال اذا عرف نفسه بالتحقیق قلت فما
یعرف نفسه بالتحقیق قال اذا صار مستغرقا فی بحر المنة وخرج من اودیة
الانانیة وقام علی قدم اللیتیة بصفاء الدیمومیة قلت متی یبلغ العبد الی
ما وصفت قال اذا جلس علی مرکب الفردانیة فلا ینزل بشیء دون الفرد قلت
وما مرکب الفردانیة قال القیام علی وفاء صدق العبودیة قال العمل بر ضاء
الله والرضا بقضاء الله قلت اوصنی قال اوصیك بالله تعالی وایاك

در بیان آنکه سکوت محمود است و سخن بیهوده مذموم

قلت زدني قال حسبك وبالجملة ان آفات اللسان كثيرة وهي سد
للانسان عن الدرجات العالية ولا بد للسالك الحذر عنها وحفظ اللسان
عن فضول الكلام وان يقدر على اشتغاله بالذكر والتلاوة والمناجاة
ونحوها فيستعمل في ذلك والا فالاحسن بحاله هو الصمت والسكوت
لئلا يزلق ويصد عنه ما يوجب العقوبة ولذا جعل بعضهم اصول التصوف
الخلوة ثم الصمت ثم الجوع ثم السهر ثم سائر المراتب فالتكلم بفضول الكلام
سم قاتل للسالك فضلا عن التكلم بالحرام من نحو الغيبة فلا يجوز له
ولا الاستماع عنها كما لا يجوز لغيره الآن ترك ذلك فحقق اسم نعم قد يجوز
الشارع ذكر مساوي الغير في موارد بحيث لا يمكن التوصل الى ما رامه الا به
عند القاضي والسلطان والاستعانة على تغيير المنكر ورد العاصي الى منهج
الصلاح والاستفتاء عند المفتي وذكر من يجاهر بالفسق وغيرها مما ليس
هنا مقام ذكره ولكن لو صدر عنه الغيبة فالواجب عليه ان يندم ويتوب ويتاسف
على ما صنع به ثم يستحل المغتاب ليحله حتى يخرج بالاول من حق الله عز وجل
وبالثاني يخرج من مظلمته وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
انه قال من كانت لاخيه عنده مظلمة في عرض او مال فليستحلل منه من قبل
ان ياتي يوم ليس هناك دينار ولا درهم انما ياخذ من حسناته فان لم تكن له
حسنات اخذ من سيئات صاحبه فزيدت على سيئاته وعنه صلى الله عليه وآله

در بیان آنکه بعضی مومنین کسیکه اذیت کنند مومن را از بهشت محروم‌اند

قال هل تدرون من المفلس قالوا فينا يا رسول الله من لا درهم ولا متاع له قال
المفلس من امتي من ياتي يوم القيمة بصلوة وزكوة وصيام ويأتي قد شتم هذا
وقذف هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيأتي هذا من
حسناته وهذا من حسناته وان فنيت حسناته قبل ان يقضي ما عليه اخذ من
خطاياهم فطرحت عليه ثم يطرح في النار وروي عن الحسن ان رجلا قال له
ان فلانا قد اغتابك فبعث اليه طبقا على طبق وقال قد بلغني انك اهديت
من حسناتك فاردت ان اكافيك عليها فاعذرني فاني لا اقدر اكافيك على
التمام ومنها ايذاء المؤمن فانها ايضا امر مذموم وصنيعة قبيحة
لا ينبغي للمسلم الاتيان بذلك فضلا عما كان هو السالك ولذا ورد في الشرع
في ذمه وحرمته حتى لعن على المؤذي وفي جامع الاخبار عن رسول الله صلى
الله عليه وآله قال من اذى مؤمنا فقد اذاني ومن اذاني فقد اذى الله
ومن اذى الله فهو ملعون في التورية والانجيل والزبور والفرقان وفي خبر
آخر فعليه لعنة الله والملئكة والناس اجمعين وفيه عنه من نظر الى
مؤمن نظرة يخيفه بها اخافه الله تعالى يوم لا ظل الا ظله وحشره في صورة
الذر بلحمه وجسمه وجميع اعضائه وروحه حتى يورده مورده وعن مولانا
امير المؤمنين عليه السلم عن النبي صلى الله عليه وآله قال من قال في مؤمن ما
رات عيناه وسمعت اذناه مما يشينه ويهدم مروته فهو من الذين قال الله

فيهم ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين امنوا لهم عذاب اليم
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من روى على اخيه المؤمن رواية
يريد بها شينه وهدم مروته ووقفه الله في طينة خبال في الدرك الاسفل
من النار وقال النبي صلى الله عليه وآله من احزن مؤمنا ثم اعطاه الدنيا
لم يكن ذلك كفارته ولم يوجر عليه وان كان هذا حال المؤذي فلابد للسالك
الحذر عن ذلك والفرار منه فانه موجب للانحطاط المنافي للترقي والصعود الى مدارج
العرفان ولكن الاذى لا يختص باللسان بل يتحقق بغيره من الجوارح ايضا ومنها
الغضب وهو ايضا من عوائق السلوك لكونه مذموما شرعا ونتيجة لملل
فاسدة وثمرة لشجرة خبيثة لا يتصف به الا من هو من جنود الابالسة ولذا ذكر
بعض الاجلة بان الغضب شعلة نار اقتبست من نار الله الموقدة التي تطلع على
الافئدة وانها مستكنة في طي الفؤاد استكنان الجمر تحت الرماد ويستخرجها الكبر
الدفين في قلب كل جبار عنيد كاستخراج الحجر النار من الحديد وقد انكشف للناظرين
بنور اليقين ان الانسان ينزع منه عرق الى الشيطان اللعين فمن استفزته نار الغضب
فقد قويت فيه قرابة الشيطان حيث قال خلقتني من نار وخلقته من طين وبالجملة
فقد ورد في الاخبار والاثار ما يدل على قبحه ومنعه للمتصف به دخول الجنة وقد
قال الله عز وجل ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي ومن يحلل عليه غضبي
فقد هوى وقال رسول الله صلى الله عليه وآله الغضب جمرة من الشيطان

وقال ص الغضب يفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل وكما يفسد الخل
العسل وعن جعفر بن محمد عليهما السلم من لم يغضب فله الجنة ومن لم يحفظ فله
الجنة ومن لم يغضب فله الجنة ومن لم يحسد فله الجنة وعن مولانا الصادق
عليه السلم الغضب مفتاح كل شر وذكر الغضب عند الباقر عليه السلم قال ان الرجل
ليغضب حتى ما يرضى ابدا ويدخل بذلك النار فايما رجل غضب وهو قائم فليجلس
فانه يذهب عنه رجس الشيطان وان كان جالسا فليقم وايما رجل غضب على
ذي رحم فليقم وليدن منه وليمسه فان الرحم اذا مست سكنت وروى ابو هريرة ان
رجلا قال يا رسول الله مرني بعمل واقلل قال لا تغضب ثم اعاد عليه قال لا تغضب
وروي ايضا عن النبي صلى الله عليه وآله انه ليس الشديد بالصرعة وانما الشديد
الذي يملك نفسه عند الغضب وعن عبد الله بن عمر انه قال ص من كف غضبه ستر
الله عورته وقال ابو الدرداء قلت يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة
قال لا تغضب وقال سليمان بن داود عليهما السلم يا بني اياك وكثرة الغضب فان كثرة
الغضب تستخف فؤاد الرجل الحكيم وقال رسول الله صلى الله عليه وآله ما غضب
احد الا اشفى على جهنم وفي جامع الاخبار قال الابليس عليه اللعنة الغضب وهقي
ومصيادي وبه اشد جواز الخلق من الجنة الى غير ذلك من الاخبار وقد حكي عن
ذي القرنين انه لقي ملكا من الملئكة فقال علمني علما ازداد به ايمانا ويقينا
قال لا تغضب فان الشيطان اقدر ما يكون على ابن ادم حين يغضب فرد الغضب

قصهٔ شیطان و راهب

بالكظم وسكنه بالتؤدة واياك والعجلة فانك اذا عجلت اخطأت خطك وكن سهلاً لينا وقال الحسن يا بن ادم كلما غضبت وثبت يوشك ان تثب وثبة فتقع في النار وعن وهب بن منبه ان راهبا كان في صومعته فاراد الشيطان ان يضله فلم يستطع فجاءه حتى ناداه فقال افتح فلم يجبه فقال افتح فاني ان ذهبت ندمت فلم يلتفت اليه فقال اني انا المسيح قال الراهب وان كنت المسيح فما اصنع بك اليس قد امرتنا بالعبادة والاجتهاد ووعدتنا القيمة فلو جئتنا اليوم بغير ذلك لم نقبله منك فقال اني الشيطان وقد اردت ان اضلك فلم استطع فجئتك لتسألني عما شئت فاخبرك فقال ما اريد ان اسئلك عن شيء قال فولى مدبرا قال الراهب الا تسمع قال بلى اخبرنا اي اخلاق بني ادم اعون لك عليهم قال الحدة ان الرجل اذا كان حديدا قلبناه كما يقلب الصبيان الكرة وعن بعض الانصار راس الحمق الحدة وقائده الغضب ومن رضي بالجهل استغنى عن الحلم والحلم زين ومنفعة والجهل شين ومضرة والسكوت عن جواب الاحمق جوابه وقال بعض العرفاء اياك والغضب فانه يصيرك الى ذلة الاعتذار ونقل ان عمر بن عبد العزيز كتب الى عامله ان لا تعاقب عند غضبك فاذا غضبت على رجل فاحبسه فاذا سكن غضبك فاخرجه فعاقبه على

در بیان حد غضب

قدر ذنبه ولا تجاوز به خمسة عشر سوطا وقال بعض العرفاء في وصية ابنه ونصيحته يا بني لا تثبت وجه الحجة في التنابز المهجورة فاقل الناس غضبا اعقلهم فان كان للدنيا كان دهاء ومكرا وان كان للاخرة كان حلما وعلما فقد قيل ان الغضب عدو العقل والغضب غول العقل وقال نبي من الانبياء لمن تبعه من يتكفل لي ان لا يغضب ويكون معي في درجتي ويكون بعدي خليفتي فقال شاب من القوم انا ثم اعاد عليه فقال الشاب انا ووفى به فلما مات كان في منزلته بعده وهو ذو الكفل سمي به لانه تكفل بالغضب ووفى به الى غير ذلك من الاثار وقد عرفت ان الغضب شعلة من النار قد خلقه الله تعالى في الانسان وعجنه في طينته فمتى سد باب غرض من اغراضه واصابه ما لا يلائم طبعه ولم يمكن دفعه والوصول الى غرضه اشتعلت نار الغضب الموقدة التي تطلع على الافئدة وثارت به ثورانا يغلي به دم القلب وينتشر الى العروق ويرتفع الى اعالي البدن كما يرتفع النار فلذلك ينصب الى الوجه فيحمر الوجه والعين والبشرة وربما يبلغ الى حد الشدة حتى يخرج عن سياسة العقل والدين والطاعة ولا يبقى للمرء معه بصيرة ونظر وفكرة ولا اختيار بل ربما يشتد نار الغضب ويقوى اضطرامها بحيث تعمى صاحبه وتصمى من كل موعظة فاذا وعظ لم يسمع بل ربما زاده ذلك غضبا ولا اطفاء نور عقله بدخان نار الغضب

بل قد ربما تقوى نار الغضب فيفنى الرطوبة التى بها حيوة القلب فيموت صاحبه غيظا واذا وصل الى غرضه ونال الى مقصوده وقدر على التشفى ينطفى نار الغضب واشتعالها بما هو خباء العقل وهو فعل خارج عن طريقة العقل والعادة ولا يحسنه العقلاء ويعدون ما يصنعه المغضب من افعال السفهاء الا ترى الى ما يصنعه اذا عجز عن التشفى حيث يرجع الغضب الى صاحبه فيمزق ثوب نفسه ويلطم نفسه ويضرب الجمادات والحيوانات وبلقيها فى حوله من القصعة ونحوها على الارض وقد يعدو عدو الواله والسكران وربما يصرع على الارض ولا يطيق على العدو والمشى وغير ذلك من افعال المجانين فانها كلها قبيحة مذمومة لا يرتكبها الجاهل فضلا عن السالك العاقل وهذه الافعال القبيحة نتيجة للغضب وهو مسبب من اسباب خبيثة كما ذكره بعض الاجلة وهى الزهو والمزح والعجب والتعيير والمزاح والمضادة وشدة الحرص على حصول المال والجاه وقد قال يحيى لعيسى عليهما السلم اى شىء اشد قال غضب الله قال فما يقرب من غضب الله قال ان تغضب قال فما يبدى الغضب وما ينبته قال ع الكبر والفخر والتعزز والحمية وبالجملة انها بالجمعها اخلاق ردية مذمومة شرعا ولا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الاسباب فلا بد من ازالة هذه الاسباب باضدادها وبعلاج الغضب

يتجاوزون الحلم والعقل ومن هنا ورد فى الاخبار والاثار ما يدل على كظم الغيظ وفضله كما قال الله عز وجل والكاظمين الغيظ حيث ذكره فى مقام المدح وقال رسول الله صلى الله عليه واله من كف غضبه كف الله عنه عذابه ومن اعتذر الى ربه قبل الله عذره ومن خزن لسانه ستر الله عورته وقال ص من كظم غيظا ولو شاء ان يمضيه امضاه ملاء الله قلبه يوم القيمة رضاه وفى رواية ملاء الله قلبه امنا وايمانا وعن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه واله قال ان لجهنم بابا لا يدخله الا من شفى غيظه بمعصية الله تع وقال ص ما من جرعة احب الى الله تع من جرعة غيظ كظمها عبد وما كظمها عبد الا ملاء الله قلبه ايمانا وعن عبد الله بن عمر انه قال رسول الله صلى الله عليه واله ما جرع عبد جرعة اعظم اجرا من جرعة غيظ كظمها ابتغاء وجه الله تع وقال ع من كظم غيظا وهو قادر على ان ينفذه دعاه الله على رؤس الخلايق ويخيره من اى الحور شاء وقال لقمان لابنه يا بنى لا تذهب ماء وجهك بالمسئلة ولا تشف غيظك بفضيحتك واعرف قدرك تنفعك معيشتك وقال رجل لعمر والله ما تقضى بالعدل ولا تعطى بالجزل فغضب عمر حتى عرف ذلك فى وجهه فقال له الرجل يا امير المؤمنين الم تسمع ان الله تع يقول خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين فهذا من الجاهلين فقال عمر صدقت فكانما كانت نارا فاطفيت الى غير ذلك من الاخبار

عالم حليم مقام صائم و قائم را احراز دهد

والاثار ولكن الحرى بحال السالك واللايق بمقامه والمناسب لشانه هو الحلم فى مقام الغضب لا كظم الغيظ المراد به التحلم اى تكلف الحلم وحمل النفس عليه وان لم يكن فيه حلم طبيعى اذ الحلم نتيجة التحلم وكظم الغيظ تكلفا ثم يصير حلما وفى كظم الغيظ تعب ومشقة واذا صار حلما يستريح به اذ لا يشتعل نار الغضب فى وجوده حتى يتعب فى اطفائه كما ان العلم نتيجة التعلم فاذا تعلم يحصل له العلم وفى التعلم تعب ومشقة ثم يستريح بالعلم وقال النبى صلى الله عليه وآله انما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم و الحلم من اخص احوال المرء واشرف صفاته ويزين المرء من بين الاقران و من هنا كان من دعائه ع اللهم اغننى بالعلم وزينى بالحلم واكرمنى بالتقوى وجملنى بالعافية وقال ص خمس من سنن المرسلين الحياء والحلم والحجامة والسواك والتعطر وعن مولانا امير المؤمنين انه قال رسول الله ص ان الرجل المسلم ليدرك بالحلم درجة الصائم القائم وانه ليكتب جبارا عنيدا وما يملك الا اهل بيته وقال رسول الله صلى الله عليه وآله اذا جمع الله الخلايق يوم القيمة نادى مناد اين اهل الفضل فيقوم ناس وهم يسير فينطلقون سراعا الى الجنة فيقولون نحن اهل الفضل فيقولون ما كان فضلكم فيقولون كنا اذا ظلمنا صبرنا واذا اسئ الينا غفرنا واذا جهل علينا حلمنا فيقال لهم ادخلوا الجنة فنعم اجر العاملين وقال مولينا

در بيان حلم و صبر

امير المؤمنين عليه السلام ليس الخير ان يكثر مالك وولدك ولكن الخير ان يكثر علمك وان يعظم حلمك وان تباهى الناس بعبادة ربك واذا احسنت حمدت الله تع واذا اسات استغفرت الله تع قال معوية لا يبلغ العبد مبلغ الراى حتى يغلب حلمه جهله وصبره شهوته ولا يبلغ ذلك الا بقوة العلم وقال معوية لعمرو بن الاهتم اى الرجال اشجع قال من رد جهله بحلمه قال اى الرجال اسخى قال من بذل دنياه لصلاح دينه وقال معوية لعرابة بن اوس بم سدت قومك يا عرابة قال يا امير المؤمنين كنت احلم عن جاهلهم واعطى سائلهم واسعى فى حوائجهم فمن فعل مثل فعلى فهو مثلى ومن جاوزنى فهو افضل منى ومن قصر عنى فانا خير منه ومر عيسى بن مريم عليهما السلام بقوم من اليهود فقالوا له شرا فقال لهم خيرا فقيل له انهم يقولون شرا وانت تقول خيرا فقال كل واحد منا ينفق مما عنده وحكى انه دخل بعض الحكماء صديق له فقدم اليه طعاما فخرجت امراة الحكيم وكانت سيئة الخلق فدفعت المائدة واقبلت على شتم الحكيم فخرج الصديق مغضبا فتبعه الحكيم وقال له تذكر يوما كنا فى منزلك نطعم فسقطت دجاجة على المائدة فافسدت ما عليها فلم يغضب احد منا قال نعم قال فاحسب ان هذه مثل تلك الدجاجة فسرى عن الرجل غضبه وانصرف وقال صدق الحكيم الحلم شفاء من كل الم وبالجملة ان السالك لا بد له السعى فيما يوصله الى ما رامه من الكمال والمعرفة والغضب من العوائق السادة لا بوابها فلا بد له الحذر عما

مداوای امراض قلب نمیشود مگر بعلم و عمل

كان من شانه هذا وعلى هذا فالناضج له الحلم وان لم يكن له ذلك لعدم صفاء قلبه فالتحلم وكظم الغيظ والمعالجة بما يضاد اسباب الغضب حتى يحصل له ما اراد فى سلوكه اللهم اعطنى العلم والحلم ووفقنا فى تحصيلهما بعونك وجودك انك خير ناصر ومعين

ومنها الحسد

وهو مرض مزمن وسقم مهلك من الامراض العظيمة للقلب وهو من عوائق السلوك فلابد للسالك حفظ نفسه عن المرض والاقدام ابتداء بالصحة والسلامة ولابد له نفسه بهذا الداء وان كان قد ابتلى بهذا الداء فاللازم عليه معجلا حتى لا يغلب على القلب ولا يرسخ فيه التداوى لرفع هذا الداء وقيل انه لا تداوى امراض القلوب الا بالعلم والعمل والعلم النافع لمرض الحسد هو ان تعرف تحقيقا ان الحسد ضرر عليك فى الدنيا والدين وانه لا ضرر على المحسود فيهما بل ينتفع به فيهما ومهما عرفت ان الحسد يضر نفسك وينفع عدوك فى الدنيا والاخرة فلا تجد نفسك الا تاركة للحسد ومعرضة عنه واما كونه ضررا عليك فى الدين فهو انك بالحسد سخطت قضاء الله تعالى وكرهت نعمته التى قسمها لعباده وعدله الذى اقامه فى ملكه بخفى حكمته فاستنكرت ذلك واستبشعته وهذا كما قيل جناية على حدقة التوحيد وقذى فى عين الايمان واما كونه ضررا عليك فى الدنيا فهو انك تالم بحسدك فى الدنيا وتتعذب به باشد العذاب بل يلزمك دائم الكمد

الغم واستمراره لاجل ان الله الرازق لا يخلى عدوك عن النعمة بل يفيض عليهم النعم فى كل آن وزمان وكلما رايت النعم فى يد عدوك تجد عليك الغم فوق الغم وكلما رايت انه قد انصرف عنه البلاء والداهية فتبقى مغموما محزونا كئيبا ضيق صدر متشتت الحواس متفرق القلب وهذا من اعظم المصائب والبلايا والمحن التى تذيب اللحم وتدق العظم لا يقدر على تحملها الشجاع البذيل وجموح الفيل ولا يوازنه اكل ضلع من المعاجين المقوية التى يشفى العليل وانت بعد التامل والعلم بذلك لابد لك من الحذر عن الحسد والفرار عنه لما فيه من الالام والمحن والعذاب الشديد فى الدنيا والاخرة مع عدم النفع لك وحصول النفع لعدوك فى الدنيا والاخرة اما فى الدنيا فلما تورد عليك من الكمد والغم الذى كنت تشتهى لاعدائك وذلك لان اهم اغراض بخلق مساءة الاعداء وغمهم وكونهم معذبين مغمومين ولا عذاب اعظم مما انت فيه من الم الحسد ومحنته واما فى الاخرة فلما يذهب حسناتك وتبدلها بسيئات اعدائك بمعنى انك بذلك تهب حسناتك حتى تلقاه يوم القيمة مفلسا محروما عن النعمة والجاهل لا يقدم على هذا الامر القبيح والشجرة الخبيثة المثمرة للاباطيل والمفاسد الردية العظيمة فضلا عن العاقل لاسيما اذا كان سالكا فى تحصيل المقامات والدرجات العالية وهذا كله فى العلم النافع

واما العمل النافع فى ذلك فهو ان يعمل بخلاف مقتضى الحسد

بان يكلف نفسه بنقيض اسباب الحسد فان بعثه الحسد على القدح فى محسوده وذكر مساويه فاللازم عليه تكليف لسانه على المدح له والثناء عليه وان بعثه على كف الانعام عليه فلا بد له من الزام نفسه على الزيادة فى الانعام عليه وان بعثه على التكبر عليه الزم نفسه على التواضع عليه وان يعمله على ذلك فالزم نفسه على نقيضه فهما فعل ذلك عن التكلف وصل الى المحسود فاحبه وتولد من ذلك الموافقة ويتحقق بينهما المحبة التى هى حاسمة لمادة الحسد وقالعة لها ومطفئة لناره الموقدة ويسكن القلب ويقع فى الراحة وفى الحقيقة ان الدواء النافع هو قمع مواد الحسد واسبابها التى هى الكبر وحب الرياسة وطلب الجاه وخبث النفس وشحها بالخير لعباد الله عز وجل والعداوة والبغضاء والتعزز وغيرها فان قمع هذه المواد وقلع من اصلها بالمداواة التى ذكر فى محله يكتسى القلب بالصحة والسلامة ويحصل الراحة والا فيحصل له التسكين والاطفاء الا انه لا يزال يعود مرة بعد اخرى وكيف كان فالحسد داء العضال والمرض مزمن ولا بد من التداوى والتحمل على شدائده لان من لم يصبر على مرارة الدواء لم ينل حلاوة الشفاء كما هو المعلوم بالتجربة والمصرح فى كتب الاطباء فينبغى للسالك الفرار من ذلك لانه ثمرة شجرة خبيثة لانه متولد من الحقد الذى هو نتيجة الغضب وذلك لان الغضب اذا كظم للعجز عن التشفى فى الحال رجع الى الباطن واحتقن فصار حقدا ومعنى الحقد

ان يلزم قلبه استثقاله والبغضة والنفار عنه وان يدوم ذلك ويبقى ويتولد منه الحسد ويحملك الحقد على ان تتمنى زوال النعمة عنه وقد عرفت فساد منبته مع كون الحسد نفسه ايضا شجرة خبيثة ومنبت السوء وثمرته المفاسد الماضية والالام الردية الدنيوية والاخروية حسبك فى ذلك ما ورد فى الاخبار والاثار من ذم الحسد وكونه منهيا عنه وقد قال الله تبارك وتعالى وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا وقال الله تعالى أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا وقال النبى صلى الله عليه وآله اياكم والحسد فانه ياكل الحسنات كما تاكل النار الحطب وقال ص ان لنعم الله اعداء قيل وما اعداء نعم الله يا رسول الله قال الذين يحسدون على ما اتيناهم الله من فضله وقال ص فى النهى عن الحسد واسبابه وثمراته لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا وقال ص انه سيصيب امتى داء الامم قالوا وما داء الامم قال الاشر والبطر والتكاثر والتنافس فى الدنيا والتباعد والتحاسد حتى يكون البغى ثم يكون الهرج وروى ان موسى عليه السلام تعجل الى ربه فراى فى ظل العرش رجلا فغبطه بمكانه فقال ان هذا الكريم على ربه فسال ربه تعالى ان اخبره باسمه

فلم يخبره باسمه وقال احد ثلث عن عمله ثلاث كان لا يحسد الناس على ما
اتيهم الله من فضله وكان لا يعق والديه ولا يمشى بالنميمة وقال صلعم
اخوف ما اخاف على امتى ان يكثر لهم المال فيتحاسدون ويقتتلون وقال
زكريا عليه السلم قال الله تعالى الحاسد عدو لنعمتى متسخط لقضائى غير راض
بقسمتى التى قسمت بين عبادى وقال رسول الله صلى الله عليه وآله ستة
يدخلون النار قبل الحساب بسنة قيل يا رسول الله من هم قال الامراء
بالجور والعرب بالعصبية والدهاقين بالتكبر والتجار بالخيانة واهل
الرستاق بالجهالة والعلماء بالحسد قال انس كنا يوما جلوسا عند رسول
الله صلى الله عليه وآله فقال يطلع عليكم الان من هذا الفج رجل من اهل
الجنة قال فطلع رجل من الانصار ينطف لحيته من وضوئه قد تعلق نعليه في
يده الشمال فسلم فلما كان الغد قال مثل ذلك فطلع ذلك الرجل وقاله في
اليوم الثالث فطلع ذلك الرجل فلما قام النبي صلعم تبعه عبد الله بن عمرو
ابن العاص فقال له انى لاحيت ابى فاقسمت ان لا ادخل عليه ثلثا فان رايت
ان تؤوينى اليك حتى تمضى الثلث فعلت فقال نعم فبات عنده ثلاث ليال
فلم يره يقوم في الليل شيئا غير انه اذا انقلب على فراشه ذكر الله تعالى ولم
يقم حتى يقوم لصلوة الفجر قال غير انى ما سمعته يقول الا خيرا فلما مضت الثلاث
وكدت ان احتقر عمله فقلت يا عبد الله لم يكن بينى وبين والدى غضب ولا

هجرة ولكنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله كذا وكذا فاردت ان اعرف
عملك فلم ارك تعمل عملا كثيرا فما الذى بلغ لك ذلك فقال ما هو الا ما
رايت فلما وليت دعانى فقال ما هو الا ما رايت غير انى لا اجد على احد
من المسلمين في نفسى غشا ولا احسد احدا على خير اعطاه الله اياه قال عبد الله
فقلت له هى التى بلغت بك وهى التى لا نطيق وقال صلعم ثلاث لا ينجو منهن
احد الظن والطيرة والحسد وساحدثكم بالمخرج من ذلك اذا ظننت فلا
تحقق واذا تطيرت فامض واذا حسدت فلا تبغ وفى رواية ثلاث لا ينجو منهن
احد وقل من ينجو منهن وقال صلعم دب اليكم داء الامم قبلكم الحسد والبغضاء
والبغضة هى الحالقة لا اقول حالقة الشعر ولكن حالقة الدين والذى
نفس محمد بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولن تؤمنوا حتى تحابوا الا
انبئكم بما يثبت لكم افشوا السلام بينكم وقال بعض السلف ان اول خطيئة
كانت هى الحسد حسد ابليس ادم عليه السلم على رتبته فابى ان يسجد له فحمله
الحسد على المعصية ونقل ان عون بن عبد الله دخل على الفضل بن المهلب
وكان يومئذ على واسط فقال انى اريد ان اعظك بشيء فقال ما هو قال
واياك الكبر فانه اول ذنب عصى الله به ثم قرا واذ قلنا للملائكة اسجدوا
لادم فسجدوا الا ابليس الاية واياك الحرص فانه اخرج ادم امكنه الله سبحانه
من جنة عرضها السموات والارض ياكل منها الا شجرة واحدة نهاه الله عنها فاكل

منها فاخرجه الله تعالى منها ثم قرأ اهبطوا منها الى آخر الاية واياك والحسد
فانه قتل ابن آدم اخاه حين حسده ثم قرء واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق الاية
واذا ذكر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله فاسكت واذا ذكر القدر
فاسكت واذا ذكر النجوم فاسكت وحكى ان ابن سيرين قال ما حسدت احدا
من شيء في امر الدنيا لانه ان كان من اهل الجنة فكيف احسده على الدنيا و
هي حقيرة في الجنة وان كان من اهل النار فكيف احسده على امر الدنيا وهو
يصير الى النار ونقل ان بكر بن عبد الله قال كان رجل يغشى بعض الملوك فيقوم
بحذاء الملك فيقول احسن الى المحسن باحسانه فان المسيء سيكفيكه اساءته
فحسده رجل على ذلك المقام والكلام فسعى به الى الملك فقال ان الذي يقوم
بحذائك ويقول ما يقول زعم ان الملك ابخر فقال له الملك وكيف يصح ذلك عندي
قال تدعوه اليك فانه اذا دنى منك يضع يده على انفه لئلا يشم ريح البخر
فقال له انصرف حتى انظر فخرج من عند الملك فدعى الرجل الى منزله فاطعمه طعاما
فيه ثوم فخرج الرجل من عنده وقام بحذاء الملك على عادته فقال احسن الى المحسن
باحسانه فان المسيء سيكفيكه اساءته فقال له الملك ادن مني فدنى منه فوضع
يده على فيه مخافة ان يشم الملك منه رائحة الثوم فقال الملك في نفسه ما ارى فلانا
الا قد صدق قال وكان الملك لا يكتب بخطه الا بجائزة او صلة فكتب له كتابا
بخطه الى عامل من عماله اذا اتاك حامل كتابي هذا فاذبحه واسلخه واحش

جلده تبنا وابعث به الي فاخذ الكتاب وخرج فلقيه الرجل الذي سعى به
فقال ما هذا الكتاب قال خط الملك لي بصلة فقال هبه لي فقال هو لك
فاخذه ومضى به الى العامل فقال العامل في كتابك ان اذبحك واسلخك
فقال ان الكتاب ليس هو لي فالله الله في امري حتى تراجع الملك فقال ليس
لكتاب الملك مراجعة فذبحه وسلخه وحشى جلده تبنا وبعث به ثم عاد الرجل
الى الملك كعادته وقال مثل قوله فتعجب الملك فقال ما فعل الكتاب فقال
لقيني فلان فاستوهبه مني فوهبته له قال الملك انه ذكر لي انك تزعم اني ابخر
قال ما قلت ذلك قال فلم وضعت يدك على فيك قال كان اطعمني طعاما فيه
ثوم فكرهت ان تشمه قال صدقت ارجع الى مكانك فقد كفاك المسيء اساءته
وحكى انه قال اعرابي ما رأيت ظالما اشبه بمظلوم من حاسد انه يرى النعمة
عليك نقمة عليه وعن بعض الحكماء قال الحسد جرح لا يبرء وحسب الحسود ما يلقى
وعن الحسن انه قال يا ابن آدم لم تحسد اخاك فان كان الذي اعطاه الله لكرامته
عليه فلم تحسد من اكرمه الله وان كان غير ذلك فلم تحسد من مصيره الى
النار وعن بعضهم انه قال الحاسد لا ينال من المجالس الا مذمة وذلا ولا ينال
من الملائكة الا لعنة وبغضا ولا ينال من الخلق الا جزعا وغما ولا ينال عند
النزع الا شدة وهولا ولا ينال عند الموقف الا فضيحة ونكالا الى غير ذلك
من الاخبار والاثار وبعد ما عرفت حال الحسد كيف وكيف فلا يبقى للسالك

التخلق بذلك وتعود نفسه بها فانه صفة رذيلة مذمومة موجبة لسد باب المتصف به بل هو خزنة يأكل ما عمله من الزواغة ومفسد لما عمله من العبادة فلابد له من الحذر والفرار في كل اوان عن مثل هذا الثعبان وانا اعتصم من ذلك بالله الرحمن لانه المرجع في كل الامور وعليه التكلان

ومنها العجب وهو استعظام النعمة والركون اليها مع نسيان اضافتها الى المنعم لان للانسان بكمال نفسه في علم وعمل ومال وغيرها حالات احدها ان يكون خائفا على زواله مشفقا على تكدره او سلبه من اصله وهذا ليس من العجب ولا الخائف على ذلك بمعجب وثانيها ان لا يكون عليه ولا مشفقا كذلك لكن يكون فرحا به من حيث انه نعمة من الله تع عليه لا من حيث اضافته الى نفسه وهذا ايضا ليس بعجب وثالثها كالصورة الثانية غير خائف عليه ويكون فرحا به مطمئنا عليه ولكن يكون فرحه من حيث انه صفته ومنسوب اليه بانه له لا من حيث انه منسوب الى الله تع بانه منه وهذا من العجب المذموم في الكتاب والسنة قال الله عز وجل ويوم حنين اذ اعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا ذكر ذلك في معرض الانكار وقال الله تعالى وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا وقال الله تعالى وظنوا انهم مانعتهم حصونهم من الله فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا اخبر رد على الكفار في اعجابهم بحصونهم وشوكتهم وقال رسول الله صلى الله عليه واله ثلاث مهلكات

شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه وقال صم لو لم تذنبوا لخشيت عليكم ما هو اكبر من ذلك العجب العجب وعن ابن مسعود انه قال الهلاك في اثنين القنوط والعجب قال المطر لان ابيت نائما واصبح نادما احب الي من ان ابيت قائما واصبح معجبا وقيل انه كان بشر ابن منصور من الذين اذا راه ذكر الله تع والدار الاخرة لمواظبته على العبادة فاطال الصلوة يوما ورجل خلفه ينظر ففطن له بشر فلما انصرف عن الصلوة قال له لا يعجبك ما رايت مني فان ابليس لعنه الله قد عبد الله تع مع الملائكة مدة طويلة ثم صار الى ما صار اليه وقيل لعائشة متى يكون الرجل شيئا قالت اذا ظن انه محسن وقال الله تع لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى والمن نتيجة استعظام الصدقة واستعظام العمل هو العجب الى غير ذلك من الاخبار والاثار وبالجملة ان افات العجب كثيرة وهو احد اسباب الكبر لانه يدعو اليه وهو محبط للعمل وسبب للمقت عند الله عز وجل وهو من الامراض المهلكة للقلوب والمكدرة لها وقليل من عباد الله قد خلصوا عن هذا المرض المزمن ولم يبتلوا به اذ كثير من العالم يعجبوا عندنا العاقل يعجب بعقله والقوي بقوته وصاحب الجمال بجماله وصاحب المال بماله الى غير ذلك مما هو كمال للانسان مع ان كل واحد منهم يكون وجوده وجوده فرحا به لا من حيث انه عطيته وهبته من الله تع ومن هنا قال رسول الله صلى الله عليه واله لاصحابه وهم خير الناس ما منكم من احد ينجيه عمله قالوا ولا انت

در مذمت عجب کردن عمل

يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدني الله برحمته ولقد كانوا اصحابه
من بعده يتمنوا ان يكونوا ترابا وتبنا وطيرا مع صفاء اعمالهم وقلوبهم
فلا ينبغي لاولي الابصار والالباب ان يعجبوا بعلمه وعمله وحاله وغيرهما
بل المنبغي اضافة ذلك الى الله تع ولذلك لما قال داود عليه السلم يا رب
ما تأتي ليلة الا وانسان من ال داود قائم ولا يأتي يوم الا وانسان من ال
داود صائم وفي رواية ما تمر ساعة من ليل او نهار الا وعابد من ال
داود يعبدك اما يصلي واما يصوم واما يذكرك فاوحى الله تع اليه يا داود
ومن اين لهم ذلك ان ذلك لم يكن الا بي ولولا عوني اياك ما قويت وساوكلك
الى نفسك وعن ابن عباس انه قال انما اصاب داود ما اصاب من الذنب بعجبه
بعمله اذ اضافه الى ال داود ومدلا به حتى وكل الى نفسه فاذنب ذنبا اورثه الحزن
والندم وقال داود يا رب ان بني اسرائيل يسئلونك بابرهيم واسحق ويعقوب
فقال اني ابتليتهم فصبروا فقال يا رب وانا ان ابتليتني صبرت فادل بالعمل
قبل وقته فقال الله تع اني لم اخبرهم باي شيء ابتليهم ولا في اي شيء ولا
في اي يوم وانا مخبرك في سنتك هذه وشهرك هذا ابتليتك غدا بامراة
فاحذر نفسك فوقع فيما وقع فيه وكذلك لما اتكل اصحاب الرسول صلى الله
عليه وآله يوم حنين على قوتهم وكثرتهم ونسوا فضل الله تع عليهم قالوا لا
قالوا لا نغلب اليوم من قلة وكلوا الى انفسهم فقال الله تع ويوم حنين اذ

اعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت
ثم وليتم مدبرين وروي في خبر ان ايوب عليه السلم قال الهي انك ابتليتني
بهذا البلاء وما ورد علي امر الا اثرت هواك على هواي فنودي من غمامة بعشرة
آلاف صوت يا ايوب انى لك ذلك اى من اين لك ذلك قال فاخذ رمادا ووضعه
على راسه وقال منك يا رب منك يا رب فرجع من نسيانه الى اضافة ذلك الى الله
تعالى ولهذا قال الله تع ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من احد
ابدا واذا كان نسيان الاضافة موجبا للعجب وكان قد ابتلي بذلك فحول البصيرة
والمقربون عند الله عز وجل فما ظنك بغيرهم فمن ابتلي بذلك فالحري بحاله
ان يشمر ذيله عن ساق الجد في ازالة ذلك ولو بالمجاهدة ويتحمل المشاق اذ الشفاء
في شرب الادوية المرة البشعة وقد عرفت انه من لم ينل مرارة الدواء لم يشرب
حلاوة الشفاء ولكن منشأ هذا الداء وسببه هو الجهل ويتداوى بذلك العلم
المحقق بان العبد وعمله واوصافه كل ذلك من عند الله تع نعمة ابتدأه بها قبل
الاستحقاق وبعد تحقق هذه المعرفة وحصولها ينفي العجب ويورث الخضوع
والشكر والخوف من زوال النعمة فلا بد للسالك ان يغفل عن حاله في جميع
احواله ولا يرى ما هو كمال في وجوده الا من عند الله عز وجل حتى نفس وجوده
اذ هو معطي الكمالات ومولي النعم كلها عاجلها واجلها جليلها وحقيرها
وتوجه شراشره اليه فاذا تفطن بذلك لا يتحقق له العجب لما عرفت ان علة العجب

الجهل المحض فعلاجه المعرفة المضادة لذلك الجهل اذ علاج كل مرض بضده على ذلك المرض كما هو المبرهن في محله وقد قيل ان مايثير العجب واسبابه ثمانية **الاول** العجب ببدنه وصحته وهيئته وتناسب اشكاله وجماله وحسن صوته وقده ونحو ذلك ويلتفت الى ذلك وينسى انه نعمة من الله تع ويعرضه للزوال في كل حال وعلاجه ما عرفت في الكبر بالحسن والجمال من التفطن بقذارة اوله وخاتمته من كونه منيا وصيرورته انسانا واقذار باطنه في حيوته والابدان الناعمة انها كيف تمزق في التراب وانتنت في القبور **والثاني** العجب في البطش والقوة حيث يلاحظ ما به من الشوكة والقوة وينسى انه نعمة من الله تع وهبته منه وكان يظن انه من نفسه كما حكي انه اتكل عوج على قوته واعجب فاقتلع جبلا ليطبقه على عسكر موسى عليه السلم فثقب الله تلك القطعة من الجبل بنقر هدهد ضعيف المنقار حتى صارت في عنقه وروى عن سليمان عليه السلم انه اتكل على قوته وقال لاطوفن الليلة على مائة امرأة ولم يقل انشاء الله تع فحرم ما اراد من الولد وعلاجه هو ما ذكرناه في الكبر بالقوة من ملاحظة اقوياء السلف الذين قد سطروا الاساطير وملاوا الطوامير في بطشهم وقوتهم وصنايعهم في الحروب مع انهم قد اكلتهم التراب وصارت ابدانهم بالية في قبورهم وملاحظة ان حمى يوم تضعف قوته بحيث لا يقدر على البطش ومعاونة اضعف المخلوقين وملاحظة امثال ذلك مما يردع عما عنده من العجب **الثالث** العجب بالعقل

والكياسة والتفطن لدقايق الامور من مصالح الدين والدنيا ولكن العجب بذلك يثمر الاستبداد بالراى واستجهال من يخالفه فيه ويتولد منه عدم الاصغاء الى قول من هو اعلم منه اعراضا عنهم بالاستغناء بالعقل والراى واستحقارا لهم وكل ذلك من المهالك وعلاجه ان يشكر الله عز وجل بما انعم عليه من العقل حتى لا يسلب عنه لما راينا ذلك من غير واحد من الناس حتى صاروا من المجانين بحيث يضحك منهم لمرض اصاب دماغهم وان يتقصر عقله وعمله وليعلم انه ما اوتي من العلم والعقل الا قليلا وان اتسع عقله وعلمه وان يتهم عقله وينظر الى الحمقى كيف يعجبون بعقولهم ويضحك الناس منهم وبملاحظة امثال ذلك يعالج هذا العجب بقلع من اصله ويرتفع من راسه **الرابع** العجب بالنسب الشريف ككونه من الهاشميين او ولد المجتهد الجامع لشرايط الاجتهاد ونحوهما حيث يتخيل بعضهم بذلك ان جميع الخلايق له عبيد وموال ويرى نفسه شريفا وسيدا عليهم بل ويظن بعضهم انه ينجو بشرف نسبه وبجاه ابائه وانه مغفور له وعلاج العجب من هذه الجهة ان يلاحظ ان المدار على الاقتداء بالاباء والاجداد في افعالهم واخلاقهم واما مع المخالفة لهم في الافعال والاخلاق فدعوى الالحاق جهل محض ودعوى بلا برهان اذ المدار في الشرف هو التقوى لا شرافة الاباء كما قال الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقيكم وقد قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله من اكرم الناس

من اهين الناس من يعل من ينتمي الى نسبه ولكن قال اكثرهم الموت كراو اكثرهم اما استعدادا بل يظهر من قوله تعم يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وانه لا تفاوت في انسابهم لان جميعهم من اصل واحد ولذا كان القرشي والحبشي عند الله غير متفاوت نعم قد يكون الحبشي اقرب الى الله تعم من القرشي اذ رب قرشي لم يؤمن بالله واليوم الاخر ومن كان جاحد بالله عز وجل وان كان رجلا هاشميا فهو عند الله تعم اخس من الخنزير وانزل من الكلب ولذا نفى كون ولد نوح اهلا له وقال الله تعم انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح وقد انشد بعض الشعراء في مثل المقام اذا العلوي تابع ناصبيا بمذهبه فما هو من ابيه وكان الكلب خيرا منه حقا لان الكلب طبع ابيه فيه

الخامس العجب بنسب السلاطين الظلمة واعوانهم حيث يعجبون بذلك ويكرهون مصاحبة من ليس كذلك والتكلم معهم كان غيرهم عبيد ومواليهم كما نشاهد من ابناء الملوك وعمالهم حتى يقدمون على العلماء العاملين المقربين عند الله تعم والرسول والائمة الطاهرين وعلاجه بالتفكر فيما جرى لهم من التكلم على عباد الله وما اوعد الله عز وجل في كتابه من مجازاة الظلمة وعقابهم كيف وكيف انهم ممقوتون عند تعالى بل لو انكشف له ذهم يوم القيمة في مجمع المحاكمة في حضور خلق الاولين والاخرين من الجن والانس والملائكة وقد تعلق الخصماء بهم والملئكة اخذون بنواصيهم يجرونهم على

وجوههم الى جهنم ويغير صورهم في النار واتذادهم وانتابهم لتبرؤا بنسبتهم اليهم ولا استنكف منهم بل لو تامل حق التامل في احوال الظلمة وما عليهم في دار الاخرة لكان انتسابه الى الكلب والخنزير احب اليه من الانتساب اليهم فيظهر له ان العجب بالانتساب اليهم جهل محض

السادس العجب بكثرة العدد من الاولاد والاقارب في الارحام والاتباع والانصار والاعوان كما نشاهد التعجب بذلك عن بعض ابناء الزمان كما قال الكفار نحن اكثر اموالا واولادا اذ التعجب بذلك جهل ولكن علاجه ذلك ان ينظر الى بدو امره وختمه حيث جاء الى الدنيا فريدا وحيدا لم يكن له شيء مجردا خاليا عن غير نفسه حتى عن اللباس هذا حال دخوله في الدنيا واما خروجه عن الدنيا فيخرج فريدا وحيدا مستوحشا الا بين القطن ولم يخرج معه احد من الاولاد والارحام والاعوان فيدفن في حفرة ظلمانية مملوة من التراب ليلا مهينا وهو محتاج في قبره الى الاعوان والانصار لما يسلطه الله تعم عليه من الحيات والافاعي والعقارب والديدان ولم يكونوا معه بل لو كانوا معه ليهربون منه كما اخبر الله تعم في كتابه يوم يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبته وبنيه اذ كلهم عبيد وموالي لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا ولا يقدرون على معارضة سيدهم وبعد ملاحظة ذلك يقلع الرجل العجب ويرفع من راسه ولا يرى نفسه الا وحيدا فريدا غير قادر على دفع الضر والالام الا بعون الله سبحانه وان كان في زمانه وعصره

ملكا قادراً على كل شئ ولا ينفع في القبر والقيمة وعلى الصراط والميزان وغيرها الاعمال وفضل الله تعـ كما دل عليه الاخبار الكثيرة وقد مر اليه بعض الاشارة **الـسـابـع** العجب بالمال كما هو المشاهد من اطوار التجار وصنائعهم كما اخبر الله تعـ في كتابه عن بعضهم انا اكثر منك مالاً واعز نفراً وروى ان رسول الله صلى الله عليه وآله راى رجلاً غنياً جلس بجنبه فقير فانقبض منه وجمع ثيابه فقال له افخشيت ان يعدو اليك فقره او يعدو اليه غناك وقد مر الاشارة الى جملة ذلك وعلاجه ان يتفكر في آفات المال وعظم غوائله وكثرة حقوقه وعدم بقائه وكثرة زواله باخذ اللص وقطاع الطريق والاحتراق بالنار وغيرها مما مر اليه الاشارة **الـثـامـن** العجب بالرأي الخطاء وبما يحسن عنده من الاعمال السيئة والافعال القبيحة وما يسوق اليه الهوى والشبهة كاهل الضلال والبدعة وقد قال الله تبارك وتعـ في كتابه افمن زين له سوء عمله فراه حسناً وقال الله تعـ وهم يحسبون انهم يحسنون صنعاً وكل حزب بما لديهم فرحون وقاطبة اهل الضلال والفسق انما اصروا عليها لعجبهم بآرائهم وافعالهم وعجب اهل البدع والاهواء هو استحسانهم ما يسوق اليه الهوى والشبهة مع ظن كونه حقاً مطابقاً لما ورد في الشريعة ولكن العجب بذلك ليس الا لمحض الجهل والغفلة وعدم حظه بالمعرفة بل العجب بهذا الفساد من اعجب الناس من الاسباب

المتقدمة ولكن علاج هذا العجب انما هو برفع الجهل وتقبيح ما يستحسنه بملاحظة حال الناس بالنسبة الى من يحذو حذوه حيث يستنكفون عنهم ويكرهون مصاحبتهم ومكالمتهم ليس ذلك الا لسوء صنيعتهم وقبح افعالهم ولكن العلاج بذلك اصعب من خرط القتاد واشد واصعب من علاج غيره كما صرح به بعض الافاضل لان صاحب الرأي الخطاء جاهل بخطائه ولو عرفه لتركه ولا يعالج الداء الذي لا يعرف والجهل داء لا يعرف فيتعسر مداواته جداً لانه اذا كان معجباً برأيه وجهله يرى حسناً ولا يلتفت الى فساده وقد سلط الله بليته مهلكة وهو يظنها نعمة فكيف يمكن علاجه وكيف يطلب الهرب مما هو سبب سعادته وعظمه في اعتقاده نعم العلاج النافع لا محالة هو الوعظ والنصيحة وابطال ما يبنى عليه من الرأي الخطاء وتكثير ذلك حتى يتهم في رأيه وذكر الشواهد عليه من كتاب والسنة ودليل عقلي صحيح جامع لشروط الادلة فان نفع ذلك له والا فهذا المرض مهلك لا يمكن التداوي به بدواء فلا نجاة لصاحبه فنسئل الله ان يعصمنا عن الضلال ويحرسنا عما يرتكبه الجهال ويحفظنا عن المراء والجدال **ومنها الرياء** وهو مشتق من الرؤية كما ان السمعة مشتق من السماع وهو في الحقيقة اراءة الناس افعاله الحسنة وسيرته الجميلة من الطاعات والعبادات طلباً للمنزلة في قلوبهم كقراءة المصلي بطول القيام ومد الظهر وطول السجود

والركوع واطراق الرأس واظهار الهدء والسكون وتسوية اليدين و
القدمين وغيرها وكذلك عرائة الصائم بخفض الصوت واغارة العينين
وذبول الشفتين ونحوها ليستدل بذلك على انه مواظب على الصوم و
كذلك قد يرائي بالاخبات في المشي عند اللقاء كارخاء الجفون وتنكيس
الرأس والوقار في الكلام حتى ان المرائي قد يسرع في المشي الى حاجة فاذا
اطلع عليه واحد من اهل الدين رجع الى الوقار واطراق الرأس خوفا
من ان ينسبه الى العجلة وقلة الوقار فان غاب الرجل عاد الى عجلته فاذا
راه عاد الى الخشوع ولم يحضر ذكر الله حتى يكون يتجدد الخشوع له بل
هو لاطلاع انسان عليه يخشى ان لا يعتقد فيه الفلاح والصلاح ويزعموا
انه من العباد والصلحاء وكذلك قد يرائي لطلب المنزلة عند اهل الصلاح
باظهار الزهد فيلبس الثياب المخرقة الوسخة القصيرة الغليظة ليرائي
بغلظها ووسخها وقصرها وتخرقها انه غير مكترث بالدنيا ولو كلف ان يلبس
ثوبا وسطا نظيفا مما كان السلف يلبسه لكان عنده بمنزلة الذبح وذلك
لخوفه ان يقول الناس قد بدا له من الزهد ورجع عن تلك الطريقة ورغب
في الدنيا الى غير ذلك من الاطوار والافعال بل المرائي اصناف كثيرة و
اوضاع الرياء واطواره متعددة غير خفي على ذي بصيرة وقريحة وكيف كان
فهو من الشهوة الخفية التي هي اخفى من دبيب النملة السوداء على الصخرة الصماء

في

في الليلة المظلمة وهو من اواخر غوائل النفس وبواطن مكائدها وهو
المانع العظيم عن السلوك الى المعرفة والسد الجسيم عن السير في سبيل
الآخرة وهو خصلة مهلكة واكل لحقيقة العبادة ومظلمة لوجه الطاعة
وهو حرام في الشريعة والمرائي ممقوت عند الله عز وجل بالآيات والسنة
قال الله تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلوتهم ساهون والذين هم يراؤن
وقال الله تعالى انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا وقال الله
فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا
وروي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال حين سئله رجل يا رسول الله
فيم النجاة فقال ان لا يعمل العبد بطاعة الله يريد بها الناس وعن عبد الله
بن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله من راءى راءى الله به ومن سمع سمع الله
وفي خبر طويل ان الله تعالى يقول للملائكة ان هذا لم يردني بعمله فاجعلوه
في سجين وروي انه قال صلى الله عليه وآله اول من يسئل يوم القيمة ثلثة رجل اتاه الله العلم
فيقول الله تعالى ماذا صنعت فيما علمت فيقول يا رب كنت اقوم به اناء الليل و
اطراف النهار فيقول الله كذبت وتقول الملئكة كذبت بل اردت ان يقال فلان
عالم الا فقد قيل ذلك ورجل اتاه الله مالا فيقول الله تعالى لقد انعمت عليك
فماذا صنعت فيقول يا رب كنت اتصدق به اناء الليل واطراف النهار فيقول
الله تعالى كذبت وتقول الملئكة كذبت بل اردت ان يقال فلان جواد الا فقد

قيل

قبل ذلك ورجل قتل في سبيل الله فيقول الله تعالى ماذا صنعت فيقول يا رب
امرت بالجهاد فقاتلت حتى قتلت فيقول الله تعالى كذبت وتقول كذبت بل اردت
ان يقال فلان شجاع الا فقد قيل ذلك قال ابو هريرة ثم خطّ رسول الله صلعم
على فخذي وقال يا ابا هريرة اولئك اول خلق تسعر بهم نار جهنم يوم القيمة
فدخل راوي هذا الحديث على معوية وروى ذلك فبكى حتى كادت نفسه
تزهق ثم قال صدق الله اذ قال من كان يريد الحيوة الدنيا وزينتها الاية
وقال صلعم ان اخوف ما اخوف عليكم الشرك الاصغر قالوا وما الشرك الاصغر
يا رسول الله قال الرياء يقول الله عزّ وجلّ يوم القيمة اذا جاز العباد
باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم
الجزاء وقال صلعم من عمل لي عملا اشرك فيه غيري فهو له كله وانا منه بريء وانا
اغنى الاغنياء عن الشرك وقال صلعم استعيذوا بالله عزّ وجلّ عن جبّ الحزن
قيل وما هو يا رسول الله قال وادٍ في جهنم اعدّ للقراء المرائين وقال صلعم ان
ان في ظل العرش يوم لا ظلّ الا ظله رجل تصدق بيمينه فكان يخفيها عن
شماله ولذلك ورد ان فضل عمل السرّ على عمل الجهر بسبعين ضعفا ضعفا
وقال عيسى عليه السلم اذا كان يوم صوم احدكم فليدهن راسه ولحيته ويمسح شفتيه
لئلا يرى الناس انه صائم واذا اعطى بيمينه فليخف عن شماله واذا صلى فليرخ
ستر بابه فان الله يقسم الثناء كما يقسم الرزق وقال النبي صلى الله عليه واله الخوف

ما اخاف عليكم الرياء والشهوة الخفية وهي ايضا ترجع الى خفايا الرياء و
دقائقه وقال صلعم لا يقبل الله عزّ وجلّ عملا فيه مثقال من الرياء وقال عمر
لمعاذ بن جبل حين رآه يبكي ما يبكيك قال حديث سمعته عن صاحب هذا
القبر يعني رسول الله يقول ان ادنى الرياء الشرك وقال صلعم ان المرائي
ينادى عليه يوم القيمة يا فاجر يا غادر يا مرائي ضلّ عملك وحبط اجرك
اذهب فخذ اجرك ممن كنت تعمل له وقال صلعم لما خلق الله الارض مادت باهلها
فخلق الجبال فصيّرها اوتاد الارض فقالت الملائكة ما خلق ربنا خلقا اشد
من الجبال فخلق الحديد فقطع الجبال ثم خلق النار فاذابت الحديد ثم
امر الله الماء باطفاء النار وامر الريح فكدرت الماء فاختلفت الملائكة فقالت
نسئل الله تعالى فقالوا يا ربّ ما اشد ما خلقت من خلقك قال الله تعالى ما
خلقت خلقا هو اشد على من قلب ابن ادم حين يتصدق بيمينه فيخفيها عن
شماله فهذا اشد خلق خلقته وروي عن شداد بن اوس رايت النبي
يبكي فقلت ما يبكيك يا رسول الله قال اني تخوفت على امتي الشرك اما انهم لا
يعبدون صنما ولا شمسا ولا قمرا ولا حجرا ولكنهم يراؤن باعمالهم وفي خبر
ان الثلثة المقتول في سبيل الله والمتصدق بماله في سبيل الله والقاري
لكتاب الله وان الله عزّ وجلّ لكلّ واحد منهم كذبت بل اردت ان يقال
فلان جواد كذبت بل اردت ان يقال فلان شجاع كذبت بل اردت ان يق

فلان قاری فاخبر رسول الله ص لم شابوا علی ذلک وفی الحدیث انه یؤمر
برجال الی النار فیوحی الله سبحانه الی مالک خازن النار قال یا مالک
قل للنار لا تحرق لهم اقداما وقد کانوا یمشون بها الی المساجد وقل
للنار لا تحرق لهم وجوها فقد کانوا یسبغون الوضوء وقل للنار لا
تحرق لهم ایدیا فقد کانوا یرفعونها الی بالدعاء وقل للنار لا تحرق لهم السنة
فقد کانوا یکثرون تلاوة القرآن فیقول لهم مالک یا اشقیاء ما کانت
اعمالکم فی الدنیا فیقولون کنا نعمل لغیر الله فیقولون لنا خذوا ثوابکم
ممن عملتم له وقال رسول الله صلی الله علیه وآله ان فی ظل العرش ثلثة
یظلهم الله بظله یوم لا ظل الا ظله رجلان تحابا فی الله وافترقا علیه و
رجل تصدق بیمینه صدقة فاخفاه عن شماله ورجل دعته امرأة ذات جمال
فقال انی اخاف رب العالمین وروی عبد الله بن المبارک باسناده عن رجل
انه قال لمعاذ بن جبل حدثنی حدیثا سمعته من رسول الله صلی الله علیه وآله
قال فبکی معاذ حتی ظننت انه لا یسکت ثم سکت ثم قال سمعت النبی ص
قال لی یا معاذ قلت لبیک بابی انت وامی یا رسول الله قال انی محدثک
حدیثا ان انت حفظته نفعک وان انت ضیعته ولم تحفظه انقطعت حجتک
عند الله یوم القیمة یا معاذ ان الله تعالی خلق سبعة املاک قبل ان یخلق
السموات والارض ثم خلق السموات فجعل لکل سماء من السبعة ملکا بوابا

علیها قد جللها عظما فتصعد الحفظة بعمل العبد من حین اصبح الی حین
امسی له نور کنور الشمس حتی اذا صعدت به الی السماء الدنیا زکته فکثرته
فیقول الملک للحفظة اضربوا هذا العمل وجه صاحبه انا صاحب الغیبة
امرنی ربی ان لا ادع عمل من اغتاب یجاوزنی الی غیری ثم قال تاتی الحفظة
بعمل صالح من اعمال العبد فتمر به فتزکیه وتکثره حتی تبلغ به الی السماء الثانیة
فیقول لهم الملک بها الموکل قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انه اراد
بعمله هذا عرض الدنیا امرنی ربی ان لا ادع عمله یجاوزنی الی غیری انه کان
یفتخر علی الناس فی مجالسهم قال فتصعد الحفظة بعمل العبد یبتهج نورا
من صدقة وصیام وصلوة قد اعجب الحفظة فیجاوزون الی السماء الثالثة
فیقول لهم الملک الموکل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انا
ملک الکبر امرنی ربی ان لا ادع عمله یجاوزنی الی غیری انه کان یتکبر علی الناس
فی مجالسهم قال فتصعد الحفظة بعمل العبد یزهر کما یزهر الکوکب الدری
له دوی من تسبیح وصلوة وحج وعمرة حتی یجاوزوا الی السماء الرابعة
فیقول لهم الملک الموکل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه واضربوا
به ظهره وبطنه انا صاحب العجب امرنی ربی ان لا ادع عمله یجاوزنی الی
غیری انه کان عمل عملا ادخل العجب فی عمله قال فتصعد الحفظة بعمل
العبد حتی یجاوزوا به الی السماء الخامسة کانه العروس المزفوفة الی اهلها فیقول

لهم الملك الموكّل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه واحملوه على عاتقه انا ملك الحسد انه كان يحسد الناس من يتعلم او يعمل بمثل عمله وكل من كان يأخذ فضلاً في العمل والعبادة يحسدهم ويقع فيهم امرني ربّي ان لا ادع عمله ان يجاوزني الى غيري قال فتصعد الحفظة بعمل العبد من صلوة وزكوة وحجّ وعمرة وصيام فيجاوزون به الى السّماء السّادسة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انه كان لا يرحم انسانا قطّ من عباد الله اصابه بلاء او ضرّ ضربه بل يشمت به انا ملك الرّحمة امرني ربّي ان لا ادع عمله يجاوزني الى غيري قال وتصعد الحفظة بعمل العبد الى السّماء السّابعة من صوم وصلوة ونفقة وزكوة وجهاد وورع له دويّ كدويّ الرّعد وضوء كضوء الشمس معه ثلاثة الاف ملك فيجاوزون به الى السّماء السّابعة فيقول لهم الملك الموكّل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه واضربوا به جوارحه اقفلوا على قلبه انّي احجب عن ربّي كلّ عمل لم يرد به وجه ربّي انه اراد بعمله غير الله تعالى انه اراد به رفعة عند العلماء وذكرا عند العلماء وصيتا في المدائن امرني ربّي ان لا ادع عمله يجاوزني الى غيري وكلّ عمل لم يكن خالصا فهو رياء ولا يقبل الله عمل المرائي قال وتصعد الحفظة بعمل العبد من صلوة وزكوة وصيام وحجّ وعمرة وخلق حسن وصمت وذكر لله تعالى وتشيعه ملائكة السّموات والارض حتّى يقطعوا به الحجب كلّها الى

الله عزّ وجلّ

الله عزّ وجلّ فيقفون بين يديه ويشهدون له بالعمل الصّالح المخلص لله قال فيقول الله عزّ وجلّ لهم انتم الحفظة على عمل عبدي وانا الرّقيب على نفسه انه لم يردني بهذا العمل واراد به غيري فعليه لعنتي فتقول الملائكة كلّهم عليه لعنتك ولعنتنا وتقول السّموات كلّها عليه لعنة الله ولعنتنا ويلعنه السّموات السبع والارض ومن فيهنّ قال معاذ قلت يا رسول الله انا معاذ كيف اعمل قال اقتد بي وان كان في عملك تقصير يا معاذ حافظ على لسانك من الوقيعة في اخوانك من حملة القران واحمل ذنوبك عليك ولا تحملها عليهم ولا تزكّ نفسك بذمّهم ولا ترفع نفسك عليهم ولا تدخل عمل الدّنيا في عمل الاخرة ولا تتكبّر في مجلسك لكي يحذر النّاس عن سوء خلقك ولا تناج رجلا وعندك اخر ولا تتعظّم على النّاس فينقطع عنك خير الدّنيا ولا تمزّق النّاس فيمزّقك كلاب النّار يوم القيمة في النّار قال الله تعالى والنّاشطات نشطا اتدري من هنّ يا معاذ قلت ما هنّ بابي انت وامّي يا رسول الله قال كلاب في النّار تنشط اللحم والعظم قلت بابي انت وامّي يا رسول الله ومن يطيق هذه الخصال ومن ينجو منها قال يا معاذ انه ليسير على من يسّره الله عليه قال فما رايت اكثر تلاوة القران من معاذ للحذر ممّا في هذا الحديث وقال مولينا امير المؤمنين عليه السّلم للمرائي ثلاث علامات يكسل اذا كان وحده وينشط اذا كان في النّاس ويزيد في العمل اذا اثني عليه وينقص اذا ذمّ وقال رجل لعبادة بن صامت انا اقاتل بسيفي

في

فی سبیل الله لم یبق وجه الله ومحمدة الناس قال لاشئ لک فسئله ثلاث مرات کل ذلک یقول لاشئ لک ثم قال فی الثالثة ان الله یقول انا اغنی الاغنیاء عن الشرک الحدیث وفی المحکی عن الاسرائیلیات ان عابدا یعبد الله دهرا طویلا فجائه قوم فقالوا ان ههنا قوما یعبدون شجرة من دون الله تعالی فغضب لذلک فاخذ فاسه علی عاتقه وقصد الشجرة لیقطعها فاستقبله ابلیس فی صورة شیخ فقال این ترید رحمک الله قال ارید ان اقطع هذه الشجرة قال وما انت وذاک ترکت عبادتک واشتغالک بنفسک وتفرغت لغیر ذلک فقال ان هذا من عبادتی قال انی لا اترکک ان تقطعها فقاتله واخذه العابد فطرحه علی الارض وقعد علی صدره فقال له ابلیس اطلقنی حتی اکلمک فقام عنه فقال له ابلیس یا هذا ان الله تعالی قد اسقط عنک هذا ولم یفرضه علیک وما تعبدها انت وما علیک من غیرک ولله تعالی انبیاء فی اقالیم الارض ولو شاء لبعثهم الی اهلها وامرهم بقطعها فقال العابد لابد لی من قطعها فنابذه للقتال وغلبه العابد وصرعه وقعد علی صدره فعجز ابلیس فقال له هل لک فی امر فصل بینی وبینک وهو خیر لک وانفع قال وما هو قال اطلقنی حتی اقول لک فاطلقه فقال ابلیس انت رجل فقیر لاشئ لک انما انت کل علی الناس یعولونک ولعلک تحب ان تتفضل علی اخوانک وتواسی جیرانک وتشبع وتستغنی عن الناس قال نعم قال فارجع عن هذا الامر

ولک ان اجعل عند راسک دینارین فی کل لیلة اذا اصبحت اخذتهما وانفقت علی نفسک وعیالک وتصدقت علی اخوانک فیکون ذلک انفع لک وللمسلمین من قطع هذه الشجرة التی یغرس مکانها ولا یضرهم قطعها شیئا ولا ینفع اخوانک المؤمنین قطعها ایاه فتفکر العابد فیما قال وقال الشیخ لست بنبی فیلزمنی قطع هذه الشجرة ولا امرنی الله ان اقطعها فاکون عاصیا بترکها وما ذکره اکثر منفعة فعاهده علی الوفاء بذلک وحلف له فرجع العابد الی متعبده فبات فلما اصبح رای دینارین عند راسه فاخذهما وکذلک الغد ثم اصبح الیوم الثالث وما بعده فلم یر شیئا فغضب واخذ فاسه علی عاتقه فاستقبله ابلیس فی صورة شیخ فقال له این تذهب قال اقطع تلک الشجرة فقال کذبت والله ما انت بقادر علی ذلک ولا سبیل لک الیها قال فتناوله العابد لیفعل به کما فعل اول مرة فقال هیهات فاخذه فصرعه فاذا هو کالعصفور بین رجلیه وقعد ابلیس علی صدره لتنتهین عن هذا الامر او لاذبحنک فنظر العابد فاذا لا طاقة له به قال یا هذا غلبتنی فخل عنی واخبرنی کیف غلبتک اولا وغلبتنی الان فقال لانک غضبت اول مرة لله وکانت نیتک الاخرة فسخرنی الله لک وهذه المرة غضبت لنفسک وللدنیا فصرعتک وهذه الحکایة تصدیق قوله تعالی الا عبادک منهم المخلصین اذ لا یتخلص العبد عن الشیطان الا بالاخلاص

ولذلك كان معروف الكرخي يضرب نفسه ويقول يا نفس اخلصي تتخلّص ولذا ورد في الاخبار والآثار ما يدل على فضيلة الاخلاص وكون العمل على وجه الاخلاص حتى ينفع في الآخرة ولذا حكي انه روي بعضهم في المنام فقيل له كيف وجدت اعمالك فقال كل شيء عملته لله وجدته حتى حبة رمّان لقطتها من طريق حتى هرّة ماتت لنا رايتها في كفة الحسنات وكان في قلنسوتي خيط من حرير فرايته في كفة السيئات وكان قد نفق حمار لي قيمته مائة دينار فما رايت ثوابا فقلت موت سنّور في كفة الحسنات وموت حمار ليس فيها فقيل لي انه قد وجّه حيث بعثت به فانه لما قيل لك قد مات قلت في لعنة الله فبطل اجرك فيه ولو قلت في سبيل الله لوجدته في حسناتك وحكي عن بعض الصوفية انه قال كنت مع ابي عبد الله الانصاري وهو يحرض بعد العصر من يوم العرفة فمر به بعض اخوانه من الابدال الغسّادة يقول ابو عبيد الا تمر كالسحاب يسبح الارض حتى غاب عن عيني فقلت لا بي عبيدة ساق الله فقال سألني ان احج معه قلت لا قلت فهلّا قلت قال ليس لي في الحج نيّة وقد نويت ان اتمم هذه الارض العشية فاخاف ان حججت معه لله تعرضت لمقت الله تعالى لاني ادخل في عمل الله شيئا غيره فيكون ما انا فيه اعظم عندك من سبعين حجة ونقل عن بعضهم انه قال غزوت في البحر فعرض بعضنا مخلاة فقلت اشتريتها فانتفع بها في غزوي فاذا دخلنا

كذا بعتها فربحت فيها فاشتريتها فرايت تلك الليلة في المنام كان شخصين نزلا من السماء فقال احدهما لصاحبه اكتب الغزاة فاملى عليه اكتب خرج فلان متنزها وفلان مرائيا وفلان تاجرا وفلان في سبيل الله ثم نظر الي وقال اكتب فلان خرج تاجرا فقلت الله الله في امري ما خرجت اتجر وما معي تجارة اتجر فيها ما خرجت الا للغزو فقال يا شيخ قد اشتريت مخلاة تريد ان تربح فيها فبكيت وقلت لا تكتبوني تاجرا فنظر الى صاحبه وقال ما ترى فقال اكتب خرج فلان غازيا الا انه اشترى في طريقه مخلاة ليربح فيها حتى يحكم الله عز وجل فيه بما يرى وبالجملة ان الريا محبط للاعمال وموجب للمقت عند الله عز وجل وانه اعظم مفاسد الطاعات والعبادات ومن كبائر المهلكات ومعرض للخزي والخسران في الآخرة حيث ينادى عليهم يوم القيمة على رؤس الاشهاد يا فاجر يا غادر يا مرائي اما استحييت اذا اشتريت بطاعة الله عرض الحيوة الدنيا راقبت قلوب العباد واستخففت بنظر سلطان المعاد وتحببت الى المخلوقين بالتبغّض من رب العالمين وتزيّنت لهم بعمل الله وتقربت اليهم بالبعد من الله وطلبت رضاهم وتعرضت لسخطه اما كان اهون عليك من الله فمهما تفكر العبد في هذا الخزي وقابل ما يحصل له من العباد والتزيّن لهم في الدنيا بما يهلك عليه من ثواب اعماله التي كانت ترجح ميزانه لو خلصت لله وقد فسدت بالريا وقد حولت الى كفة السيئات فلو لم

يكن في الرياء الا تحويل العمل من الثواب الى العقاب لكان كافيا في معرفة
ضرره ورادعا عن الالمام به وقد كان ينال الجهد الحسنات تتدارك التقصير
وقد حط الى دركه فيا لها حسرة لا تزال وعثرة لا تستقال مع ما يناله من
الخزي والتوبيخ في المعاد على رؤس الاشهاد فلا بد للسالك من الفرار
عنه والفرار عنه صعب مستصعب قلما يوجد جبل لم يتلوث في بلد بادني
لذلك قيل انه عجز عن الوقوف على غوائلها سماسرة العلماء فضلا عن عامة
العباد والاتقياء وهو من اواخر غوائل النفس وبواطن مكائدها وانما يبتلى
به العلماء والعباد المشمرون عن ساق الجد لسلوك سبيل الآخرة فانهم
مهما قهروا انفسهم جاهدوها وفطموها عن الشهوات وصانوها عن الشبهات
حملوها بالقهر على اصناف العبادات عجزت نفوسهم عن الطمع في المعاصي الظاهرة
الواقعة على الجوارح فطلبت الاستراحة الى التظاهر بالخير واظهار العمل والعلم
فوجدت مخلصا من مشقة المجاهدة الى لذة القبول عند الخلق ونظرهم اليه بعين
الوقار والتعظيم فسارعت الى اظهار الطاعة وتوصلت الى اطلاع الخلق و
لم تقنع باطلاع الخالق وفرحت بحمد الناس ولم تقنع بحمد الله وحده وعلمت
انهم اذا عرفوا تركه الشهوات وتوقيه الشبهات وتحمله مشاق العبادات اطلقوا
السنتهم بالمدح والثناء وبالغوا في التقريظ والاطراء ونظروا اليه بعين
التوقير والاحترام وتبركوا بمشاهدته ولقائه ورغبوا في بركة دعائه وحرصوا

على اتباع رايه وفاتحوه بالخدمة والسلام واكرموه في المحافل غاية الاكرام
وسامحوه في البيع والمعاملات وقدموه في المجالس واثروه بالمطاعم والملابس
وتصاغروا له متواضعين وانقادوا له في اغراضه موقرين فاصابت النفس
في ذلك لذة هي اعظم اللذات وشهوة هي اغلب الشهوات فاستحقرت فيه
ترك المعاصي والهفوات واستلانت خشونة المواظبة على العبادات لادراكها
في الباطن لذة اللذات وشهوة الشهوات فهو يظن ان حياته بالله وبعبادته
المرضية وانما حياته بهذه الشهوات الخفية التي تعمى عن دركها الا العقول
النافذة القوية ويرى انه مخلص في طاعة الله ومجتنب لمحارم الله والنفس
قد ابطنت هذه الشهوة تزيينا للعباد وتصنعا للخلق وفرحا بما نالت
من المنزلة والوقار واحبطت بذلك ثواب الطاعات واجور الاعمال وقد
اثبتت اسمه في جريدة المنافقين وهو يظن انه عند الله من المقربين وهذه
مكيدة للنفس لا يسلم منها الا الصديقون ومهواة لا يرقى فيها الا المقربون
ولذلك قيل اخر ما يخرج من رؤس الصديقين حب الرياسة بل اصل الرياء
وعرقه حب الدنيا ونسيان الآخرة وميل النفس الى الهوى وحب الشهوة وهو
راس كل ذنب وخطيئة لان العبادة اذا كانت لله تعالى كانت خالية من كل
شوب لا يريد بها الا وجه الله والدار الآخرة وميل الانسان الى حب الجاه
والمنزلة في قلوب الناس والرغبة في نعيم الدنيا وهو الذي يعطف القلوب

ویحول بینه وبین التفکر فی العاقبة والاستیضاء بنور العلم الربانیة و
حب المذکورات مرکوز فی الفطرة الانسانیة ولذلک تری النفوس کلها
او جلها غیر خالیة عن الریاء والشهوة الخفیة وان عمی صاحبه عن النظر
الیه بل لا یلتفت الا بعد النظر الکثیر والتأمل الدقیق کما روی عن بعضهم
انه طلب الغزو وتاقت نفسه الیه فتفقدها فاذا هو یحب المدح بقولهم فلان
غاز فترکه فتاقت نفسه الیه فاقبل یعرض عن ذلک الریاء حتی اذا لم
یزل یتفقدها شیئا بعد شیء حتی وجد الاخلاص مع بقاء الانبعاث فاتهم
نفسه وتفقد احوالها فاذا هو یحب ان یقال ان فلانا مات شهیدا لیحسن
السمعة فی الناس بعد موته وبالجملة ان البواعث الکامنة فی النفوس
والدواعی الجالبة لاختیار الطرایق وقد یختفی عن النفوس الکاملة الواصلة
الی الدرجات فالم یبلغ حد العصمة فکیف بالجاهل الذی لم یبلغ یعرف بعد
مواقع الخطاء من دقایق معایب النفس واذا کان الریاء هو الداء الذی
هو اعظم شبکة للشیاطین وجب علی السالک الحذر عنه والفرار عنه
کفراره عن الاسد حتی لا یعرض له ذلک الداء العضال المفسد للاعمال المهلک
للابدال وان عرض له ذلک فلا بد له من التشمیر عن ساق الجد فی ازالته ولو
بالطاعة وتحمل المشاق وقد عرفت ان الشفاء انما هو فی شرب الادویة المرة البشعة
ومن لم یصبر علی مرارة الدواء لم ینل حلاوة الشفاء وقد ورد فی الاخبار ما یستظهر

منه المنادی عن ذلک الداء وعلاجه کما عن مولانا امیر المؤمنین علیه السلام
حیث قال ایاک وما تعتذر منه لانه لا یعتذر من خیر وایاک وکل عمل فی السر
تستحیی منه فی العلانیة وایاک وکل عمل اذا ذکر لصاحبه انکره وقال
الانبیاء صلی الله علیه وآله ان اعلی منازل الایمان درجة واحدة من
بلغ الیها فقد فاز وظفر وهو ان ینتهی بسریرته فی الصلاح الی ان لا یبالی
بها اذا ظهرت ولا یخاف عقابها اذا استترت وبالجملة ان لهذا الداء دوائین
علمی ودواء عملی اما الدواء العلمی فهو ملاحظة الاخبار والآثار الواردة
فی ذم الریاء وکونه سببا لفساد الاعمال والعبادات فی یوم الجزاء وموجبا
للمقت عند الله تعالی وملاحظة ان الانسان یقصد الشیء ویرغب فیه لظنه
انه خیر له ونافع ولذیذ اما فی الحال واما فی المال فان علم انه لذیذ فی الحال
ولکنه ضار فی المال سهل علیه قطع الرغبة عنه کمن یعلم ان العسل لذیذ
ولکن اذا بان ان فیه سما اعرض عنه ومهما عرف العبد مضرة الریاء وما
یفوته من صلاح قلبه وما یحرم علیه من التوفیق فی الدنیا والمنزلة عند
الله عز وجل فی العقبی وما یقع فیه من العذاب الالیم والعقاب العظیم
والخزی الاکبد فی المقت الشدید اجتنب عنه وفر منه کفراره عن السم القاتل
ولا یشرب عرقه ولا یرتشیه بل یقلعه من اصله فی قلبه مضافا الی ملاحظة ما ورد
فی بعض الاخبار السابقة من انه ینادی علی رؤس الخلایق یا فاجر یا غادر

بامر الی اما استحببت ان اشتریت بطاعة الله عرض الدنیا و راغبت قلوب
العباد واستهزأت بطاعة الله وتحببت الی العباد بالبغض الی الله تعالی
وتزینت لهم بالشین عند الله وتقربت الیهم بالبعد من الله وتحمدت الی
العباد الیهم بالذم عند الله وطلبت رضاهم بالتعرض لسخط الله اما
کان احد اهون علیک من الله هذا مع ما یتعرض له فی الدنیا من تشتت
الهم بسبب ملاحظة قلوب الخلق فان رضا الناس غایة لا تدرک فکل ما
یرضی به فریق یسخط به فریق و رضا بعضهم فی سخط بعضهم ومن رضاهم
فی سخط الله سخط الله علیه واسخطهم علیه وملاحظة انه لای غرض له فی
مدحهم وایثار ذم الله لاجل حمدهم ولا یزید حمدهم رزقا ولا غناء و ثروة
ولا اجلا ولا ینفعه یوم فقره وفاقته وهو یوم القیمة واما الطمع بما فی
ایدیهم فبان یعلم ان الله تعالی هو المسخر للقلوب بالمنع والعطاء وهو المولی
لکل شیء فی الدنیا والعقبی وان عطائه خیر العطاء وان الخلق مضطرون فیه
ولا رازق الا الله جل و علی ومن طمع فی الخلق لم یخل من الذل والخیبة وان وصل
الی المراد ونال الی مقصوده لم یخل عن المنة والمهانة فکیف یترک السالک العاقل
العارف ما عند الله جل اسمه برجاء کاذب ووهم فاسد قد یصیب وقد یخطی
واذا اصاب فلا تفی لذته بالم منته ومذلته مع انه من رزق الله قسمه له واما
ذمهم فهو لیس مما یخاف علیه الحذر اذ لا یزید ذمهم شیئا ما لم یکتبه علیه کرام

الکاتبین ولا یجعله من النار بعد ان کان من اهل الجنة فالعباد کلهم
عجزة مثله لا یملکون لانفسهم ضرا ولا نفعا ولا یملکون موتا ولا حیوة ولا نشورا
فاذا قرر فی ذهنه هذه الاسباب وضربها فی قلبه فترت رغبته واقبل علی الله قلبه
ویتوجه الیه بقلبه وسائر جوارحه فی الطاعات والعبادات بل فی مطلق الاعمال
ویلتفت بتمام مشاعره الی الجناب المقدس ولا یری غیره فی اعماله وافعاله واخلص
لله عز وجل فیها وانعطف من اخلاصه انوار مشرقة علی قلبه ینشرح بها
صدره وینفتح بها له من لطائف المکاشفات ما یزید به انسه بالله ووحشته
من الخلق واستحقاره للدنیا واستعظامه للآخرة وقد ورد فی بعض الاخبار
انه ما من عبد یخلص لله العمل اربعین یوما الا ظهرت ینابیع الحکمة من قلبه
علی لسانه ولو اخلص لله عز اسمه لکشف الله للناس اخلاصه وحببه الیهم وسخرهم
له واطلق السنتهم بحمده والثناء علیه کما انه لو ابطن الریاء واظهر الاخلاص
لکشف الله تعالی عن سره حتی یبغضه الیهم ویعرفهم انه مرائی ممقوت عند الله
عز وجل کما روی ان رجلا من بنی اسرائیل لا عبد الله عبادة اذ کر بها فمکث
مدة مبالغا فی الطاعات وجعل لا یمر بملاء من الناس الا قالوا متصنع مراء
فاقبل علی نفسه فقال قد اتعبت نفسک وضیعت عمرک فی لا شیء فینبغی ان
تعمل لله سبحانه فغیر نیته واخلص عمله لله ثم فجعل لا یمر بملاء من الناس الا
قالوا ورع تقی و ورد فی بعض الاخبار من قوله علیه سره و علی اظهاره

یا مرائی اما استحییت انی اشتریت بطاعة الله عرض الدنیا و راغبت قلوب العباد واستهزأت بطاعة الله وتحببت الی العباد بالبغض الی الله تعالی وتزینت لهم بالشین عند الله وتقربت الیهم بالبعد من الله وتحمدت الی العباد الیهم بالذم عند الله وطلبت رضاهم بالتعرض لسخط الله اما کان احد اهون علیک من الله هذا مع ما یتعرض له فی الدنیا من تشتت الهم بسبب ملاحظة قلوب الخلق فان رضا الناس غایة لا تدرک فکل ما یرضی به فریق یسخط به فریق و رضا بعضهم فی سخط بعضهم ومن رضاهم فی سخط الله سخط الله علیه واسخطهم علیه و ملاحظة انه لا ای غرض له فی مدحهم و ایثار ذم الله لاجل حمدهم ولا یزیده حمدهم رزقا ولا اغناء وثروة ولا اجلا ولا ینفعه یوم فقره وفاقته وهو یوم القیمة واما الطمع بما فی ایدیهم فبان یعلم ان الله تعالی هو المسخر للقلوب بالمنع والعطاء وهو المولی لکل شیء فی الدنیا والعقبی وان عطائه خیر العطاء وان الخلق مضطرون فیه ولا رازق الا الله جل وعلی ومن طمع فی الخلق لم یخل من الذل والخیبة وان وصل الی المراد ونال الی مقصوده لم یخل عن المنة والمهانة فکیف یترک السالک العالی العارف ما عند الله جل اسمه برجاء کاذب و وهم فاسد قد یصیب وقد یخطی واذا اصاب فلا تفی لذته بالم منته ومذلته مع انه من رزق الله قسمه له واما ذمهم فهو لیس مما یخاف علیه الحذر اذ لا یزیده ذمهم شیئا ما لم یکتبه علیه کرام

الکاتبین ولا یجعله من النار بعد ان کان من اهل الجنة فالعباد کلهم عجزة مثله لا یملکون لانفسهم ضرا ولا نفعا ولا یملکون موتا ولا حیوة ولا نشورا فاذا قرر هذه الاسباب و ضربها فی قلبه فترت رغبته و اقبل علی الله قلبه ویتوجه الیه بقلبه وسایر جوارحه فی الطاعات والعبادات بل فی مطلق الاعمال ویلتفت بسرائره الی الجناب المقدس ولا یری غیره فی اعماله وافعاله و اطوار الله عز وجل فیها وانعطف من خلاص انوار مشرقة علی قلبه بشرح بها صدره وینفتح بها له من لطایف المکاشفات ما یزید به انسه بالله و وحشته من الخلق واستحقاره للدنیا واستعظامه للاخرة وقد ورد فی بعض الاخبار انه ما من عبد یخلص لله العمل اربعین یوما الا ظهرت ینابیع الحکمة من قلبه علی لسانه ولو اخلص لله عز اسمه لکشف الله للناس اخلاصه و حببه الیهم و سخرهم له والطلق السنتهم بحمده والثناء علیه کما انه لو ابطن الریاء واظهر الاخلاص لکشف الله تعالی عن سره حتی یبغضه الیهم ویعرفهم انه مرائی ممقوت عند الله عز وجل کما روی ان رجلا من بنی اسرائیل لا یعبد الله عبادة اذکر بها فمکث مدة مبالغا فی الطاعات و جعل لا یمر بملاء من الناس الا قالوا متصنع مراء فاقبل علی نفسه فقال قد اتعبت نفسک و ضیعت عمرک فی لا شیء فینبغی ان تعمل لله سبحانه فغیر نیته واخلص عمله لله تعالی فجعل لا یمر بملاء من الناس الا قالوا ورع تقی و ورد فی بعض الاخبار من قوله علیه سره و علی الطهارة

واما الدواء العملي القالع مغارس الرياء والهادم لعرفه واصله والسادمسا الهوا فهو ان يعود نفسه اخفاء العبادة واسرار الطاعات واغلاق الابواب دونها من كل جهات كما يغلق الابواب دون الفواحش واعمال السيئات حتى يقنع قلبه ويطمئن ضميره بعلم الله عز وجل واطلاعه على عبادته ولا ينازع نفسه الى طلب علم غير الله به والى ذلك وردت في الاخبار ما يدل على مدح اخفاء العبادات وفضيلته كما اشرنا اليه قبل ذلك كما روي ان عيسى عليه السلام قال اذا صام احدكم فليدهن راسه ولحيته ويكحل عينه وقال عم في رواية اخرى اذا كان يوم صوم احدكم فليدهن راسه ولحيته ويمسح شفتيه لئلا يرى الناس انه صائم فاذا اعطى بيمينه فليخف عن شماله واذا صلى فليرخ ستر بابه فان الله يقسم الثناء كما يقسم الرزق وقال سيد الانبياء صلى الله عليه واله ان في ظل العرش يوم لا ظل الا ظله رجل تصدق بيمينه فكان يخفيها عن شماله وقال ع ان في ظل العرش ثلثة يظلهم الله بظله يوم لا ظل الا ظله رجلان تحابا في الله وافترقا عليه ورجل تصدق بيمينه صدقة فاخفاه عن شماله ورجل دعته امراة ذات جمال فقال اني اخاف رب العالمين وروي عنهم عليهم السلم ان فضل عمل السر على عمل الجهر سبعون ضعفا وروي عن الصادق عليه السلم من عمل حسنة سرا

كتبت له سرا فاذا اقر بها محيت وكتبت جهرا فاذا اقر بها ثانيا محيت وكتبت رياء وروي ان بعض اصحاب ابي حفص الحداد ذم الدنيا واهلها فقال اظهرت ما كان سبيلك ان تخفيه لا تجالسنا بعد هذا حتى يرخص في اظهار هذا القدر باعتبار ان في ذم الدنيا دعوى الزهد فيها الى غير ذلك مما يجيء في الاخبار والاثار وظني انه لا دواء انجح للرياء مثل الاخفاء سيما بالنسبة الى النفوس الضعيفة المقهورة بزهرة الدنيا وحطامها وذلك يشق في بداية المجاهدة الا انه اذا صبر عليه مدة بالتكلف سقط عنه ثقله ومشقته وهان عليه ذلك بتواصل الطاف الله تع وما يمد به عباده من حسن التوفيق والتاييد والتسديد ولكن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم نعم مع ما عرفت من ان الدواء العملي للرياء هو اخفاء الاعمال والعبادات قد وردت الرخصة في اظهار الطاعات اذ في الاخفاء والاسرار فائدة الاخلاص والنجاة من الرياء والشهوة الخفية وفي الاظهار ايضا فائدة الاقتداء وترغيب الناس في الخير وان كان معرضا لافة الرياء ومعرضا للشهوة الخفية ونقل انه قال الحسن قد علم المسلمون ان السر احرز العملين ولكن في الاظهار ايضا فائدة وكذلك اثنى الله تع على السر والعلانية فقال ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم وبالجملة ان اسرار الاعمال واخفاءها وان كان احسن وابعد عن عروض افة الرياء الا ان اظهارها في

ملاء من الناس لترغيبهم في ذلك لا يخلو من حسن فايدة كما روي عن الانصاري
الذي جاء بالصرة فتتابع الناس بالعطية لما راوه فقال النبي صلى الله عليه وآله
من سن سنة حسنة فعمل بها كان له اجرها واجر من اتبعه وهذا حال الصدقة
وتجري هذا المجرى ساير الاعمال العبادية من الصوم والصلوة والحج والغزو
وغيرها بل قد يقال ان العلانية في القدوة افضل من السر ويدل على ذلك ان
الله تعالى امر الانبياء باظهار العمل للاقتداء وخصهم بمنصب النبوة ولا يجوز ان
يظن بهم انهم حرموا افضل العملين ويدل عليه قوله عليه السلام له اجره واجر من عمل
بها كما روي في الحديث ان عمل السر يضاعف على عمل العلانية سبعين ضعفا
ويضاعف عمل العلانية اذا استن بعامله على عمل السر سبعين ضعفا نعم ان
لبعض الاعمال ما لا يمكن اسراره كالحج والغزو والجمعة وغيرها فالافضل المبادرة
اليه واظهار الرغبة فيه للتحريص بشرط ان لا يكون فيه شوائب الرياء والشهوة
الخفية واما ترك الطاعة واهمال العبادة خوفا من الوقوع في الرياء والشهوة
الخفية واشفاقا على المسلمين من وقوعهم في الاثم بظن السوء فلعله رجوع
بل هو من غوايل النفس الامارة المائلة الى الكسالة ومكيدة خبيثة من مكايد
الابالسة ولذا نسبه الى الغلط بعض الاجلة والى الفساد في بعض الكتب المعتبرة
وذكر لذلك وجوها متعددة منها انه عجل لك الوقوع في الاثم المتيقن فانك
ظننت ان يظنوا انك مراء وهذا الظن سوء على تقدير وقوعه منهم يلحقهم به اثم

ولظنك بهم ايضا ظن سوء يلحقك به الاثم اذا لم يكن مطابقا لما ظننت بهم
وترك العمل من اجله فعدلت من ظن موهوم الى اثم معلوم وحذرا من توهم
اثم لغيرك وقعت في اثم بنفسك ومنها انك وافقت ارادة الشيطان بترك العمل
الذي هو مراده وترك العمل والبطالة موجب لاجتراء الشيطان عليك وتمكنه
منك لان ذكره تعالى المشغول في خدمته يقربك منه ويقلل ما يقربه منه ويبعد
من الشيطان وان فيه موافقة للنفس الامارة بميلها الى الكسل والبطالة
وهما ينبوع افات كثيرة تعرفها ان كان لك بصيرة ومنها انه مما يدلك ان
هذا من غوايل النفس وميلها الى البطالة انك لما نظرت الى فوات الثواب
الحاصل لك من البطالة والى ثواب وقوعهم في الاثم اثرتهم على نفسك تخفيف
ما يلزمهم من الاثم بسوء الظن وحرمت نفسك الثواب او تفكر في نفسك ومثل
قلبك بعين الانصاف لو حصل بينك وبينهم في شيء من الحظوظ العاجلة منازعة
اما في دار او في مال او ظهر لك نوع معيشة تظن فيها فائدة او حصل حال
لست تؤثرهم على نفسك وتتركها لهم كلا والله بل تناقشهم مناقشة المشاق
وتستاثر عليهم بما يظهر لك من انواع المعيشة ان امكنك فرصة الاستيثار
وتقلو الحبيب وتقصي القريب وكم راينا من هاجر قرينه وجفاه وابعد ابنه و
خلاه وكم من حسد يقين تطاولت بهما الصدقة وتمادت بهما الملاطفة والاخوة
برهة مديدة من الزمان حتى دخلت الدنيا بينهما بمعاملة او شركة ففرقت بينهما

وسببه الى محبة الاستيثار فدل ذلك على ان ترك العمل ليس شفقة عليهم
ورحمة لهم وانما هو نزغة من نزغات الشيطان وميل النفس الى الدعة والراحة
فاذا لم ترض بترك الحطام لهم كيف تترك عمل الآخرة وهو انفس وانت اليه احوج
في عاقبة العقبة وهو ابقى لك من حظوظ الدنيا فهل هذا الا استثقالا
للعمل وميلا الى الدعة وتعللا بما زين لك الشيطان من مخائله الباطلة و
نزغاته المضلة وان اشتغلت بالعمل ونفعت نفسك في عصيك عدوك و
نفعت عباد الله فانهم ربما اقتدوا بك فحصل لك مثل ثوابهم واذا كنت
اقتدى بك في غيبتك من سن سنة حسنة كان له اجر من عمل بها وما يدريك لعل
فيهم من يقتدي بك العمل وقد ظن مثل ما ظننت فبادر الى سد باب الشيطان
وتشبث بعبادة الرحمن وقد ورد عنهم عم في معنى هذا الكلام العاقل لا
يفعل شيئا من الخير رياء ولا يتركه حياء وقد يقال ان هنا مكيدة اخرى
للشيطان واضيق من الاولى فاجتهد في سدها ولا تسلطه على فتح بابها
فيفتحها فاذا فتحها قوي على غيرها وهو ان يقول لك الشيطان اترك العمل
لئلا يظن الناس بك خيرا وتشتهر به واحب العباد الى الله الاتقياء الاخفياء
واذا عرف بين الناس بالعبادة لم يكن له حظ في هذا الوصف فنعم من قال
في المقام ان مثال من ترك العمل خوفا ان يكون مرائيا كمن سلم اليه مولاه
حنطة فيها زؤان وقال نق الزؤان ونقها منه تنقية بالغة فترك اصل العمل

ويقول الشيطان ان اشتغلت به لم تتخلص خالصا مخلصا فيبقى فترك العمل من
اصله وهو ترك الاخلاص مع اصل العمل فلا معنى له وبالجملة ان هذا كله لمكائد
الشيطان على العباد الجهال اذ التخلص عن الشيطان غير ممكن وان ادى
العابد الى تخوم الارض والتجاء الى مغاورة الجبل فانه يلقي ما يهوى في قلبه
لكن سبيل النجاة وطريق التقضي عن امثال هذه الآفات ان تقوي قلبك
ولا تبالي بمدح الناس وذمهم واجعل قلبك في كل الحال واحدا وتلزم قلبك
معرفة آفة الرياء وتستمر مع ذلك على العمل ولا تبالي بان تنزع العدو ونازع
الطبع فان ذلك لا ينقطع وترك العمل لاجل ذلك يجر الى البطالة وترك الخير
فما دمت تجد باعثا دينيا على العمل فلا تترك العمل وجاهد خاطر الرياء والزم
قلبك الحياء من الله تعالى اذا دعتك نفسك الى ان تستبدل بحمده حمد المخلوقين
وهو مطلع على قلبك ولو اطلع الخلق على قلبك وانك تريد حمدهم لمقتوك بل
ان قدرت على ان تزيد في العمل حياء من ربك وعقوبة لنفسك فافعل فان
قال لك الشيطان انت مراء فاعلم كذبه وخدعه بما تصادف في قلبك من
كراهة الرياء وابائه وخوفك منه وحيائك من الله تعالى وان لم تجد في قلبك
لكراهيته ومنه خوفا ولم يبق باعث ديني بل تجرد باعث الرياء فاترك العمل عند ذلك
وهو بعيد ممن شرع في العمل لله فانه لا بد ان يبقى معه اصل قصد الثواب وما قد نقل
عن بعضهم من ترك الطاعة مخافة الشهرة كما روي ان ابراهيم النخعي دخل عليه انسان

وهو يقرء فاطبق المصحف وترك القراءة وقال لا يرى هذا وانا نقرء كل يوم وحكى عن بعضهم انه اتيه البكاء فيصرفه الى التبسم مخافة الشهرة وقال الحسن البصري ان كان احدهم ليمر باذى ما يمنعه من دفعه الا كراهة الشهرة وغير ذلك مما ورد فى الآثار فلعله محمول على ما لا ينافى ما ورد فيها على خلاف اما اطباق ابرهيم المصحف فقد قيل انه يمكن ان يكون لعلمه بانه سيحتاج الى ترك القراءة عند دخوله واستينافها بعد خروجه للاشتغال بمكالمته فرجح ان لا يراه فى القراءة بعدا عن الرياء وهو عازم على الترك للاشتغال به حتى يعود اليه بعد ذلك واما حكاية ترك البكاء فعله حكاية عن بعض الضعفاء الذين لا يعرفون الافضل ولا بد ان تكون هذه الحقايق دون الاقوياء الذين لا تاخذهم فى الله لومة لائم واما ما قاله الحسن فقد قيل انه ذكره فى معرض الوعظ للضعفاء الذين لا يقوى نفوسهم بل يحركهم العواصف ويزعجهم ادنى الصوارف ويبرهم استماع كل كلام مزخرف وقد عرفت ان النفوس الضعيفة التى لا تبقى على الاخلاص ان قامت للعبادة فى ملاء الناس لا بد لها اخفاء الطاعة واسرار العبادة لكونه افضل بحالها ومن ذلك ما حكى ان رجلا استاذن عمر بن الخطاب ان يعظ الناس اذا فرغ من صلوة الصبح فمنعه فقال تمنعنى من نصح الناس فقال اخشى ان تنتفخ حتى تبلغ الثريا وذلك لانه راى فيه من مخايل الرغبة وعلاقات المحبة ومثل ذلك ياتى فى القضاء والولاية والفتوى وغيرها

فانها مرجوحة ينبغى تركها لمن الدنيا وحطامها ولذاتها نعمائها قرة عين فى ولعل لذلك ورد فى حق علماء السوء ما يبين لزوم الحذر من فتن العلم وغوائله روى ان عيسى عليه السلام قال يا علماء السوء تصومون وتصلون وتصدقون ولا تفعلون ما تامرون وتدرسون ما لا تعملون فيا سوء ما تحكمون تتوبون بالقول والامانى وتعملون بالهوى وما يغنى عنكم ان تنقوا جلودكم وقلوبكم دنسة بحق اقول لكم لا تكونوا كالمنخل يخرج منه الدقيق الطيب ويبقى فيه النخالة كذلك انتم تخرجون الحكم من افواهكم ويبقى الغل فى صدوركم يا عبيد الدنيا كيف يدرك الآخرة من لا تنقضى من الدنيا شهوته ولا تنقطع منها رغبته بحق اقول لكم ان قلوبكم تبكى من اعمالكم جعلتم الدنيا تحت السنتكم والعمل تحت اقدامكم بحق اقول لكم افسدتم آخرتكم بصلاح دنياكم فصلاح الدنيا احب اليكم من صلاح الآخرة فاى الانسان اخس منكم لو تعلمون حتى تصفون الطريق للمدلجين وتقيمون فى محلة المتحيرين كانكم تدعون اهل الدنيا ليتركوها لكم مهلا مهلا ويلكم ماذا يغنى عن البيت المظلم ان يوضع السراج فوق ظهره وجوفه وحش مظلم كذلك لا يغنى عنكم ان يكون نور العلم بافواهكم واجوافكم وحشة معطلة يا عبيد الدنيا لا كعبيد اتقياء ولا كاحرار كرام توشك الدنيا ان تقلعكم عن اصولكم فتلقيكم على وجوهكم ثم تكبكم على مناخركم ثم تاخذ خطاياكم بنواصيكم ثم يدفعكم العلم من خلفكم ثم يسلمكم الى الملك الديان حفاة عراة فرادى فيوقفكم على سوآتكم

ثم یجزیکم بسوء اعمالکم وقیل انه روی هذا الحدیث الحارث المحاسبی فی بعض کتبه ثم قال هؤلاء علماء السوء شیاطین الانس وفتنة علی الناس رغبوا فی عرض الدنیا ورفعتها واثروها علی الاخرة واذلوا الدین للدنیا فهم فی العاجل عار وشین وفی الاخرة هم الخاسرون انتهی وبالجملة انه ورد فی علماء السوء تشدیدات عظیمة وتاکیدات جسیمة دلت علی انهم اشد الخلق عذابا یوم القیمة لکونهم قصدوا من علمهم التنعم بالدنیا والتوصل الی الجاه والمنزلة وقد قال سید الانبیاء صلی الله علیه واله لا تتعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولتماروا به السفهاء ولتصرفوا به وجوه الناس الیکم فمن فعل ذلک فهو فی النار وقال ص ان اشد الناس عذابا یوم القیمة عالم لم ینفعه الله بعلمه وقال ع العلم علمان علم علی اللسان فذلک حجة الله تع علی ابن ادم وعلم فی القلب فذلک العلم النافع وروی ان اسامة بن زید قال سمعت رسول الله صلی الله علیه واله یقول یؤتی بالعالم یوم القیمة فیلقی فی النار فتندلق اقتابه فیدور بها کما یدور الحمار بالرحی فیطوف به اهل النار فیقولون ما لک فیقول کنت آمر بالخیر ولا اتیه وانهی عن الشر واتیه الی غیر ذلک من الاخبار ولکن قد عرفت ان اصل الریاء ومنشاه حب الدنیا فلا بد للسالک تصفیة قلبه من حبها وتجریده عن علایقها حتی یصیر القلب خالیا عن الرذایل وصافیا عن الشواهد والصوارف حتی یسعی الی الله عز وجل بعد فقد العوائق لما مر فی تضاعیف کلمات

السابقة ان الساعی الی الله تعالی لینال قربه هو القلب دون البدن ولکن لیس المراد منه هو اللحم المحسوس بل کما قیل هو سر من اسرار الله عز وجل لا یدرکه الحس ولطیفة من لطائفه یعبر عنه تارة بالروح واخری بالنفس المطمئنة والشرع یعبر عنه بالقلب لانه المطیة الاولی لذلک السر وبواسطته صار جمیع البدن مطیة والة لتلک اللطیفة وکشف الغطاء عن ذلک السر من علم المکاشفة وهو مظنون به بل لا رخصة فی ذکره وغایة الماذون فیه ان یقال هو جوهر نفیس ودر عزیز اشرف من هذه الاجزاء المرئیة وانما هو امر الهی کما قال تعالی وَیَسْئَلُونَکَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی وکل المخلوقات منسوبة الی الله تع ولکن نسبته الیه تع اشرف من نسبة سایر اعضاء البدن الیه ولذا ذکر بعضهم ان نسبة الانسان الی سایر المخلوقات کنسبة القلب الی سایر الاعضاء وقد تحقق فی علم الطبیعة ان قوة الحیوة تفیض من الروح الی القلب بواسطة الی سایر البدن فیصیر ذا حیوة وحس وحرکة فکما ان فیض الروح عام علی اعضاء البدن کلها علی وجه العاریة المردودة الی اهلها وهو الروح عند الموت الا ان قبوله وحمله مختص بالقلب ثم من القلب الی اکثر اثر الحیوة بواسطة الشرائین والعروق ما سار بها الی سایر الاعضاء لکل منها ما یناسبه فیکون به ذا قوة وحیوة وحس وحرکة فکذلک عرض الفیض الالهی عام علی جمیع المخلوقات علی وجه یقوم علیها مدة ثم یرجع الی مبدعه ومفیضه عند القیمة الکبری الا ان قبوله بلا

واسطة وحمل اصله مختص بالانسان الكامل ومنه يصل اثر الفيض الى سائر المخلوقات وهذا هو سر الخلافة المخصوص بالانسان وبالجملة هذه الجوهرة النفسية الحاملة لامانة الله تع المقدمة بهذه الرتبة على السموات والارض والجبال وابين ان يحملنها واشفقن منها هي الساعية الى قرب الرب واما البدن فمطية التي يركبها فاذا كانت هذه الجوهرة اللطيفة خالية عن العلائق الدنيوية والشهوات النفسانية ومتوجهة في جميع الاحوال الى الحضرة الربوبية بحيث لا يحركه العواصف ولا يدخله الريا والشهوة الخفية فيكون عمله صافيا خالصا لوجهه الكريم وان قام بالعبادة في محضر الجماعة فلابد للسالك في سلوكه من حفظ النفس وصيانة القلب وغلق ابوابه حتى لا يدخلها الشيطان ولا يطرقه جنوده الا بالسنة اللهم احفظنا من شر الشيطان الذي لا نجاة من شره الا انك وتمددنا في بحبوحة الجنان **ومنها** المعاصي كلها صغيرها وكبيرها وهي من عمدة علائق السالك ولعظم صوارفه عن سلوكه ولا ينال ما رام في سلوكه ولا يحصل له المعرفة ولا القرب الى الحقيقة بل احتجب قلبه بالرين المستفاد من اكتساب الرذائل النفسانية من اكتساب المعاصي ومباشرة الاعمال الشنيعة والبهيمية ومزاولة المكائد الشيطانية حتى رسخت الهيئات الفاسدة والملكات المضلة في افئدته فبقي حيران تائها في تيه الجهالة وظلمات الحيرة وقد حبط عمله وقد عرفت ان منشاء الكل هو الجهل بالمعارف الالهية وجحودها ولا ان

انه مع وجود الاستعداد وقوة التعلم ومكنة التحصيل راس الشقاوة ورئيس العقوبات وانه مادة كل نفاق ومرض في نفسها ومغرس كل شجرة ملعونة وشجرة خبيثة في الدنيا والاخرة وهو منشا العذاب الاليم والخسران العظيم والحسرة والندامة يوم القيمة قال الله تع اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم واولئك هم الغافلون لا جرم انهم في الاخرة هم الاخسرون وقال الله تع ومن اعرض عن ذكري فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيمة اعمى قال رب لم حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك اتتك اياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى وقال استحوذ عليهم الشيطان فانسيهم ذكر الله وقال اولئك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون وقال تعالى والذين هم عن اياتنا غافلون اولئك ماويهم النار بما كانوا يكسبون وقد جعل الله عز وجل الجهل بالله واياته منشا الرجوع الى نار جهنم والعذاب الاليم وقد ذكر بعض العرفاء في وجه ذلك ان نفوس الجهال ابدا متوجهة نحو لذات الاجسام ولغراض الدنيا وشهواتها اذ لا تعرف غير هذه الامور واما العارف الرباني فنفسه لاجل الاستكمال بالعلم والاعراض عن الامور الدنية الجسمانية متوجهة نحو عالم القدس الالهي راغبة الى قربه تع لان من احب شيئا كان حشره اليه والجاهل لا يحب الا الامور الباطلة والاماني العاجلة الزائلة ولا شك ان شهواتها

امور باطلة وهمية وكان حشره الى عالم البوار والشرّ والظلمة فماله الى نار الجحيم ونصيبه العذاب الاليم قال الله تعالى وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ وبالجملة فلابدّ للسالك الحذر عن مخالفة امر الله ونهيه كى لا يصيبه فتنة او عذاب اليم وبيّنه عن التصعد الى مدارج العلى لان المعاصى من الاوزار والاثقال التى تثقل ظهر القلب وتمنع النفس عن الصعود الى الدرجات العلى وهى ليست اجساما ثقيلة محسوسة بل هى من الهيئات النفسانية والاعراض العقلية التى تجرّ النفس عن عالم النور الى عالم الغرور من سلاسل الشهوات واغلال التعلقات وبعد احراز ماذكرنا من الافعال والتروك يسهل عليك السلوك ويتمّ ما رام من سلوكه من المقصود ولكن مجملة من بين الشرايط التى لا يكمل السلوك الا بها وهى الغاية القصوى من بينها والاصل الاصيل فيها بحيث لا ينفع غيرها بدونها وهو الاعتقاد الصحيح والاذعان الصريح بما عليه الشيعة الاثنى عشرية من كون سيّد الوصيّين ويعسوب الدين امير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه خليفة النبى صلى الله عليه وآله بلا فصل ووصيّه ومن لم يتشرف بهذه العقيدة لم يتمسك باذيال الشريعة فى اكمال مقاصد الدنيوية والاخروية ولم ينل شيئا من الدنيا والاخرة وان كان قائم الليل وصائم النهار لما دل عليه الاخبار كما روى عن النبى صلى الله عليه وآله

لياتى على امتى ما اتى على بنى اسرائيل افترقت امة اليهود على احدى وسبعين فرقة وافترقت امة النصارى على ثنتين وسبعين فرقة وستفترق امتى على ثلث وسبعين فرقة كلهم فى النار الا فرقة واحدة وروى عن نهج البلاغة للشيخ انه قال على عليه السلام لرأس اليهود على كم افترقتم قال على كذا وكذا فرقة قال على عليه السلام كذبت ثم اقبل على الناس فقال والله لو ثنيت لى الوسادة لقضيت بين اهل التورية بتوراتهم وبين اهل الانجيل بانجيلهم وبين اهل القران بقرانهم لافترقت امة اليهود على احدى وسبعين فرقة سبعون منها فى النار وواحدة منها ناجية وهى التى اتبعت يوشع وصىّ موسى وافترقت امة النصارى على ثنتين وسبعين فرقة احدى وسبعون منها فى النار وواحدة منها ناجية وهى التى اتبعت شمعون وصىّ عيسى وتفرق هذه الامة على ثلث وسبعين فرقة اثنان وسبعون فى النار وواحدة فى الجنة وهى التى اتبعت وصىّ محمّد وضرب بيده على صدره ثم قال ثلثة عشر فرقة من الثلث والسبعين فرقة كلها تنتحل مودتى وحبّى وواحدة منها ناجية وهو النمط الاوسط واثنا عشر فى النار وعن كتاب الغيبة للمفيد فى تفسير قوله تعالى وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا عن على بن الحسين عليهما السلام انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله ذات يوم جالسا فى المسجد واصحابه حوله فقال لهم يطلع عليكم رجل من اهل الجنة يسئل عما يعنيه فقال فطلع رجل شبيه برجال مصر فتقدم وسلم على

رسول الله صلى الله عليه وآله وجلس وقال يا رسول الله اني سمعت الله يقول واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا فما هذا الحبل الذي امر الله بالاعتصام به ولا نتفرق عنه قال فاطرق ساعة ثم رفع رأسه واشار الى علي ابن ابيطالب عليه السلام وقال هذا حبل الله الذي من تمسك به عصم في دنياه فلم يضل في آخرته قال فوثب الرجل الى علي بن ابي طالب واحتضنه من وراء ظهره وهو يقول اعتصمت بحبل الله وحبل رسوله ثم قام فولى وخرج فقام رجل من الناس فقال يا رسول الله الحقه واسئله ان يستغفر لي فقال رسول الله اذا تجده موفقاً قال فلحقه الرجل وسئله ان يستغفر له فقال له هل فهمت ما قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وما قلت له قال الرجل نعم فقال له ان كنت متمسكاً بذلك الحبل يغفر الله لك والا فلا غفر الله لك ثم تركه ومضى وقد استظهر من هذا الحديث ان الامام هو الصراط المستقيم وانه يمشي سوياً على الصراط المستقيم وان معرفته معرفة الصراط المستقيم ومعرفة المشي على الصراط المستقيم وان من عرف الامام عليه السلام والمشي على صراطه سرعاً او بطيئاً بقدر نوره ومعرفته امامه فاز بدخول الجنة والنجاة من النار ومن لم يعرف الامام عليه السلام لم يدر ما صنع فزلت قدمه وتردى في النار وروى ان رسول الله صلى الله عليه وآله النظر الى علي ابن ابي طالب عبادة لا يقبل الله تعالى ايمان عبد الا بولايته وعن تفسير الامام عند قوله تعالى الذي جعل لكم الارض فراشاً عن امير المؤمنين عليه السلام عن

النبي صلى الله عليه وآله في حديث طويل وفيه لو ان رجلاً عمره الله تعالى مثل عمر الدنيا مائة الف مرة ورزقه مثل اموالها مائة الف مرة فانفق امواله كلها في سبيل الله وافنى عمره صائم نهاره قائم ليله ولا يفطر شيئاً ولا يسأم ثم لقي الله تعالى منطوياً على بغض محمد او بغض علي ع الا اكبه الله على منخره في نار جهنم ولرده الله تعالى اعماله واحبطها وعن مجالس عن سلمان الفارسي انه قال مر ابليس بنفر يتناولون امير المؤمنين عليه السلام فوقف امامهم فقال القوم من الذي وقف امامنا قال انا ابا مرة فقالوا يا ابا مرة اما تسمع كلامنا فقال سوءة لكم تسبون مولاكم علي بن ابي طالب عليه السلام فقالوا له من اين علمت انه مولانا فقال من قول نبيكم من كنت مولاه فعلي مولاه فقالوا له انت من مواليه وشيعته قال ما انا من مواليه ولا من شيعته ولكن احبه ولا يبغضه احد الا وشاركته في المال والولد فقالوا يا ابا مرة فتقول في علي عليه السلام شيئاً فقال لهم اسمعوا مني يا معاشر الناكثين والقاسطين والمارقين عبدت الله عز وجل في الجان اثنى عشر الف سنة فلما اهلك الله الجان شكوت الى الله عز وجل الوحدة فعرج بي الى سماء الدنيا فعبدت الله تعالى فيها اثنى عشر الف سنة اخرى في جملة الملائكة فبينا نحن كذلك نسبح الله عز وجل ونقدسه اذ مر بنا نور شعشعاني فخرت الملائكة لذلك النور سجداً فقالوا سبوح قدوس نور ملك مقرب او نبي مرسل فاذا النداء من قبل الله عز وجل لا نور ملك مقرب ولا نبي مرسل هذا نور طينة علي

ابن ابيطالب عليه السلام وعنها عن ابى مسلم قال خرجت مع الحسن البصرى و
انس بن مالك حتى اتينا الى باب ام سلمه فقعد انس على الباب فدخلت انا
مع الحسن البصرى وهو يقول السلام عليك يا اماه ورحمة الله وبركاته فقالت
وعليك السلام من انت يا بنى فقال انا الحسن البصرى فقالت فيما جئت يا حسن
فقال لتحدثنى بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه واله فى على
عليه السلم فقالت ام سلمه رضى الله عنها والله لاحدثك بحديث سمعته اذناه
من رسول الله والا صمتا ورايته عيناى والا عميتا ووعاه قلبى والا فطبع
الله عليه واخرس لسانى ان لم اكن سمعت من رسول الله صلى الله عليه واله
يقول لعلى بن ابى طالب عليه السلم يا على ما من عبد لقى الله يوم القيمة يلقاه
جاحداً بولايتك الا لقى الله بعبادة صنم او وثن قال فسمعت الحسن البصرى
وهو يقول الله اكبر اشهد ان علياً عليه السلم مولاى ومولى المؤمنين فلما
خرج قال انس بن مالك ما لى اراك تكبر قال سئلت امنا ام سلمه ان تحدثنى
بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه واله فى على عليه السلم فقالت كذا
وكذا فقلت الله اكبر اشهد ان علياً مولاى ومولى كل مؤمن فسمعت عند
ذلك انس بن مالك وهو يقول اشهد على رسول الله صلى الله عليه واله انه قال
هذه المقالة ثلث مرات او اربع مرات وروى عن العيون عن الرضا عن ابائه
عن على عليهم السلام عن رسول الله صلى الله عليه واله عن جبرئيل عن ميكائيل

عن اسرافيل

عن اسرافيل عن اللوح عن القلم قال يقول الله عز وجل ولاية على بن
ابيطالب حصنى فمن دخل حصنى امن من عذابى فهذا هى الولاية التى فرضتها
على كل مخلوق وعن بصائر الدرجات عن ابى عبد الله عليه السلم انه قال ما
سليمان ما جاء عن امير المؤمنين يؤخذ به وما نهى عنه ينتهى عنه جرى له من
الفضل ما جرى لرسول الله صلى الله عليه واله ولرسول الله صلى الله عليه واله
الفضل على جميع من خلق الله المعيب على امير المؤمنين عليه السلم فى شىء من احكامه
كالمعيب على الله وعلى رسوله والراد عليه فى صغير او كبير على حد الشرك بالله
كان امير المؤمنين عليه السلم باب الله الذى لا يؤتى الا منه وسبيله الذى من سلك
بغيره هلك وبذلك جرت الائمة واحداً بعد واحد جعلهم الله اركان الارض
ان تميد بهم والحجة البالغة على من فوق الارض ومن تحت الثرى وعن كتاب
نور الانوار بمعرفة الابرار عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه واله اول
ما خلق الله ورى وابتدعه من نوره واشتقه من جلال عظمته فاقبل يطوف
بالقدرة حتى وصل الى جلال العظمة ثمانين الف سنة ثم سجد لله تعظيماً ففتق
منه نور على عليه السلام فكان نورى محيطاً بالعظمة ونور على محيطاً بالقدرة
ثم خلق العرش واللوح والشمس وضوء النهار ونور الابصار والعقل والمعرفة وابصار
العباد واسماعهم وقلوبهم من نورى ونورى مشتق من نوره فنحن الاولون
ونحن الاخرون ونحن السابقون ونحن المسبحون ونحن الشافعون ونحن كلمة الله

وعن

ونحن خاصة الله ونحن احباء الله ونحن وجه الله ونحن جنب الله ونحن
يمين الله ونحن امناء الله ونحن خزنة علم الله وسدنة غيب الله ونحن معدن
التنزيل ومعنى التأويل وفي ابياتنا هبط جبرئيل ونحن محال قدس الله ونحن
مصابيح الحكمة ونحن مفاتيح الرحمة ونحن ينابيع النعمة ونحن شرف الامة ونحن
سادات الائمة ونحن نواميس العصر واخبار الدهر ونحن ساسة البلاد ونحن
سادات العباد ونحن الكفاة والولاة والحماة والدعاة والسقاة والرعاة و
طريق النجاة ونحن السبيل والسلسبيل ونحن النهج القويم والصراط المستقيم
من امن بنا امن بالله ومن رد علينا رد على الله ومن شك فينا شك في الله
ومن عرفنا عرف الله ومن تولى عنا تولى عن الله ومن اطاعنا اطاع الله
ونحن الوسيلة الى الله والوصلة الى رضوان الله ولنا العصمة والخلافة
وفينا النبوة والولاية والامامة ونحن معدن الحكمة وباب الرحمة وشجرة العصمة
ونحن كلمة التقوى والمثل الاعلى والحجة العظمى والعروة الوثقى التي من تمسك
بها نجى ومن تخلف بها هوى وكان في قضاء الله ان لا يدخل النار محب لنا ولا
يدخل الجنة مبغض لنا لان الله تع يسئل العباد يوم القيمة عما عهد اليهم
ولا يسئل عما قضى عليهم وروى عن النبي صلى الله عليه وآله قال يا علي انت
انت وانا انا وانت مني وانا منك ولحمك لحمي ودمك دمي ومقامك مقامي انت
الخليفة من بعدي وامام امتي من والاك فقد والاني ومن عاداك فقد عاداني

لك مني كل مقام الا النبوة واني لا استغني عنك لا في الدنيا ولا في الاخرة
فانك يوم القيمة تجيء اذا اجبت وتكسى اذا كسوت وترضى اذا رضيت فان
حساب الخلق اليك وعودهم اليك ولك الكوثر والسلسبيل غدا وانت الصراط
المسؤول لمن اهتدى ولك الشفاعة والشهادة والاعراف وانت امير لك الجواز
على الصراط ودخول الجنة ونزول المنازل والقصور وانت تدخل اهل الجنة
اليها وانت تحشر اهل النار اليها وانت تلقى خطيبا عليها ولواء الحمد بيدك
وهو سبعون شقة كل شقة ما بين المشرق والمغرب وادم ومن دونه تحت لوائك
والانبياء من شيعتك يوم القيمة ولا يدخل النار الا من انكرته وانكرك
واذا استوى اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار قيل لك يا علي اغلق
عليهما ابوابهما ونادى بين الجنة والنار يا اهل الجنة خلود خلود ولا موت
ويا اهل النار خلود خلود ولا موت فويل للمنكرين لفضلك والمتكبرين
لامرك وروى عن ارشاد الديلمي عن الحسن البصري انه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله اذا كان يوم القيمة يجلس علي بن ابيطالب عليه السلم على
الفردوس وهو جبل قد علا على الجنة وفوقه عرش رب العالمين ومن سفحه
تتفجر انهار الجنة وتتفرق في الجنة وهو ع على كرسي من نور يجري بين
يديه التسنيم ولا يجوز احد على الصراط الا ومعه براة من ولايته وولاية
اهل بيته ويدخل محبيه الجنة ومبغضيه النار وعن بصائر الدرجات

تاویل الایات عن ابی سعید الخدری قال کان النبی صلی الله علیه وآله یقول
اذا سألتم الله فاسئلوه الوسیلة قال فسألنا النبی عن الوسیلة فقال
هی درجتی فی الجنة وهی الف مرقاة ما بین المرقاة الی المرقاة حضر الفرس الجواد
شهرا وهی ما بین مرقاة جوهرة الی مرقاة زبرجدة الی مرقاة یاقوتة الی مرقاة
لؤلؤة الی مرقاة ذهب الی مرقاة فضة فیؤتی یوم القیمة حتی ینصب مع درجة
النبیین فهی بین درج النبیین کالقمر بین الکواکب فلا یبقی نبی ولا صدیق
ولا شهید الا قالوا طوبی لمن هذه الدرجة درجته فیاتی النداء من عند الله
النداء یسمع النبیون والصدیقون والشهداء والمؤمنون هذه درجة
محمد صلی الله علیه وآله فقال رسول الله اقبل انا یومئذ یربطة من نور علی
تاج الملک واکلیل الکرامة واخی علی بن ابیطالب امامی وبیده لوائی وهو
لواء الحمد مکتوب علیه لا اله الا الله محمد وعلی وشیعته هم الفائزون المفلحون
هم الفائزون بالله فاذا مررنا بالنبیین قالوا هذان ملکان مقربان لم نعرفهما
ولم نرهما واذا مررنا بالملئکة قالوا هذان نبیان مرسلان لم نرهما ولم نعرفهما
حتی اعلو الدرجة وعلی یتبعنی حتی اذا صرت فی اعلی درجة وعلی اسفل منی
بدرجة وبیده لوائی فلا یبقی یومئذ ملک ولا نبی ولا صدیق ولا شهید ولا
مؤمن الا رفعوا رؤسهم الینا یقولون طوبی لهذین العبدین ما اکرمهما علی الله
فیاتی النداء من عند الله یسمع النبیون والخلایق هذا محمد حبیبی وهذا علی

ولی طوبی لمن احبه وویل لمن ابغضه وکذب علیه ثم قال النبی لعلی ع یا علی فلا
یبقی یومئذ فی مشهد القیمة احد ممن کان یحبک فی ولایتک الا ابیض وجهه
وفرح قلبه ولا یبقی احد ممن نصب لک حربا او ابغضک او عاداک او جحد لک
حقا الا اسود وجهه واضطرب قدماه قال رسول الله صلی الله علیه وآله فبینا
انا کذلک اذا ملکان قد اقبلا احدهما رضوان خازن الجنة والآخر مالک
خازن النار فیقف مالک ویدنو رضوان فیقول السلام علیک یا رسول الله
قال فارد علیه السلام فاقول له ایها الملک الحسن وجهک والطیب ریحک من
انت فیقول انا رضوان خازن الجنة امرنی رب العزة ان آتیک بمفاتیح الجنة
فخذها یا احمد فاقول قد قبلت ذلک من ربی فله الحمد علی ما انعم به علی فادفعها
الی اخی علی بن ابیطالب علیه السلام فیرجع رضوان ثم یدنو مالک فیقول السلام
علیک یا محمد فاقول وعلیک السلام ما اقبح وجهک ایها الملک ومن
ویحک من انت فیقول انا مالک خازن جهنم امرنی رب العزة ان آتیک بمفاتیح
النار فخذها یا احمد فاقول قد قبلت ذلک من ربی وله الحمد علی ما انعم
به علی فادفعها الی اخی علی بن ابیطالب علیه السلام ثم رجع مالک خازن النار و
یقبل علی بن ابیطالب ومعه مفاتیح الجنة ومقالید النار وهو قاعد علی حجزة
جهنم وقد اخذ زمامها بیده وقد علا زفیرها فان شاء مدها یمینه وان شاء
مدها بیساره فتقول جهنم جزنی یا علی فقد اطفأ نورک لهبی فیقول لها قری

یا جهنم خذ هذا وترکی هذا خذ هذا عدوی واترکی هذا ولیی فجهنم یومئذ اطوع لعلی بن ابی طالب علیه السلام من جمیع الخلایق وروی عن الکلینی عن ابی عبد الله علیه السلام انه جاء ابن الکوا الی امیر المؤمنین علیه السلام ما معنی قوله عز وجل وعلی الاعراف رجال یعرفون کلا بسیماهم قال نحن علی الاعراف نعرف انصارنا بسیماهم ونحن الاعراف الذین لا یعرف الله الا بسبیل معرفتنا ونحن الاعراف یعرفنا الله عز وجل یوم القیمة علی الصراط الناس فلا یدخل الجنة الا من عرفنا وعرفناه ولا یدخل النار الا من انکرنا وانکرناه ان الله عز وجل لو شاء لعرف العباد نفسه ولکن جعلنا ابوابه وصراطه وسبیله والوجه الذی یؤتی منه فمن عدل عن ولایتنا وفضل علینا غیرنا فانهم عن الصراط لناکبون وعن مجالس الصدوق عن علی علیه السلام قال قال رسول الله صلی الله علیه واله اذا کان یوم القیمة یؤتی بک یا علی علی جملة من نور وعلی راسک تاج له اربعة ارکان علی کل رکن ثلثة اسطر لا اله الا الله محمد رسول الله علی ولی الله وتعطی مفاتیح الجنة ثم توضع علی کرسی یعرف بکرسی الکرامة فتقعد علیه ثم یجمع لک الاولون والاخرون فی صعید واحد فتامر بشیعتک الی الجنة وباعدائک الی النار فانت قسیم الجنة وانت قسیم النار ولقد فاز من تولاک وخسر من عاداک فانت فی ذلک الیوم امین الله والحجة الواضحة وعن مجالس ابن الشیخ عن ابی عبد الله علیه السلام انه قال یا سلیمان ما جاء عن امیر

المؤمنین علی بن ابی طالب علیه السلام یؤخذ به وما نهی عنه ینتهی عنه جری له الفضل ما جری لرسول الله ولرسول الله صلی الله علیه واله الفضل علی جمیع من خلق الله العائب علی امیر المؤمنین علیه السلام فی شیء کالعائب علی الله وعلی رسوله والراد علیه فی صغیر او کبیر علی حد الشرک بالله کان امیر المؤمنین علیه السلام باب الله الذی لا یؤتی الا منه وسبیل الذی من تمسک بغیره هلک کذلک یجری حکم الائمة علیهم السلام بعده واحدا بعد واحد جعلهم ارکان الارض وهم الحجة البالغة علی من فوق الارض وما تحت الثری اما علمت ان امیر المؤمنین علیه السلام قال انا قسیم الله بین الجنة والنار وانا الفاروق الاکبر وانا صاحب العصا والمیسم ولقد اقر لی جمیع الملائکة والروح بمثل ما اقروا لمحمد صلی الله علیه واله ولقد حملت مثل حمولة محمد وهی حمولة الرب وان محمدا یدعی فیکسی ویستنطق فینطق وادعی فاکسی واستنطق فانطق ولقد اعطیت خصالا لم یعطها احد قبلی علمت المنایا والقضایا وفصل الخطاب وعن علل عن مفضل بن عمر قال قلت لابی عبد الله علیه السلام لم صار امیر المؤمنین علیه السلام قسیم الجنة والنار قال لان حبه ایمان وبغضه کفر وانما خلقت الجنة لاهل الایمان والنار لاهل الکفر وهو قسیم الجنة والنار لهذه العلة الی ان قال ع فقد ثبت انه جمیع انبیاء الله ورسله وجمیع المؤمنین کانوا لعلی بن ابی طالب علیه السلام محبین وثبت ان اعدائهم و

المخالفين لهم كانوا الجميع اهل محبتهم مبغضين قلت نعم فلا يدخل الجنة
الا من احبه من الاولين والاخرين ولا يدخل النار الا من ابغضه من الاولين
والاخرين فهو اذا قسيم الجنة والنار وعن الكافي عن مولانا الباقر عليه السلم
قال ان الله عز وجل نصب عليا علما بينه وبين خلقه فمن عرفه كان مؤمنا و
من انكره كان كافرا ومن جهله كان ضالا ومن نصب معه شيئا كان مشركا ومن
جاء بولايته دخل الجنة وروى عن المجالس عن علي بن موسى الرضا عن ابائه
عليهم السلم عن النبي صلى الله عليه واله عن جبرئيل عن ميكائيل عن اسرافيل
عن الله جل جلاله انه قال انا الله لا اله الا انا خلقت الخلق بقدرتي فاخترت
منهم من شئت من انبيائي واخترت من جميعهم محمدا حبيبا وخليلا وصفيا
فبعثته رسولا الى خلقي واصطفيت له عليا فجعلته اخا ووزيرا ومؤديا عنه
من بعده الى خلقي وخليفتي الى عبادي ليبين لهم كتابي ويسير فيهم بحكمي وجعلته
العلم الهادي من الضلالة وبابي الذي اوتى منه وبيتي الذي من دخله كان امنا
وحصني الذي من لجا اليه حصنه من مكروه الدنيا والاخرة ووجهي الذي من توجه
اليه لم يصرف وجهي عنه وحجتي في السموات والارض ومن فيهن من خلقي لا اقبل عمل
عامل منهم الا بالاقرار بولايته مع نبوة احمد رسولي هو يدي المبسوطة على
عبادي وهو النعمة التي انعمت بها على من احببته من عبادي فمن احببته من عبادي وتولاه عرفته ولايته ومعرفته ومن ابغضته من عبادي زويت عنه معرفته وولايته فبعزتي حلفت وبجلالي اقسمت انه لا يتولى عليا عبد
من عبادي الا زحزحته عن النار وادخلته الجنة ولا يبغضه عبد من عبادي ويعدل

عن ولايته الا ابغضته وادخلته النار وبئس المصير وعن مجالس ابنه عن ابن عباس قال
قال رسول الله صلى الله عليه واله يا علي انت صاحب حوضي وصاحب لوائي الى ان قال
وانت يعسوب الدين وانت مولا من انا مولاه وانا مولى كل مؤمن ومؤمنة لا
يحبك الا طاهر الولادة ولا يبغضك الا خبيث الولادة وروى عن امالي ابن
الشيخ عن ابن عباس قال قلت يا رسول الله اوصني قال عليك بمودة علي
بن ابي طالب عليه السلم والذي بعثني نبيا ان الله لا يقبل من عبد حسنة حتى يسئله
عن حب علي بن ابي طالب ع وهو تعالى اعلم فمن جاء بولايته قبل عمله على ما كان
فيه وان لم يات بولايته لم يسئله عن شيء ثم امر به الى النار يا ابن عباس والذي
بعثني بالحق نبيا ان النار لاشد غضبا على مبغض علي منها من زعم ان الله ولدا
يا ابن عباس لو ان الملئكة المقربين والانبياء المرسلين اجتمعوا على بغضه
ولن يفعلوا لعذبهم الله بالنار فقلت يا رسول الله هل يبغضه احد فقال
يا ابن عباس نعم يبغضه قوم يذكرون انهم من امتي ولم يجعل الله لهم في الاسلام نصيبا
يا ابن عباس ان علامة بغضهم له تفضيلهم لمن هو دونه عليه والذي بعثني بالحق
نبيا فما بعث الله نبيا اكرم عليه مني ولا وصيا اكرم عليه من وصيي علي ع وروى
عن صالح بن ميثم عن ابيه عن ابن عباس قال سمعت يقول سمعت رسول الله صلى الله
عليه واله يقول من لقى الله وهو جاحد لولاية علي بن ابي طالب لقى الله وهو عليه
غضبان لا يقبل الله شيئا من اعماله فيوكل به سبعون ملكا يتفلون في وجهه

فیحشره الله تعالی اسود الوجه ازرق العین قلت یا بن عباس اینفع حب علی بن ابیطالب علیه السلام فی الآخرة قال قد تنازع اصحاب رسول الله ص فی حبه حتی سئلنا رسول الله صلی الله علیه و اله فقال دعونی حتی اسئل الوحی فلما هبط جبرئیل علیه السلم سئله قال سأسئل ربی عز و جل هذا فرجع الی السماء ثم هبط الی الارض فقال یا محمد ان الله یقرئک السلام و قال احب علیا فمن احبه فقد احبنی و من ابغضه فقد ابغضنی یا محمد ص حیث تکن محبه تکن محبه و روی عن معاذ عن النبی صلی الله علیه و اله قال قال حب علی بن ابیطالب علیه السلم حسنة لا یضر معها سیئة و بغضه سیئة لا ینفع معها حسنة و عن النبی صلی الله علیه و اله لو اجتمع الناس علی حب علی لما خلق الله النار و روی عن ابیعبد الله عن الرضا علیه السلم قال قال رسول الله صلی الله علیه و اله من احب ان یتمسک بالعروة الوثقی فلیتمسک بحب علی بن ابیطالب علیه السلم و روی الصدوق باسناده عن جابر بن یزید عن ابیجعفر عن ابیه علی عن ابیه الحسین علیهم السلم قال قال رسول الله صلی الله علیه و اله حبی و حب علی بن ابیطالب و حب اهل بیتی علیهم السلم فی ستة مواضع اهوالهن عظیمة عند الوفاة و فی القبر و عند النشور و عند الکتاب و عند المیزان و عند الصراط و روی ایضا باسناده عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه و اله حب علی علیه السلم یاکل السیئات کما تاکل النار الحطب و روی عن جابر قال قال رسول الله صلی الله علیه و اله لو ان عبدا عبد

الله مثل ما قام نوح علیه السلام فی قومه و کان له مثل جبل احد ذهبا فانفقه فی سبیل الله و مد فی عمره حتی حج الف حجة علی قدمیه ثم قتل مظلوما ثم لم یوالک یا علی لم یشم رایحة الجنة و عن مناقب مرفوعا الی ابن عمر قال سئلت رسول الله صلی الله علیه و اله عن علی بن ابیطالب علیه السلم فقلت یا رسول الله ما منزلة علی بن ابیطالب منک فغضب رسول الله ص ثم قال ما بال قوم یذکرون رجلا له عند الله منزلة کمنزلتی و مقام کمقامی الا النبوة یا بن عمر ان منزلة علی بن ابیطالب علیه السلم منزلة الروح من الجسد و ان علیا منی بمنزلة النفس من النفس و ان علیا منی بمنزلة النور من النور و ان علیا منی بمنزلة الراس من الجسد و ان علیا منی بمنزلة الزر من القمیص یا بن عمر من احب علیا فقد احبنی و من احبنی فقد احب الله و من ابغض علیا فقد ابغضنی و من ابغضنی فقد ابغض الله الا و من احب علیا فقد اوتی کتابه بیمینه و حوسب حسابا یسیرا الا و من احب علیا لا یخرج من الدنیا حتی یشرب من الکوثر و یاکل من طوبی و یری مکانه فی الجنة الا و من احب علیا هانت علیه سکرات الموت و جعل قبره من ریاض الجنة الا و من احب علیا اعطاه الله بکل عضو من اعضائه حوراء و شفاعة من اهل بیته الا و من عرف علیا و احبه بعث الله الیه ملک الموت کما یبعث الی الانبیاء و جنبه من اهوال منکر و نکیر و نسح له فی قبره مسیرة عام و

یوم القیمة ابیض الوجه یزف الی الجنة کما یزف العروس الی بعلها الا
ومن احب علیا اظله الله تحت عرشه وامنه یوم الفزع الاکبر الا ومن احب
علیا قبل الله حسناته ودخل الجنة امنا الا ومن احب علیا سمی امین الله
فی ارضه الا ومن احب علیا وضع علی راسه تاج الکرامة مکتوب علیه اصحاب
الجنة هم الفائزون وشیعة علی علیه السلام هم المفلحون الا ومن احب علیا مر علی
الصراط کالبرق الخاطف الا ومن احب علیا لا ینشر له دیوان ولا ینصب له
میزان وتفتح له ابواب الجنة الثمانی الا ومن احب علیا ومات علی حبه حیا
اجنة الملائکة وزارته ارواح الانبیاء الا ومن مات علی حب علی انا کفیله
بالجنة الا وان لله بابا من دخل نجی من النار وهو حب علی الا ومن احب
علیا اعطاه الله بکل عرق فی بدنه وشعرة فی جسده مدینة فی الجنة
یا بن عمر الا وان علیا سید الوصیین وامام المتقین وخلیفتی علی الناس
اجمعین وابو ائمة المیامین طاعته طاعتی ومعرفته معرفتی یا بن عمر والذی
بعثنی بالحق نبیا لو ان احدکم صف قدمیه بین الرکن والمقام وعبد الله
الف عام ثم الف عام صائما نهاره قائما لیله وکان له ملاء الارض ذهبا
فانفقه وعبادا لله ملکا فاعتقهم وقتل بعد هذا الخیر الکثیر شهیدا
بین الصفا والمروة ثم لقی الله یوم القیمة باغضا لعلی علیه السلام لم یقبل الله له
عدلا ولا صرفا فاوقع باعماله فی النار وحشر مع الخاسرین وروی عنهم علیهم السلام

انه لو ان رجلا قام لیله وصام نهاره وحج دهره وتصدق بجمیع ماله ولم
یعرف ولایة ولی الله فیکون اعماله بدلا لثوابه الیه ما کان علی الله ثواب
وروی من بحر المناقب عن عمر بن الخطاب انه قال قال النبی صلی الله علیه وآله
من احبک یا علی کان مع النبیین فی درجتهم یوم القیمة ومن مات یبغضک
فلا یبالی مات یهودیا او نصرانیا وروی عن مؤلف الطبری عن جابر بن
عبد الله الانصاری قال قال رسول الله صلی الله علیه وآله یا جابر الا انبئک
بخیر هذه الامة قلت بلی یا رسول الله قال خلیلک بعلی بن ابی طالب علیه السلام
فانه خیر البشر فمن ابی فقد کفر علی اذن الله علی خلقه وشفاء المؤمنین و
غیظ المنافقین علی یدخل یوم القیمة شیعته الی الجنة واعداءه الی النار
یا جابر علی ممن خلط لحمه ودمه من لحمی ودمی وعن مناقب قال رسول الله ص
قال لی جبرئیل یا محمد علی علیه السلام خیر البشر فمن ابی فقد کفر وفی
حدیث اخر قال رسول الله صلی الله علیه وآله لعلی علیه السلام یا علی انت خیر
البشر لا یشک فیک الا کافر وعن الطرائف نقلا عن مسند الائمة اخطب خوارزم
عن ابی سلیمان راعی رسول الله ص قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وآله
یقول لیلة اسری بی الی السماء قال لی الجلیل جل جلاله آمن الرسول بما انزل
الیه من ربه فقلت والمؤمنون فقال صدقت یا محمد من خلفت فی امتک قلت
خیرها قال علی بن ابی طالب قلت نعم یا رب قال یا محمد انی اطلعت علی الارض

الملأ الاعلى فاخترانك منها فشققت لك اسمًا من اسمائي فلا اذكر في موضع الا ذكرت معي فانا محمود وانت محمد ثم اطلعت ثانية فاخترت عليًا وشققت له اسمًا من اسمائي فانا الاعلى وهو علي يا محمد اني خلقتك وخلقت عليًا وفاطمة والحسن والحسين والائمة عليهم السلام من ولده من نور نوري وعرضت ولايتكم على اهل السموات والارض فمن قبلها كان من المؤمنين ومن جحدها كان عندي من الكافرين لو ان عبدًا من عبيدي عبدني حتى ينقطع ويصير كالشن البالي ثم اتاني جاحدًا لولايتكم ما غفرت له يا محمد تحب ان تراهم قلت نعم يا رب قال التفت الى يمين العرش فالتفت فاذا انا بعلي بن ابيطالب وفاطمة والحسن والحسين وعلي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد وموسى بن جعفر وعلي بن موسى ومحمد بن علي وعلي بن محمد والحسن بن علي والمهدي عليهم السلام في ضحضاح من نور قيام يصلون وهو في وسطهم يعني المهدي عليه السلام كانه الكوكب الدري فقال يا محمد هؤلاء الحجج وهو الثائر من عترتك بعزتي وجلالي انه الحجة الواجبة لاوليائي والمنتقم من اعدائي وعن مجالس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه واله المخالف على علي بن ابيطالب عليه السلام كافر والمشرك به مشرك والمحب له مؤمن المبغض له منافق والمقتفي لاثره لاحق والمحارب له مارق والراد عليه زاهق علي نور الله في بلاده وحجته على عباده علي سيف الله على اعدائه ووارث علم

الانبياء على كلمة الله العليا وكلمة اعدائه السفلى علي سيد الاوصياء ووصي سيد الانبياء علي امير المؤمنين وقائد الغر المحجلين وامام المسلمين لا يقبل الله الايمان الا بولايته وطاعته وعن الطبرسي في تفسيره عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه واله يا علي لو ان امتي صاموا حتى صاروا كالاوتاد وصلوا حتى صاروا كالحنايا ثم يبغضونك لاكبهم الله على مناخرهم في النار وغير ذلك من الاخبار التي تدل على فساد اعمال العباد لو لم تكن بولاية مولانا امير المؤمنين عليه السلام وعلى فضله وكماله بحيث لا يمكن لاحد الوصول الى هذه الغاية والبلوغ الى تلك النهاية لكونه اية الله وكلمة الله العليا وفضائله ما لا يحصى قال الله تبارك وتعالى قُل لَّوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَن تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا وقال النبي صلى الله عليه واله لو كانت البحور مدادًا والغياض اقلامًا والسموات صحفًا والجن والانس كتابًا لنفد المداد وكلت الثقلان ان يكتبوا معشار عشر فضائل علي وهذا مما البين يعجب العاقل بالنسبة الى كماله ومراتب احواله وكثرة فضائله لكونه اعظم كلمة الله ومعدن سر الله ومهبط وحي الله والكلمة التامة والحاكم في يوم الطامة والكلمة الجامعة لجميع الكلمات الحسنة التي تحقق بعضها في بعض عبادة المقربين من الانبياء والمرسلين كما يظهر من جملة الروايات كما حكي عن كتاب هداية

السعداء للشاعة حیث نقل عن مولانا الصادق علیه السلام انه کان رسول الله صلعم
ذات یوم جالس مع الصحابة اذ جاء علی علیه السلام فقال رسول الله صلی الله
علیه وآله من اراد ان ینظر ادم مع صفوته و نوح مع بوکته و سلیمان مع
ملکه وابرهیم مع خلته و موسی مع مناجاته وایوب مع صبره و یوسف مع حسنه
وداود مع خلافته وادریس مع منزلته وعیسی مع زهده ومحمد مع
طاعته فلینظر الی اخی علی بن ابی طالب فقال بعض هذه الفضائل فی علی
بن ابی طالب علیه السلام قال نعم وما قلت هذا عنی بل سواه الله تع فی کتابه مع
اثنی عشر نبیاً کما قال لادم ع ان الله اصطفی ادم وقال لعلی علیه السلام ثم
اورثنا الکتاب الذین اصطفینا من عبادنا وقال لنوح علیه السلام انه کان
عبداً شکوراً وقال لعلی علیه السلام انا هدیناه السبیل اما شاکرا واما
کفوراً وقال لسلیمان علیه السلام واتیناه ملکاً عظیماً وقال لعلی علیه السلام
واذا رایت ثم رایت نعیماً وملکاً کبیراً وقال لابرهیم علیه السلام الذی وفی
وقال لعلی علیه السلام یوفون بالنذر ویخافون یوماً کان شره مستطیرا
وقال لاسماعیل علیه السلام فلما اسلما وتله للجبین وقال لعلی علیه السلام ومن
الناس من یشری نفسه ابتغاء مرضات الله وقال لایوب علیه السلام انا وجدناه
صابراً نعم العبد انه اواب وقال لعلی علیه السلام ان الابرار یشربون من
کاس کان مزاجها کافوراً وقال لداود علیه السلام انا جعلناک خلیفة

فی الارض

فی الارض وقال لعلی علیه السلام و یستخلفهم کما استخلف الذین من
قبلهم وقال لادریس علیه السلام ورفعناه مکاناً علیاً وقال لعلی علیه السلام
من سندس خضر واستبرق وحلوا اساور من فضة وسقیهم ربهم شراباً
طهوراً وقال لعیسی علیه السلام واوصانی بالصلوة والزکوة وقال لعلی
علیه السلام والذین یقیمون الصلوة ویؤتون الزکوة وهم راکعون
وقال لی انا اعطیناک الکوثر وقال لعلی علیه السلام عیناً یشرب بها
عباد الله یفجرونها تفجیراً ویطعمون الطعام علی حبه مسکیناً ویتیماً
واسیراً وفی روایة عن النبی صلی الله علیه وآله من اراد ان ینظر الی اسرافیل
فی رفعته والی میکائیل فی درجته والی جبرئیل فی عظمته والی ادم فی هیبته
والی نوح فی صبره والی ابرهیم فی سخاوته والی موسی فی شجاعته والی عیسی
فی سیاحته والی محمد فی شرفه ومنزلته فلینظر الی علی بن ابی طالب ع

ولذا امکن ان یقال بل نقول کما ورد فی الاخبار انه افضل من جمیع
الانبیاء عدا خاتم النبیین وعن الارشاد عن ابن عباس قال قال
رسول الله صلی الله علیه وآله ان الله خلق علیاً فی صورة اثنی عشر نبیاً
جعل راسه کراس ادم ووجهه کوجه نوح وفمه کفم شیث وانفه کانف شعیب
وبطنه کبطن موسی ویده کید عیسی ورجله کرجل اسحق وساعده کساعد
سلیمان وجبهته کجبهة یوسف وعینه کعین یحیی وعن منهاج الحق والیقین

ان

ان صعصعة بن صوحان دخل على امير المؤمنين عليه السلم وقال يا امير المؤمنين
ءانت افضل ام ادم ابو البشر قال عليه السلم تزكية المرء نفسه قبيح قال الله تعالى
لادم اسكن انت وزوجك الجنة الاية وان كثيرا من الاشياء اباحه الله على
وانا اتركها وما قبلتها ثم قال ءانت افضل يا امير المؤمنين ام نوح قال ان
نوحا دعى قومه وانا ما دعوت على ظالمي حقي وابن نوح كان كافرا وبناى
سيدا شباب اهل الجنة ثم قال ءانت افضل ام موسى كليم الله قال ان
ارسل موسى الى فرعون قال انى اخاف ان يقتلون حتى قال الله لا تخف
انى لا يخاف لدى المرسلون قال رب انى قتلت منهم نفسا فاخاف ان
يقتلون وانا ما خفت حين ارسلني رسول الله صلى الله عليه واله على تبليغ
سورة براءة ان اقراها على قريش في الموسم مع انى كنت قتلت كثيرا من
صناديد قريش فذهبت اليهم وقراتها عليهم وما خفتهم ثم قال ءانت افضل
ام عيسى بن مريم قال عيسى كانت امه في بيت المقدس فلما جاء وقت ولادتها
سمعت قائلا يقول لها اخرجي فان هذا بيت العبادة لا بيت الولادة وانا امى
فاطمة بنت اسد لما قرب وضع حملها كانت في الحرم فانشق حائط الكعبة و
سمعت قائلا يقول ادخلي فدخلت في وسط البيت وانا ولدت فيه ولا يس لاحد
هذه الفضيلة غيري لا قبلي ولا بعدي واذا كان هذا حال اولى العزم فما
ظنك بغيرهم بل ورد في الاخبار الكثيرة التصريح بذلك وعن الخرايج عن

عبدالله بن الوليد السمان قال قال الباقر عليه السلم يا عبدالله ما تقول
في علي وموسى وعيسى عليهم السلام قلت ما عسى ان اقول فيهم قال والله علي
اعلم منهما ثم قال الستم تقولون ان لعلي عليه السلم ما لرسول الله صلى الله عليه واله
من العلم قلنا نعم والناس ينكرون قال فخاصمهم فيه بقوله تعالى لموسى ع
وكتبنا له في الالواح من كل شيء فاعلمنا انه لم يكتب له الشيء كله وقال لعيسى
ولابين لكم بعض الذي تختلفون فيه فاعلمنا انه لم يبين له الامر كله وقال
لمحمد صلى الله عليه واله وجئنا بك شهيدا على هؤلاء ونزلنا عليك
الكتاب تبيانا لكل شيء وقال نسئل عن قوله تعالى قل كفى بالله شهيدا بيني
وبينكم ومن عنده علم الكتاب قال والله ايانا عنى وعلي عليه السلم اولنا
وافضلنا واخيرنا بعد رسول الله صلى الله عليه واله وقال ان العلم الذي نزل مع
ادم على حاله عندنا وليس يمضي عالم منا الا خلف من يعلم علمه وعن الخرايج
ايضا عن ابي عبدالله عليه السلم ان الله فضل اولى العزم من الرسل على الانبياء
بالعلم وورثنا علمهم وفضلنا عليهم في فضلهم وعلم رسول الله ما لا يعلمون
وعلمنا علم رسول الله فروينا لشيعتنا فمن قبل منهم فهو افضلهم واينما نكون
فشيعتنا معنا قال ان الله اوحى الى رسول الله علم النبيين باسره وعلمه ما لم يعلمهم
واسر ذلك كله الى امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلم فيكون علي عليه السلم اعلم من الانبياء
والى قوله تعالى والذي عنده علم من الكتاب ثم فرق اصابعه ووضعها على صدره وقال

عندنا والله علم الكتاب كله وعن كفاية الطالب في مناقب علي بن ابي طالب ع
انه سئل ابو عقال عن رسول الله صلى الله عليه وآله من سيد المرسلين الى
ان قال يا ابا عقال ان الانبياء والمرسلين ثلثمائة وثلث عشر نبيا لو جعلوا
في كفة وصاحبك في كفة لرجح عليهم قال ابو عقال ملائني سرورا يا
رسول الله فمن بعدك افضل الناس قال علي بن ابي طالب ع لكن يا ابا عقال
فضل على الناس كفضل جبرئيل على ساير الملئكة وعن العيون والعلل عن علي
بن ابي طالب عليه السلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ما خلق الله خلقا
افضل مني ولا اكرم عليه خلقا مني قال علي عليه السلم انت افضل ام جبرئيل ع
فقال يا علي ان الله تع فضل الانبياء المرسلين على الملئكة المقربين و فضلني
على جميع الانبياء والمرسلين والفضل بعدك لك يا علي و للائمة من بعدك
فان الملئكة لخدامنا وخدام محبينا يا علي الذين يحملون العرش ومن حوله
يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون للذين امنوا بولايتنا يا علي لولا نحن ما
خلق الله ادم ولا حوا ولا الجنة ولا النار ولا السماء ولا الارض فكيف لا نكون
افضل من الملئكة وقد سبقناهم الى معرفة ربنا وتسبيحه وتهليله و
تقديسه لان اول ما خلق الله عز وجل خلق ارواحنا فانطقها بتوحيده
وتحميده ثم خلق الله الملئكة فلما شاهدوا ارواحنا نورا واحدا استعظموا
امرنا فسبحنا لتعلم الملائكة انا خلق مخلوقون وانه تعالى منزه عن صفاتنا

فسبحت الملائكة بتسبيحنا ونزهته عن صفاتنا فلما شاهدوا اعظم
شاننا هللنا لتعلم الملئكة ان لا اله الا الله وانا عبيد ولسنا بالهة
يجب ان نعبد معه او دونه فقالوا لا اله الا الله فلما شاهدوا اعظم
محلنا كبرنا لتعلم الملائكة ان الله اكبر من ان ينال عظم المحل الا به فلما
شاهدوا ما جعله لنا من العز والقوة قلنا لا حول ولا قوة الا بالله العلي
العظيم لتعلم الملئكة ان لا حول لنا ولا قوة الا به فقالت الملائكة لا حول
ولا قوة الا بالله فلما شاهدوا ما انعم الله علينا واوجبه لنا من فرض الطاعة
قلنا الحمد لله لتعلم الملئكة ما يحق لله تع ذكره علينا من الحمد على نعمته فقالت
الملئكة الحمد لله فبنا اهتدوا الى معرفة توحيد الله وتسبيحه وتهليله
وتمجيده الحديث وعن العلل عن الرضا عن علي عليهما السلم في تفسير الحمد في
جملة حديث فقال موسى يا رب ان كان محمد عندك اكرم من جميع خلقك
فهل في الانبياء اكرم مني قال الله جل جلاله يا موسى اما علمت ان
فضل محمد على جميع النبيين كفضل محمد على ساير المرسلين وعن معاني
الاخبار عن ابي جعفر عن ابيه عن جده عليهم السلم قال كان رسول الله
صلى الله عليه وآله ذات يوم جالسا وعنده علي وفاطمة والحسن والحسين
عليهم السلام فقال والذي بعثني بالحق بشيرا ما على الارض خلق احب الى
الله عز وجل ولا اكرم عليه منا الحديث وغير ذلك من الاخبار التي تبلغ

فی ذلک الیه ما بلغ ومن هنا صار امیر المؤمنین علیه السلام اعز الناس واکرمهم عند الله وعند رسوله حتی صار دم الرسول ولحمه لحمه کما عرفت فی بعض الاخبار المتقدمة بل فی بعضها انه قال قال یا رسول الله انک تحب علیا قال او ما علمت ان علیا منی وانا منه حیث اکون یکون وحیث یکون اکون بل صار من ذلک محبوب الله عز وجل کما مرت الاشارة فی الاخبار المتقدمة حتی کان الله لفرط محبته بمولینا امیر المؤمنین علیه السلام یتکلم مع رسوله بلسان علی علیه السلام کما ورد انه فی لیلة المعراج فی المقام الاعلی خاطبه بلسان علی علیه السلام فقال یا رب انت تکلمنی ام علی فقال الله له انک تحب علیا وانا احبه واحب من یحبه وما اودعت حبه قلب عبد الا وانک حبیبی وحبیب علی وعلی حبیبک وحبیبی فخاطب الحبیب بلسان المحبوب وانظر بعین البصیرة ان الله عز وجل اشد حبا بمولانا امیر المؤمنین ولذلک عرض ولایته علی جمیع الخلایق من الانبیاء والمرسلین والملئکة المقربین وسایر عباده الصالحین والطالحین بل موجودات کلها ولم ینال احد منهم بل موجود من الموجودات خصلة حسنة الا بقبول ولایته ولم یصبه خصلة سیئة الا من موقفه لانکارها کما یظهر من الاخبار الکثیرة البالغة الی حد الاستفاضة بل المتواترة کما عن الکافی عن مولانا الصادق علیه السلام قال ولایتنا ولایة الله التی لم یبعث نبی قط الا بها وعنه ما من نبی جاء قط

الا بمعرفة حقنا وتفضیلنا علی من سوانا وعن ابی الحسن علیه السلام قال ولایة علی مکتوب فی صحف جمیع الانبیاء علیهم السلام ولن یبعث الله رسولا الا بنبوة محمد ووصیة علی وعن بصائر الدرجات عن ابی سعید الخدری قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وآله یقول یا علی ما بعث الله نبیا الا وقد دعاه الی ولایتک طائعا او کارها وروی عن مولانا امیر المؤمنین علیه السلام ان الله عرض ولایتی علی اهل السموات وعلی اهل الارض اقر بها من اقر وانکرها من انکر وانکرها یونس علیه السلام فحبسه فی بطن الحوت حتی اقر بها وعن الکافی عن ابی الحسن علیه السلام قال ولایة علی علیه السلام مکتوبة فی جمیع صحف الانبیاء ولم یبعث الله رسولا الا بنبوة محمد وولایة وصیه علیه السلام وعن بصائر الدرجات عن رسول الله صلی الله علیه واله ما تکاملت النبوة لنبی فی الاظلة حتی عرضت علیه ولایتی وولایة اهل بیتی ومثلوا له فاقروا بطاعتهم وولایتهم وعن مناقب شهر اشوب عن ابی حمزة الثمالی انه قال دخل عبد الله بن عمر علی علی بن الحسین علیهما السلام قال له یا ابن الحسین انت الذی تقول ان یونس بن متی انما لقی من الحوت ما لقی لانه عرضت علیه ولایة جدی فتوقف عنده قال بلی ثکلتک امک قال عبد الله عمر ارنی برهان ذلک ان کنت من الصادقین قال عبد الله بن عمر فامر علی بن الحسین علیهما السلام لشد عینیه بعصابة ثم امر بعد ساعة بفتحها فاذا نحن علی شاطی البحر تضرب امواجه قال عبد الله بن عمر یا سیدی دمی فی رقبتک الله

الله فی نفسی فقال علی بن الحسین ایتها الحوت فاطلع الحوت راسه من البحر مثل الجبل العظیم وهو یقول لبیک لبیک یا ولی الله فقال علی بن الحسین ع من انت قال انا حوت یونس یا سیدی فقال انبئنا بالخبر قال یا سیدی ان الله تعالی لم یبعث نبیا من لدن آدم الی ان صار جدک محمد صلی الله علیه و آله الا قد عرض علیه ولایتکم اهل البیت علیهم السلم فمن قبلها من الانبیاء علیهم السلام تخلص ومن توقف عنها وتعتع فی حملها لقی ما لقی آدم ع من المعصیة ولقی ما لقی نوح ع من الغرق ولقی ما لقی ابرهیم ع من النار ولقی ما لقی یوسف ع من الجب ولقی ما لقی ایوب ع من البلاء ولقی ما لقی داود ع من الخطیئة الی ان بعث الله یونس ع فاوحی الله الیه یا یونس تول امیر المؤمنین علیا والائمة الراشدین علیهم السلام فی صلبه قال یونس کیف اتولی من لم اره ولم اعرفه وذهب مغاضبا فاوحی الله الی ان التقم یونس ولا توهن له عظما فمکث فی بطنی اربعین صباحا یطوف معی فی البحر فی ظلمات ثلث ینادی لا اله الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین قد قبلت ولایة علی بن ابیطالب والائمة الراشدین علیهم السلام وروی عن بصائر عن الازهری البطیخی عن ابیعبد الله علیه السلم ان الله عرض ولایة امیر المؤمنین علیه السلم فقبلها الملئکة واباه ملک یقال له فطرس فکسر الله جناحه فلما ولد الحسین ع بعث الله تعالی جبرئیل فی سبعین الف ملک الی محمد یهنئه بولایته فمر بفطرس فقال له فطرس یا جبرئیل الی این تذهب فقال بعثنی الله الی محمد صلی الله علیه و آله

اهنئه بمولود ولد فی هذه اللیلة فقال فطرس احملنی معک وسل محمدا صلی الله علیه و آله یدعو لی فقال له جبرئیل ارکب جناحی فرکب فاتی محمدا صلی الله علیه و آله فدخل علیه وهناه وقال یا رسول الله ان فطرس بینی وبینه اخوة وسئلنی ان اسئلک ان یدعو الله ان یرد جناحه فقال رسول الله صلی الله علیه و آله لفطرس اتفعل قال نعم فعرض علیه رسول الله ولایة امیر المؤمنین علیه السلم فقبلها فقال رسول الله صلی الله علیه و آله شانک بالمهد فتمسح به وتمرغ فیه قال فمضی فطرس الی مهد الحسین علیه السلم یدعو له قال قال رسول الله صلی الله علیه و آله فنظرت الی ریشه وانه لیطلع ویجری منه الدم ویطول حتی لحق بجناحه الاخر وعرج مع جبرئیل الی السما وصار الی موضعه الحدیث وقد عرفت فی بعض الاخبار السابقة ان الله عز وجل عرض ولایة الائمة علیهم السلم فی عالم الذر والارواح علی جمیع المخلوقات فمن بادر الیها وعقد قلبه علیها من الانبیاء علیهم السلم انتظم فی سلک اولی العزم بحکم قوله تعالی فی باب آدم فنسی ولم نجد له عزما ای ترکه ولایتهم ولم یعقد قلبه علیها عقدا جازما وکذا من بادر الیها من الملئکة صار من اهل الزلفی ومن الانسان صار من اهل الیمین ومن الشجر صار حلو حسنا ومن قطعات الارض صار قابلا للزراعة ومن البهائم کان من البهائم الممدوحة فثبت من جمیع ذلک ان مولینا امیر المؤمنین علیه السلام مولای ومولی کل

احده هو الحری بان یقال انه فی حقه کما اوحی الله عزّ وجلّ الی نبیه صلی الله علیه و آله ان علیا هو السرّ المودع فی فواتح السور والاسم الاعظم الاکبر الموحی الی الرسل من البشر والسرّ المکتوب علی وجه الشمس والقمر والشجر والمدر بل کالشی خلق کما تقدم من الخبر والاثر وانه ذات الذوات فی الذوات للذات لان احدیة الباری منزهة عن الاسماء والصفات متعالیة عن النعوت والاشارات وانه الاسم الکتابیة ترجع الحروف والعبارات والکلمة المتضرع بها الی الله سبحانه البریات وانه الغیب المخزون بین اللام والهاء والکاف والنون فقال سبحانه حمعسق کذلک یوحی الیک والی الذین من قبلک وقد قال الصادق علیه السلام حمعسق سرّ علی علیه السلام فجعل اسمه الاعظم مرموزاً فی فواتح سور القرآن والحمد والانصاف ان هذا الشخص الجلیل الذی لا یقدر العلم ولا یسع الرقم لذکر عشر من اعشار فضله هل لا ینبغی لاحد من الناس بغضه وعداوته مع انه محبوب عند الله وعند رسوله بل عند الملائکة کما ورد فی الروایة انه قال رسول الله لما انتهیت الی السماء الرابعة رأیت شخصاً جالساً علی کرسیه فتاملته فاذا هو علی بن ابی طالب علیه السلام فقلت یا اخی جبرئیل هذا علی بن ابی طالب قد سبقنا الی هذا المکان فقال جبرئیل هذا ملک علی صورة علی بن ابی طالب ان الملائکة اشتاقت الی علی بن ابی طالب علیه السلام فخلق الله ملکاً علی صورته فهم یزورونه من جمیع السموات ومن تحت العرش والکرسی شوقاً الیه ان ابی طالب

فالبغض والعداوة لیس له الا من جهة ما ورد فی الاخبار من طرف الخاصة والعامة من ان من ابغض علیا لیس الا من طرق ولد الزنی کما فی صحیح البخاری وابی داود وفضائل سمعانی وغیرها ویشهد لذلک ما ذکره الفاضل الدربندی فی اسرار الشهادة وبنا الی ان هذه الحکایة قد وجدتها فی غیرها ایضاً من انه حدثنی به رجل صالح من العلویین من اهل بلدة الحلة وکان فی الحلة قبل الطاعون رجل فاضل من اهل السنة وکان یرجع اهل السنة فی الاحکام الحلال والحرام وکان ینعقد له مجلس التدریس ولعل بنا الی انه سماه بمجد ابن افندی قال کان فی اثناء التدریس ذات یوم اذا احوجه الطبیعة الی الخروج الی البراز والمبال فخرج من المجلس وقعد فی مکان المبال لیبول فیه فکان هو فی ذلک یسمع کلمات الحاضرین فی المجلس وقد کان فیه ولد له یقرب عمره من عشر سنین فقال ولده ذلک للجماعة ایتها العصبة من اهل السنة قد ضاق صدری واحترق بکتمان السر الاخیر بواظهره لکم فاعلموا ان من یدعی انه من اهل السنة والجماعة والمحبین للخلفاء الثلثة ولم یبغض علی بن ابی طالب علیه السلام فهو فی ادعائه التسنن ومحبة الخلفاء الثلثة کاذب فانی والله ابغضه مقدار عداوتی فی قلبی بمقدار بطیخة کبیرة ثم سئل واحداً بعد واحد من تلک العصبة انتم ما تقولون فی ذلک الشان فقال بعضهم ان عداوته عندی بمقدار رمان کبیر وقال بعضهم انها عندی بمقدار رمان صغیر وقال بعضهم انها بمقدار نارنج عندی وقال بعضهم انها

عنک بمقدار بیضة الدجاجة هکذا اجزوا المقالة الی ان قال اخزهم لعنهم
الله باجمعهم وعذبهم عذابا الیما انها عنک بمقدار حبة الخردل فلما سمع
ذلک الفاضل المدرس تلک الکلمات التی عین الالحاد والزندقة منهم اد تعلقت
فرائصه فاطال الوقف فی مکان البول حتی اتموا مقالاتهم وسکتوا فلما دخل
المجلس متغیر اللون مصفر الوجه کان قد اکثر من حوقلة والسبحلة والتاوه و
التنفس تنفس الصعداء ثم قال لم تسئلونی عن تکثیری فی الحوقلة واکثاری من
السبحلة قالوا ذکر الله تع حسن فی کل حال قال نعم ولکن کاد ان یهلکنی کثرة
التعجب وعروض حالة وکیفیة عزیبة لی قالوا فکیف ذا قال کنت زاعما ان جملة
الاخبار المرویة من طرقنا والموجودة فی الصحاح الست وغیرها من کتب ائمة
الحدیث من علمائنا ان وجودها فی کتبنا انما هو من صنایع الرفضة یعنی انهم
قد دسوا فیها جیث وضعوها وکتبوها فی النسخ الاولیة من کتبنا خفیة وسرقة
بعد موت المصنفین والمؤلفین ثم جرت العادة علی کتابتها فی کل نسخة تستنسخ
من وجه تلک النسخ الاصلیة الاولیة وانا الآن تائب من هذا الزعم وقاطع
متیقن بان تلک الاخبار قد صدرت عن النبی المختار فقالوا کیف ذا وکیف
المثال لذا فشرع فی قرائة الحدیث المتضمن قول النبی صلی الله علیه وآله بوروا
اولادکم بحب علی بن ابیطالب علیه السلم الحدیث فی قرائة جملة من تلک الاخبار المتقدمة
ثم قال والذی نفسی بیده والذی هو یحیی ویمیت ان ابنی هذا ولد الحرام من الجنایة

ای انه ولد زنیة وانا وجعفته معا ثم قال فان مسئلة ذلک من قبل انی
اذ کنت ببغداد فی ایام شبابی والزمان الذی لم یبلغ عمری فیه الی عشرین
سنة مشتغلا بتحصیل العلوم فی مدرسة من المدارس فخرجت فی یوم صائما
لعبد الحرارة الحاجة لی فلما قضیتها واردت الرجوع الی المدرسة مررت
فی اثناء الطریق الی بیت اختی وهی کانت تحت رجل کبیر من اغنیاء البلدة
نفدی البیوت منهم فدخلت الدار فلما رایتنی اختی غانقتنی فسررت وسرت
فی الغایة والنهایة ولم یکن بعلها حاضرا فی الدار فامرت الوصائف باحضار
الاغذیة الصفیة فلما قضیت حاجتی من الاکل تمنت ان اقبل فیه التراب و
استریح فیه الی العصر ففرشت الوصائف لی فراشا لم یکن فیه احد فلما استقرت
فی المضجع ارسلت الی اختی وصیفة کرجیة لها وهی ام ابنی هذا وکانت مامور
بان تزوجنی بالمرجمة ما اخذت ان تزوجنی بالمرجمة فلما انظرت الیها رایتها
جمیلة سمینة بیضاء کبیرة العجیزة خدیجة الساقین دخلت بها الی قول الشاعر
والماشی او عشیة ضیق المسالک الحرج وقد اذا طعنت طعنت فی لبد
وان نزعت یکاد ینسد فهاجت شهوتی وغلبتنی النفس الامارة وعصیت
الله تع وخنت اختی وواقعتها وهی حایض ثم لما مضت علیها ستة اشهر و
تبین حملها بابنی هذا حلفت اختی لتعذبنها عذابا شدیدا لو لم تصدق
فی مقالتها فصدقت الجاریة ما جری بیننا فی یومنا ذلک فیتعتق اختی ایها

صادقة فارسلت الى شخصاً يخبرني بانها وهبت لي الجارية مع ما في بطنها فرجعتي
الآن هي تلك الوصيفة ام ابني هذا فاقبل الى باب البيت الذي فيه الحرم فصاح
منادياً يا فلانة تعالى مؤتزرة فخرجت من بيت الحرم امرأة سمينة مؤتزرة فقال
لها افعلي كذا ففعلت من جانبي قال اصغي لما اقول فقص القصة من اولها
الى اخرها كما كان قد قصها اولاً فقال اليس هذا بواقع وصحيح قالت بلى
ثم اقبل الى الجماعة فقال ايتها العصبة الحاضرة ههنا اعلموا انه لا شك
في كون ابني هذا ولد زنية وولد حيضة فكذا لا شك في انكم داخلين
تحت الاصناف المذكورة في الاخبار النبوية حيث انتم اذ عثتم مثل ابني
هذا ببغضكم امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلم وهذه الحكاية شاهدة
شاهقة قوية وافية في المقام كافية في اثبات المرام وان الذين يبغضون
مولينا امير المؤمنين واولاده المعصومين صلوات الله عليهم اجمعين و
ينكرون فضائلهم ويقدمون غيرهم عليهم مع انهم دونهم بمراتب عديدة ودرجات
غير متناهية فهم لا بد من ان يكونوا في الواقع داخلين تحت احد من اصناف
الاشرار في الدنيا من المنافقين والديوثين واولاد الزنا واولاد الحيض
والمنكوحين في الدبر وقد قيل في ذلك المقال ان مبغضي مولانا امير المؤمنين
واعدائه لا بد ان يتصفوا بجميع الاوصاف المذكورة او بالجملة منها او ببعضها
ليس لهم حظ من الصفات الرجالية من الحمية والغيرة والعار فاذا وصفهم بتلك

الاوصاف مواجهة لا يخجلون ولا يتعرقون اصلاً فقد افتدوا بامامهم
الهادي الى النار ابي الشرور فرعون الفراعنة في هذه الامة والجامع لجميع
الصفات المتقدمة بل يظهر حال هؤلاء الطائفة الضالة العامة العمياء
حال من يعتقد بتدينهم وخلفتهم وتديّنهم ونسب علمائهم وقد قيل ان
محمد بن ادريس الشافعي قد سافر ابوه عن امه وبقي عنها مدة كثيرة فولدت
ام شافعي انثه بعد خمس سنين من سفر ابيه فلما بلغ الشافعي فهم الحكاية
ذهب الى ان مدة الحمل قد تكون خمس سنين ستراً على ما صنعته امه في غيبة ابيه وقد
نقل هذا جمهور المخالفين ولما كان من الامور الغريبة والكرامات العجيبة
وناسياً لاتهام الروافض ذكروا له علة ترجع الى ان محمد بن ادريس الشافعي
انما بقي في بطن امه هذه المدة الكثيرة لان ابا حنيفة كان حياً في الدنيا وكان
الناس يستضيئون بانوار قباسته فاستحيى الامام الشافعي ان يخرج الى الدنيا
وفيها الامام المعظم ابو حنيفة فلما مات ابو حنيفة واعلم الله الشافعي بموته خرج
من بطن امه فهل العاقل يعتذر بذلك بل لك هذه من قبيل الاعذار التي
اشد من عقوبته وامثال هذه الخرافات يعدّها من التحسينا ولعين لك ان لا
كونها من مناقب السواد وكيف كان فالسالك البصير لا بد له من الاذعان بولاية
مولانا امير المؤمنين والائمة المعصومين عليهم السلم اذ بهم بنال الموجودات
كمالهم ويصل الى انواع الحيوانات الى غرامهم ويصيب اعدائهم بالتبري عنهم ما يصيبهم

ولا فرق في ذلك بين حياتهم ومماتهم وهم عليهم السلام احياء لا يموتون يرزقون
عند الله ما يشاؤن الا ترى ان ما روى عن محدثي اهل الكوفة من ان
امير المؤمنين عليه السلام لما حمله الحسن والحسين عليهما السلام الى مكان السر
المختلف فيه وجدا فارسا لم يفرح منه المسك فسلم عليهما ثم
قال للحسن مرحبا بك يا حسن بن علي رضيع الوحي والتنزيل عظيم العقل
والشرف الجليل خليفة امير المؤمنين سيد الوصيين قال نعم فقال لهذا
الحسين بن علي سبط الرحمة ووالد الائمة ورضيع العصمة قال نعم قال وهذا
امير المؤمنين وديان الدين وخليفة رب العالمين قال سلماه الى وامضيا
في دعة الله فقال الحسن انه امرنا ان لا نسلمه الا الى احد رجلين منهما جبرئيل
او الخضر فمن انت منهما فكشف النقاب واذا هو امير المؤمنين عليه السلام فلم يتم الحسن
من ذلك فقال اتعجب يا ابا محمد ان اباك لا يموت حتى شهيدا اذا تشهد جسده
فانهم عليهم السلام لا يرفضون شيعتهم ومواليهم في المصاعب والمهالك بعد توجههم
والتفاتهم اليهم عليهم السلام في حياتهم ومماتهم ويصيبون لاعدائهم ومبغضيهم
كذلك ولا باس بالاشارة الى جملة من ذلك فمن ذلك ما حكى ان احمد بن حمدون
الموصلي لعنه الله كان شديد العناد كثير البغض والعداوة لمولينا امير المؤمنين
فاراد بعض اهل الموصل الحج فجاؤا اليه ليودعه فقال له اني عزمت على الخروج
الى الحج فان كان لك هناك حاجة تعرفني حتى اقضيها لك قال اني لي حاجة مهمة

وهي سهلة عليك فرجه بها حتى فعل فقال اذا قضيت الحج ووردت المدينة
وزرت النبي صلى الله عليه وآله فخاطبه عني وقل له يا رسول الله ما اعجبك
من علي بن ابي طالب حتى تزوجه بابنتك اعظم بطنه ودق ساقه وسلعه راسه
وحلقه وعزم عليه ان يبلغه الكلام فلما ورد المدينة وقضى حوائجه ونسي تلك
الوصية فرأى امير المؤمنين عليه السلام في منامه فقال الا تبلغ وصية فلان
اليك فانتبه ومشى لوقته الى القبر المقدس وخاطب النبي صلى الله عليه وآله
بما امره ذلك الرجل ثم نام فرأى امير المؤمنين عليه السلام في منامه فاخذه هو
ومشى واياه الى منزل ذلك الرجل وفتح الابواب واخذ مدية فذبحه بها ثم
مسح المدية بملحفة كانت عليه ثم جاء الى باب سقف الدار فخفه بيده ووضع
المدية تحته وخرج فانتبه الحاج مرعوبا من ذلك وكتب صورة المنام هو و
اصحابه وانتبه سلطان الموصل في تلك الليلة واخذ الجيران والمتهمين
وودعاهم في السجن وتعجب اهل الموصل من قتله حيث لا يجدون نقبا ولا سلما
على حائط ولا بابا مفتوحا ولا غلقا وبقى السلطان متحيرا في امره ما يدري
ما يصنع في قضيته فان ورود احد من الخارج متعذر مع عدم هذه العلامات
ولم يسرق من الدار شيء البتة ولم يزل الجيران وغيرهم في السجن الى ان ورد
الحاج من مكة فلقي الجيران في السجن فسئل عن سبب ذلك فقيل ان الليلة
الفلانية وجد فلان مذبوحا في داره ولم يعرف قاتله فكبر وقال لاصحابه

اخرجوا صورة المنام المكتوبة المذكورة فاخرجوها ووجدوا الليلة المنام
فيها ليلة القتل ثم مشى هو والناس باجمعهم الى داره فامر باخراج الملحفة
فاخبرهم بالدم الذي فيها فوجدوا كما هو مكتوب ثم امر برفع السقف فرفع
فوجد السكين تحته فرفع فواصد مناصروا واخرج من المحبوسين ورجع
اهله الى الايمان وكان ذلك من الطاف الله بهم ومن ذلك ما حكى عن
الثاقب في المناقب عن جعفر الدقاق قال كان لي رفيقا اتعلم معه وكان في
محلة باب البصرة رجل يروي الاحاديث والناس يسمعون منه يقال له
ابو عبد الله المحدث وكنت ورفيقي نذهب اليه برهة في الزمان ونكتب منه
الاحاديث وكلما املى حديثا في اهل البيت وفضائلهم طعن فيه وفي رواته
حتى كان يوم من الايام يحدث في فضائل البتول فاطمة الزهراء سلام الله عليها
ثم قال وما تنفع هذه الفضائل عليا فان عليا يقتل المسلمين وطعن في فاطمة
وقال فيها كلمات منكرة فقلت لرفيقي لا ينبغي لنا ان ناخذ من هذا الرجل
فانه رجل لا دين له ولا ديانة وانه لا يزال يطول لسانه في علي وفاطمة
هذا ليس بمذهب المسلمين فقال رفيقي انك صادق فمن حقنا ان نذهب
الى غيره ولا نعود اليه فرايت تلك الليلة في منامي كاني امشي الى مسجد الجامع
فالتفت ورايت ابا عبد الله المحدث ورايت امير المؤمنين عليه السلم راكبا حمارا
مصريا يمشي الى الجامع فقلت في نفسي يضرب عنقه بسيفه فلما قرب منه ضرب

بقبضته عينه اليمنى وقال له يا ملعون لم تسب فاطمة فوضع المحدث يده
على عينه اليمنى وقال اه اعميتني فانتبهت فقلت امضي الى رفيقي واحكي
له ما رايت فاذا هو متغير اللون فقال اتدري ما وقع فقلت له قل فقال ان
البارحة رؤيا في ابي عبد الله المحدث فذكر فكان كما ذكرته من غير زيادة
ولا نقصان فقلت انا رايت مثل ذلك وكنت هممت بان اتيك لاذكره لك
فاذهب بنا الان مع المصحف لنحلف له انا رايناه ذلك ليرجع عن هذه
الاعتقاد فقمنا ومشينا الى باب داره فاذا الباب مغلق فقرعنا فجائت
جارية فقالت لا يمكن ان يرى الان ورجعنا ثم قرعنا الباب ثانية فجائت
وقالت لا يمكن ذلك فقلنا ما وقع له فقالت انه قد وضع يده على عينه اليمنى
ويصيح من نصف الليل ويقول ان علي بن ابي طالب قد اعماني ويستغيث
من وجع العين فقلنا لها افتحي الباب فانا قد جئنا لهذا الامر ففتحته فراينا
على اقبح هيئته يستغيث ويقول ما لي ولعلي بن ابي طالب فانه ضرب بالقضيب
على عيني البارحة واعماني وذكرنا له ما رايناه في المنام وقلنا له ارجع عما انت
عليه فقال لا جزاكم الله خيرا لو كان علي بن ابي طالب اعمى عيني الاخرى لما
ولا مدحته فقمنا من عنده وقلنا ليس في هذا الرجل خير ثم رجعنا اليه
بعد ثلثة ايام لنعلم حاله فلما دخلنا عليه وجدناه اعمى العين الاخرى فقلنا
له ما تقول فقال لا والله لا ارجع عن هذا الاعتقاد فليفعل علي بن ابي طالب

منا اراد فقتمنا ثم رجعنا الیه بعد اسبوع لنعلم ما وصل الیه الرجل فقیل انه قد مات لعنه الله وارتد ابنه ولحق بالروم غضبا علی امیر المؤمنین علیه السلام

ومن ذلک ما حکی عن کشف الیقین ان الشاعر البنبغا وفد علی بعض الملوک وکان یوفد علیه فی کل سنة فوجده فی الصید فکتب فی ذیر الملک بحجره بقدومه فامره ان یسکنه فی بعض دوره وکان علی تلک الدار غرفة وکان البنبغا یبیت کل لیلة فیها وهو مطلع علی الدرب وکان کل لیلة یخرج الحارث بعد نصف اللیل فیصیح باعلی صوته یا غافلون اذکروا الله ثم یسب علیا وکان الشاعر البنبغا یتزعج لصوته فاتفق فی بعض اللیالی انه نام فرای النبی صلی الله علیه واله قد جاء هو وعلی امیر المؤمنین علیه السلام الی ذلک الدرب ووجد الحارث فقال النبی صلی الله علیه واله یا علی اصفعه فله الیوم اربعون سنة یسبک فضربه امیر المؤمنین ع بین کتفیه فانتبه الشاعر منزعجا من المنام ثم انتظر الصوت الذی کان من الحارث کل وقت فلم یسمعه فتعجب من ذلک ثم رای صبیا وبکاء لاقد اقبلوا الی دار الحارث فسئلهم الخبر فقالوا ان الحارث قد حصل له بین کتفیه ضربة وهی بقدر الکف تنشق و تتسع فلم یکن وقت الصبح الا وقد مات لعنه الله وشاهد بهذه الحالة اربعون رجلا ومن ذلک ما نقل عثمان بن عفان البجزی قال خرجت فی طلب العلم فدخلت البصرة فصرت الی محمد بن عباد صاحب عبادان فقلت له انی رجل غریب اتیتک من

بلد بعید فاقتبس من علمک شیئا فقال من این انت قلت من سجستان قال بلد الخوارج فقلت لو کان خارجیا ما طلبت علمک قلت الا اخبرک بحدیث حسن اذا اتیت بلادک تحدث به الناس قال بلی قال کان لی جار من المتعبدین فرای فی منامه رسول الله صلی الله علیه واله کانه قد مات وکفن وحشر فمررت بحوض النبی صلی الله علیه واله فاذا هو خال الا علی شفیر الحوض والحسن والحسین علیهما السلام یسقیان الامة فاستقیتهما فابیا ان یسقیانی فقلت یا رسول الله انی من امتک مررت الی الحسن ع فاستسقیته فلم یسقنی وسرت الی الحسین فاستسقیته فابی فقال رسول الله صلی الله علیه واله ان فی جوارک رجلا یلعن علیا ولم تنهه فقلت یا رسول الله انی ضعیف لیس لی قوة وهو من حاشیة السلطان قال فاخرج النبی ص سکینا وقال امض واذبحه فاخذت السکین وسرت الی داره فوجدت الباب مفتوحا فدخلت فاصبته نائما فذبحته وانصرفت الی رسول الله صلی الله علیه واله وقلت قد ذبحته وهذا السکین متلطخ بدمه هاته ثم قال للحسن ع اسقه ثم انتبهت فزعا مرعوبا وقمت الی الصلوة فلما انتشر عمود الصبح سمعت صراخ النساء فقلت لجاریتی ما هذا الصراخ قالت یا مولای ان فلانا وجد علی فراشه مذبوحا فما کانت الا ساعة حتی جاء الحاجب واعوانه یاخذون الجیران فصرت الی الامیر فقلت ایها الامیر

انتو الله ان القوم براء وانا اذ بحجته فقال الامير ويحك ماذا تقول لست عند
بتهم فحكيت لهم الحكاية باسرها فقال الامير جزاك الله خيرا انت بريء
والقوم ايضا براء وفي ذلك بل احسن من جميع ذلك ما حكى عن كتاب الشافعي
في المناقب عن الواقدي قال كان هرون الرشيد يقعد للعلماء عرفة فقعد
ذات يوم وحضر الشافعي وكان هاشميا يقعد الى جنبه وحضر محمد بن الحسن
وابن زفر وابو يوسف فقعدوا بين يديه وغص المجلس باهله وفيهم سبعون
رجلا من اهل العلم كل واحد منهم يصلح ان يكون امام صقع من الاصقاع
قال الواقدي فدخلت في اخر الناس فقال لي الرشيد لم تأخرت فقلت له ما كان لاضاعة
حق ولكن شغلت بشغل عاقني عما احببت فقربني حتى اجلسني بين يديه فقد
خاض الناس في كل فن من العلم فقال الرشيد للشافعي يا ابن عم كم تروي
في فضائل علي بن ابي طالب عليه السلام قال اربعمائة حديث فقال له قل ولا تخف قال
تبلغ خمسمائة وتزيد ثم قال لمحمد بن الحسن كم تروي يا كوفي من فضائله قال الف
حديث او اكثر فاقبل على ابي يوسف فقال كم تروي يا كوفي اخبرني ولا تخش قال يا
امير المؤمنين لولا الخوف لكانت روايتنا في فضائله اكثر من ان تحصى قال
ممن تخاف قال منك ومن عمالك واصحابك قال انت امن فتكلم واخبرني كم فضيلة
تروي فيه فقال خمسة عشر الف حديث مرسل قال الواقدي فاقبل علي فقال ما تعرف
في ذلك انت فقلت مثل مقالة ابي يوسف قال الرشيد لكن اعرف له فضيلة

رايتها بعيني وسمعتها باذني اجل من كل فضيلة تروونها انتم واني لتائب
الى الله نعم مما كان مني من امر الطالبية ونسلهم فقلنا باجمعهم وفق الله
امير المؤمنين واصلحه ان رايت تخبرنا بما عندك فقال نعم ولّيت عاملي يوسف
بن الحجاج بدمشق وامرته بالعدل والانصاف في الرعية في القضية فاستعمل
ما امرته به فرفع اليه ان الخطيب الذي يخطب بدمشق يشتم علي بن ابي طالب ع
وينقصه فاحضره وسأله عن ذلك فاقر له بذلك فقال له ما حملك على ذلك
قال لانه قتل ابائي وسبى الذراري فلذلك له الحقد في قلبي ولست افارق ما
انا عليه فقيده وحبسه وكتب الي بخبره فامرت بحمله الي على حال من القيود فلما
مثل بين يدي زبرته وقلت انت الشاتم لعلي بن ابي طالب عليه السلام قال نعم قلت
ويلك قتل من قتل وسبى من سبى بامر الله وامر النبي صلى الله عليه وآله قال ما
افارق ما انا عليه ولا تطيب نفسي الا به فدعوت بالسياط والعقابين فاقمته بين
يدي هينها وظهره الى الجلاد وجلده مائة سوط فاكثر الصياح والغياث
بالفسكانه فامرت به فنحي عن العقابين وادخل ذلك البيت واومى بيده الى
البيت في الايوان وامرت ان يغلق الباب عليه ففعل ذلك ومضى في النهار واقبل
ولم ابرح من موضعي هذا حتى صليت العتمة ثم بقيت ساهرا افكر في قتله وعذابه فمرة
اقول اضربه غدا او تره ومرة اقول اقطع اجزائه ومرة افكر في تفريقه او قتله بالسوط
واتميز حتى غلبت الكرى على عيني في اخر الليل فاذا انا بباب السماء قد انفتح واذا

النبی صلی الله علیه و آله هبط و علیه خمس حلل و هبط علی بن ابی طالب علیه السلم و علیه اربع حلل ثم هبط الحسن علیه السلم و علیه ثلث حلل ثم هبط الحسین و علیه حلتان و علی جبرئیل حلة واحدة فاذا هو فی احسن الخلق فی بهتها الوصف معه کاس فیه ماء کاصفی ما یکون من الماء واحسنه فقال النبی صلی الله علیه و آله اعطنی الکاس فاعطاه فنادی برفع صوته یا شیعة محمد و آله فاجابوه من حاشیتی و داری و غلمانی اربعون نفساً و کانوا فی الدار اکثر من خمسة الاف انسان فسقاهم من الماء ثم قال ابن الدمشقی فکان الباب قد انفتح واخرج الیه فلما راه علی علیه السلم اخذ بیده فقال یا رسول الله هذا یظلمنی و یشتمنی من غیر سبب اوجب ذلک فقال خله یا ابا الحسن ثم قبض النبی علی زنده بیده وقال انت الشاتم لعلی بن ابی طالب قال نعم قال اللهم امسخه وامحقه وانقم منه فتحول وانا اراه کلباً ورد الی البیت کما کان وصعد النبی وعلی و جبرئیل والحسن والحسین علیهم السلم فانتبهت فزعاً مذعوراً فدعوت الغلام وامرته باخراجه الی فاخرج وهو کلب فقلت کیف رایت عقوبة ربک فاومی براسه کالمتعذر فامرت برده وها هو فی البیت ثم نادی وامر باخراجه وقد اخذ الغلام باذنه واذا اذناه کاذن الانسان وهو فی صورة الکلب فوقف بین ایدینا وهو یلوک لسانه و یحرک شفتیه کالمتعذر فقال الشافعی هذا مسخ لست امن ان یحل الله به العذاب فامر باخراجه عنا فامر به فرده الی البیت

فما کان باسرع من ان سمعنا وجبة وصیحة فاذا صاعقة قد سقطت علی سطح البیت فاحرقته واحرقت البیت فصار رماداً فعجل بروحه الی نار جهنم قال الواقدی قلت للرشید یا امیر المؤمنین هذه معجزة وعظة و عظة بها فاتق الله فی ذریة هذا الرجل فقال الرشید انی لتائب الی الله تعالی ما کان منی فی حال الطالبیین الی غیر ذلک من الامثال تلک الوقایع والحکایات وهو فی غایة الکثرة بل ورد ما صنعوا علیهم السلام باولیائهم ومو الیهم فی حیوتهم ومماتهم الی حد لا یحصی و من جملة ذلک ما ورد من الاخبار الکثیرة الدالة علی محافظتهم لزوارهم و حراستهم ایاهم فی الحال والاخبار الدالة علی حضور مولا امیر المؤمنین بل سایر الائمة المعصومین علیهم السلام بل خاتم النبیین صلی الله علیه و آله حیث یحضرون علیهم السلم عند المحتضر حال احتضاره و یتلطفون معه و یشفقون علیه کوالد رحیم کما روی فی الکافی وغیره عن مولانا الصادق علیه السلم قال لو ان مؤمناً اقسم علی ربه ان لا یمیته ما اماته ابداً ولکن اذا حضر اجله بعث الله عز وجل الیه ریحین ریحاً یقال لها المنسیة وریحاً یقال لها المسخیة فاما المنسیة فانها تنسیه اهله و ماله واما المسخیة فانها تسخی نفسه عن الدنیا حتی یختار ما عند الله وقال اذا اتاه ملک لقبض روحه عند ذلک فیقول له ملک الموت یا ولی الله لا تجزع واشفق علیک من والد رحیم لو حضرک فافتح عینیک فانظر

فیری رسول الله صلی الله علیه وآله وامیر المؤمنین وفاطمة والحسن والحسین علیهم السلم
فیقولون له نحن رفقائک فینادی روحه مناد من قبل رب العزة فیقول یا ایتها
النفس المطمئنة ارجعی الی محمد واهل بیته ارجعی الی ربک راضیة بالولایة مرضیة
بالثواب فادخلی فی عبادی یعنی محمدا واهل بیته وادخلی جنتی فما من شیء
احب الیه من استلال روحه واللحوق بالمنادی وقال ع لعقبة یا عقبة لن
تموت نفس مؤمنة حتی تراهما قلت فاذا نظر الیهما المؤمن ایرجع الی الدنیا
فقال لا یمضی امامه قلت له ایقولان شیئا قال نعم یدخلان علی المؤمن
فیجلس رسول الله صلی الله علیه وآله عند رأسه وعلی علیه السلم عند رجلیه
فیکب رسول الله فیقول یا ولی الله ابشر انا رسول الله انی خیر لک مما ترکت
من الدنیا ثم ینهض رسول الله فیقول علی ع حتی یکب علیه فیقول یا ولی الله
ابشر انا علی بن ابی طالب ع الذی کنت تحب اما لانفعنک ثم قال ان هذا فی
کتاب الله عز وجل فقلت این جعلنی الله فداک قال فی یونس فی قول الله
عز وجل ههنا الذین آمنوا وکانوا یتقون لهم البشری فی الحیوة الدنیا
وفی الآخرة لا تبدیل لکلمات الله ذلک هو الفوز العظیم وفی روایة
اخری قال قال ابو عبد الله علیه السلم اذا حیل بینه وبین الکلام اتاه رسول
الله وعلی علیهما السلم فجلس رسول الله صلی الله علیه وآله عن یمینه والآخر عن
یساره فیقول له رسول الله اما ما کنت ترجو فهو ذا امامک واما ما کنت تخاف

منه فقد امنت منه ثم یفتح له بابا الی الجنة فان شئت رددناک الی
الدنیا ولک فیها ذهب وفضة فیقول لا حاجة لی فی الدنیا فعند ذلک یبیض
لونه ویرشح جبینه وتقلص شفتاه وتنتشر منخراه وتدمع عینه الیسری
فای هذه العلامات رأیت فاکتف بها فاذا خرجت النفس عن الجسد فیعرض
علیها کما عرض علیها وهی فی الجسد فیختار الآخرة فینزل علیه بکفن من
الجنة وحنوط من الجنة بمسک اذفر فیکفن بذلک الکفن ویحنط بذلک
ثم یکسی حلة صفراء من حلل فاذا وضع فی قبره فتح له باب من ابواب الجنة
ثم یفسح له عن امامه مسیرة شهر وعن یمینه وشماله ثم یقال نم نومة العروس
علی فراشها ثم یزور المحمد فی جنان رضوی فیأکل معهم من طعامهم
ویشرب من شرابهم ویتحدث معهم فی مجالسهم حتی یقوم قائمنا اهل البیت فاذا
یلبون زمرا زمرا واذا احتضر الکافر حضره رسول الله وعلی وجبرئیل وملک
الموت فیدنو منه علی علیه السلم فیقول یا رسول الله هذا کان یبغضنا اهل
البیت فابغضه فیقول رسول الله یا جبرئیل هذا کان یبغض الله ورسوله
واهل بیت رسوله فابغضه فیقول جبرئیل لملک الموت ان هذا یبغض الله
ورسوله واهل بیت رسوله فابغضه واعنف علیه فیدنو منه ملک الموت
فیقول یا عبد الله اخذت امان برائتک من النار تمسکت بالعصمة الکبری فی
الحیوة الدنیا فیقول لا فیقول ابشر یا عدو الله بسخط الله عز وجل وعذابه والنار

اما الذی کنت تحذره فقد نزل بك ثم یسل نفسه سلا عنیفا ثم یوکل
بروحه ثلثمائة شیطان یبزقون فی وجهه ویتأذی بروحه فاذا وضع فی
قبره فتح له باب من ابواب النار فیدخل علیه من قیحها ولهبها وقال ره فی المیت
وقال ره فی المتبة قد سمع جماعة عند الموت قال ذلك یعاینه ورسول الله فیری
ما یسره فتدمع عند ذلك و یضحك و حکی ابن ابی یعفور قال کان خطاب
الجهنی خلیطا لنا وکان شدید النصب لآل محمد قال فدخلت علیه اعوده
للتقیة فاذا هو مغمی علیه فی حد الموت یقول ما لی ولك یا علی فاخبرت بذلك
ابا عبد الله علیه السلم فقال رآه ورب الکعبة ثلثا وقد ورد بطرق الخاصة
والعامة بل قیل ان نقله متواتر مخاطبة لحارث الهمدانی اذ جئت قال شعر
یا حار همدان من یمت یرنی من مؤمن او منافق قبلا یعرفنی طرفه واعرفه
بنعته واسمه وما فعلا وانت عند الصراط تعرفنی فلا تخف عثرة ولا زللا
اسقیك من بارد علی ظمأ تخاله فی الحلاوة العسلا اقول للنار حین تعرض
للعرض دعیه لا تقربی الرجلا دعیه لا تقربیه ان له حبلا بحبل الوصی
متصلا والاخبار مع کثرتها وظهور دلالتها بل صراحة بعضها فیها
لا ینبغی التجشم فی تأویلها وورد من امثال ذلك کما حکی عن السید علم الهدی
حیث قال معنی قوله من یمت یرنی انه یعلم فی ذلك الحال ثمرة ولایته وانحرافه
لان المحتضر قد روی انه اذا عاین الموت فاذا به رأی فی تلك الحال ما یدل علی

انه من اهل الجنة او من النار وقد یقول العرب رأیت فلانا اذا رأی ما یتعلق
به من فعل او امر یعود الیه ثم قال وانما اخترنا هذا التأویل لان امیر المؤمنین
علیه السلم جسم فکیف یشاهده کل محتضر والجسم لا یجوز ان یکون فی الحالة الواحدة
فی جهات مختلفة ولذا قال المحصلون ان ملك الاموات الذی یقبض الارواح
جنس ولا یجوز ان یکون فی حالة واحدة فی اماکن متعددة فقوله تعالی یتوفیکم
ملك الموت اراد به الجنس کما قال والملك علی ارجائها انتهی وانت خبیر بان
بعض الاخبار لصراحته غیر قابل للتأویل فلا عذر لحملها علی ظاهرها ولعل الذی
وقع جمع فی حیص و بیص حیث بنی بعضهم هذا علی تعدد البدن المثالی یعنی ان
لمولینا امیر المؤمنین علیه السلم ابدانا متعددة کل بدن منها فی مکان من الامکنة
المختلفة وبنی بعضهم هذا علی القول بالتمثل یعنی ان الله عز وجل یمثل للمیت
رسول الله صلی الله علیه وآله وامیر المؤمنین والائمة علیهم السلم کما مثل لاهل
السموات حتی رأه النبی صلی الله علیه وآله فی جمیع السموات واقفا یصلی والملئکة
تصلی خلفه فقال هذا علی بن ابی طالب علیه السلم خلفته فی جمیع السموات حتی
الیه الملائکة فتطمئن الیه نفوسهم من شدة حبهم لعلی بن ابی طالب علیه السلم وجعل
هذا مفهوما من الاخبار وایده بما ذکره الکلینی ره فی روایة بسند عن سدیر الصیرفی
عن مولینا الصادق علیه السلم فی قول ملك الموت للمحتضر افتح عینیك فانظر
قال ویمثل رسول الله صلی الله علیه وآله وعلی وفاطمة والحسن والحسین والائمة

من خدمتهم عليهم السلام فيكون ياتي الى بعض المحتضرين بنفسه الشريفة وصورته الاصلية وياتي لبعض اخر بصورته الممثلة المشابهة لتلك الصورة الاصلية وهذا وان كان غير بعيد بالنسبة الى ما يظهر من بعض الاخبار الا انه لا يبعد ان يقال انه روح الجسم ولبابه ولحظ من الظاهر والباطن ولا يتفاوت له الامكنة اذ جميع الامكنة بالنسبة الى وجوده مكان واحد لانه لا يدخل في المكان بل هو محيط بجميع الامكنة كان لان الدنيا من الارض والسماء وما فيهما بمنزلة فص خاتم في يد صاحبه وكما ان صاحبه محيط بما فيه ومخبر بجميع اجزائه المكانية كذلك الولي المطلق حيث لا يخفى عليه شيء من اجزاء المكانية لحضوره عنده جميعها كما روي عن الحسن العسكري عليه السلام ان رجلا من مواليه اتى بابه فامر الجارية ان يفتح له فلما جاءت الباب مسك الرجل على يدها فلما انتهى الى الامام من محرابه يا فلان الظن ان الحديد ان يحجبكم عنا كلا والله انا نشهد اعمالكم ولا يغيب عنا شيء من امركم ولا ريب ان الظاهر من ثمرة شيء حضوره الرائي عنده على ان الظاهر من قول مولينا امير المؤمنين عليه السلام لحارث همداني المجيبي يا حارث قال نعم يا مولاي فقال او قد بلغت وحان الترائي لو ارتفع حيث يحب حضوره عليه السلام بنفسه فلا غرو في ذلك بعد الاذعان بكونه الولي المطلق الذي يريد الله ما يفعل ويفعل الله ما يريد وانه موجد للكل واحتاده على الكل وولاه امر الكل وحكمه على الكل هو الكلمة التامة التي

يوم القيمة وكيف لا يكون ذلك كذلك وهو الاسم الاعظم الذي به تنفعل الكائنات المتصرف في ساير الموجودات اذ ذلك قد ورد في رواية عن سيد الانبياء صلى الله عليه واله انه قال ان لنا مع الله حالات هو فيها نحن ونحن هو وهو مع ذلك هو وهو ونحن نحن ويؤيد ذلك ما ورد من الاحاديث القدسية يقول الرب عبدي اطعني حتى اجعلك مثلي ولا مثل لي اذ معناه البسك صفاتي وانطقك بكلماتي واظهر فيك اياتي ان لله عبادا اطاعوه فيما اراد فاطاعهم فيما ارادوا يقولون لشيء كن فيكون وقد قال مولانا الصادق عليه السلام جنبونا الهتهم تعبدها اجعلونا النار وقولوا ما استطعتم وورد انهم عليهم السلام قالوا انزلونا عن الربوبية وارفعوا عنا حظوظ البشرية مع ما ورد في غير واحد من الاخبار من ان مولينا امير المؤمنين بعث مع خاتم النبيين صلى الله عليه واله جهرا ولساير الانبياء عليهم السلام سرا وكان يسدد شرايع الانبياء ويقويهم في تبليغ الاحكام واجرائها كما يؤيده ما روى اصحاب التواريخ في نوادر الاخبار ان رسول الله صلى الله عليه واله كان جالسا وعنده جني يسئله عن قضاء مشكلة فاقبل امير المؤمنين عليه السلام فتصاغر الجني واضطرب فقال اجرني يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه واله ممن قال من هذا الرجل فقال النبي وما ذاك قال اني اتيت نوح عليه السلام يوم الطوفان سبعة لنغرقها من فيها فلما اتينا وليها

ضربه هذا فقطع يده ثم اخرج يده وهي مقطوعة فقال النبي صلى الله
عليه وآله نعم هو ذاك وبهذا الاسناد ان جنياً كان جالساً عند
رسول الله صلى الله عليه وآله فاقبل امير المؤمنين عليه السلام فاستغاث
الجني وقال اجرني يا رسول الله فقال ممن قال من هذا الشاب المقبل
فقال النبي صلعم ما فعل بك فقال تمردت على سليمان بن داود عليهما السلام
فارسل الي نفراً من الجن فطالت عليهم فجائني هذا الشاب فارساً فجرحني
في وجهي الي غير ذلك ومن جميع ذلك يظهر انه كان بنفسه واذا كان هذا
غير مستبعد فما ظنك باستبعاد ما نحن فيه نعم ان المحيط بالمكان لا يتفاوت
له الامكنة كما ان المحيط بالزمان لا يتفاوت له الازمنة كما يرشد اليه قوله تعالى
وما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة والتفاوت في الامكنة والازمنة
انما هو بالنسبة الي من هو محاط لهما على ان الولي المطلق له التصور بصور
عديدة والابدان متعددة وهذا بالنسبة الي مقامه سهل في غاية السهولة
وهذا ليس باصعب مما يقال من ان الجني مخلوق من نار السموم كما نطق به
الكتاب وان له صورة خاصة وجسماً خاصاً لتلك الصورة ثم ان له قوة
التشكل والخروج في اي صورة شاء ومن ان روح الامين كان ينزل في
صورته العظمى الي النبي صلى الله عليه وآله فرعب لها فسأل من الله ان
ينزل اليه في صورة دحية الكلبي فصار في صورة البشر ويظهر ما شاء من

الصور ومن اين له هذه القدرة على ان يبدل صورته بصورة اخرى
وهو مع ذلك دون مرتبة علي عليه السلام لانه خادم آل محمد وابن
مرتبة الخادم الي المخدوم مضافاً الى ان الامام والولي المطلق في
العالم مثاله مثال الشمس النيرة المنيرة لانه نور الله في خلقه
فشعاعه منبث على سائر العالم وهو حجاب الله في هيكل البشرية محجب
كاحتجاب الشمس بالغيم الرقيق ويؤيده قوله تعالى واشرقت الارض بنور
ربها والامام هو نور الرب لانه بنوره اشرقت الارض ويعضده ما ورد
عن سيد الانبياء صلى الله عليه وآله انه قال ان للشمس وجهين وجه يلي
اهل السماء ووجه يلي اهل الارض وعلى الوجهين منها كتابة فالكتابة التي
تلي اهل السماء الله نور السموات والكتابة التي تلي اهل الارض علي نور
اهل الارض فالامام مع الخلق كلهم لا يغيب عنهم ولا يحتجبون عنه وقد ورد
عنهم صحيحاً ان الدنيا بين يدي الامام كالدرهم في يد الانسان يقلبه
كيف يشاء او كفلق الجوزة ويشهد لذلك جملة من الروايات المعتبرة كرواية
رميلة وكان من اصحاب امير المؤمنين عليه السلام وخواصه وكان قد مرض
وبرئ وعكت يا رميلة ثم وجدت خفاً فاتيت الصلوة فقال نعم يا رميلة
وبنا ادريك فقال ما من مؤمن ولا مؤمنة مرض الا مرضنا لمرضه ولا
ولا حزن الا حزنا بحزنه ولا دعا الا امنا على دعائه ولا سكت الا

دعوا الله وما من مؤمن ولا مؤمنة في المشارق والمغارب الا وهو معنا
ونحن معه لا يغيب عنا ورواية ميسرة قال قمت بباب ابي جعفر عليه السلام فخرجت
جارية خماسية فوضعت يدي على رأسها فنادى من اقصى الدار ادخلا
ابا لك يا ميسر فلو كان الجدر يحجب ابصارنا كما يحجب ابصاركم لكنا
واياكم سواء وبالجملة ان هذا المقال طويل والشاهد عليه في الاخبار
والآثار كثير غير قليل لكنه خارج عما نحن فيه ونرجع الى ما كنا فيه فنقول
ان من جملة ما صنعوا لمواليهم انهم عليهم السلام في حيوتهم كانوا لمواليهم
وشيعتهم كالوالد لهم ويلون شؤونهم من امر الدنيا والآخرة حتى كانوا
في بعض الازمان يحيون موتاهم تلطفا لقلوبهم كما رواه محدثو اهل
الكوفة ان رجلا من خراسان كان يحج البيت في كل عام ويأتي الى امام
الوقت علي بن الحسين عليهما السلام ويحمل اليه هدايا فيقبلها الامام منه
فيضعها في الفقراء فقالت له زوجته يوما عند رجوعه الى بلاده يا ابن عم
انك تهدي الى مولاك تحفا فلا يتحفك هو بشيء فغضب من قولها وقال لها
ويلك ان ملك الدنيا والآخرة لهذا الرجل وان الذي نحمله اليه شحة
من فائض وبله وقطرة من بحار فضله وان ما في ايدي الناس بالحقيقة
ملكه وانه كما قيل كالبحر مطره وماء السحاب منا عليه لا من نائله فلما حج
في العام المقبل وقدم على الامام عليه السلام دعا له بطعام فاكل مع الامام ثم استحج

طستا فقال للرجل وكب على يدي فكب على يد زين العابدين ع
حتى امتلأ بعض الطست ثم قال للرجل ما هذا قال الرجل ماء فقال ع
لا بل ياقوت احمر فتحول ما في الطست ياقوتا احمر ثم قال كب على يدي فكب حتى
قارب الطست ان يمتلي ثم قال ما هذا فقال الرجل ماء يا مولاي فقال لا
بل زمردا اخضر فصار باقي الماء زمردا اخضر ثم قال كب على يدي فكب
حتى امتلأ الطست فقال للرجل ما هذا قال ماء فقال بل درا بيضا
فصار ما في الطست ياقوتا وزمردا ودرا ثم قال للرجل خذ هذه هدية
منا لزوجتك فاخذه الرجل فلما رجع الى زوجته اعلمها بالقصة فقالت
واخجلتاه من عملي يا ابن عم مما قلت فقال لها انه خليفة الجبار وبقية
الابرار ومعدن الاسرار فقالت له بحقه عليك الا ما حملتني اليه لانظر
اليه فلما تجهز الحاج حملها معهم فمرضت في بعض الطريق وطال مرضها
فلما دخل المدينة ماتت فجاء الرجل باكيا الى علي بن الحسين عليهما السلام ليعلمه
فلما دخل قال له قبل ان يبتدئه ارجع الى رحلك واهلك فرجع الرجل
واذا امرأته جالسة في الخيمة كأنها لم تمرض ولم تمت فسألها عن امرها فقالت
جاءني ملك الموت ومعه آخر يقبض روحي وهم ان يصعدا بها فاذا رجل قد
اقبل وجعلت تعدد اوصافه وعظمته قالت فلما راه ملك الموت اقبل يقبل
قدميه ويقول السلام عليك يا حجة الله فقال له وعليك السلام يا ملك

الموت باذن من قبضت هذا الروح فقال باذن الله وامره فقال بامري
اعدها الى جسدها فاني قد سألت الله ان يطيلها ثلثين سنة اخرى حيوة طيبة
لقدومها على زائرة فقال له ملك الموت سمعا وطاعة يا ولي الله ثم اعاد
روحي الي وانا انظر الى ملك الموت قد قبل يده وخرج عني وعن الخرائج
عن صفوان بن يحيى قال قال لي الجعفي قال لي اهلي قد طال عهدنا بالصادق
عليه السلام فلو حججنا وجددنا به العهد فقلت لها والله ما عندي شيء احج
به فقالت عندنا كسوة وحلي فبع ذلك وتجهز به ففعلت فلما صرنا قرب
المدينة مرضت مرضا شديدا واشرفت على الموت فلما دخلت المدينة
وخرجت من عندها انا آيس منها فاتيت الصادق عليه السلام وعليه ثوبان
ممصران فسلمت عليه فاجابني فسألني عنها فعرفته خبرها فقلت اني خرجتها وقد
ايست منها فاطرق مليا ثم قال لي يا عبيد انت حزين بسببها قلت نعم قال
لا باس عليها فقد دعوت الله لها بالعافية فارجع فانك تجدها قد افاقت
وهي قاعدة والخادمة تلقمها الطبرزد فقلت فما حالك قالت قد صب الله علي
العافية صبا وقد اشتهيت هذا السكر فقلت قد خرجت من عندك آيسا
فقد سألني الصادق عليه السلام عنك فاخبرته بحالك فقال لا باس عليها ارجع
اليها فهي تاكل السكر قالت خرجت من عندك وانا اجود بنفسي فدخل علي
رجل وعليه ثوبان ممصران قال ما لك قلت انا ميتة وهذا ملك الموت قد جاء

لقبض

لقبض روحي فقال يا ملك الموت قال لبيك ايها الامام قال الست امرت
بالسمع والطاعة لنا قال بلى فقال اني امرك ان تؤخر امرها عشرين سنة
قال السمع والطاعة قالت فخرج هو وملك الموت من عندي فافقت من ساعتي
وبالجملة ان الطافهم العميمة بالنسبة الى مواليهم الى حد لا يحصى حتى
كان بعض العلماء يسئلون عن غوامض المسائل وعويصاتها عنهم عليهم السلام
من وراء ضرائحهم المقدسة ويسمعون جوابها عندهم ثم تلطفا على علماء
الشيعة ورفعا لهم ايا من التحير والمحنة كما نقل عن المقدس الاردبيلي
قال السيد نعمة الله في انوار النعمانية وقد حدثني اوثق مشايخي علما
وعملا ان لمولينا الاردبيلي تلميذا من اهل التفريش اسمه مير فضل الله وقد
كان بمكان من الفضل والورع قال ذلك التلميذ انه قد كانت لي حجرة في
المدرسة المحيطة بالقبة الشريفة واتفق اني فرغت من مطالعتي وقد مضى
جانب كثير من الليل فخرجت من الحجرة انظر في حوش الحضرة وكانت الليلة
شديدة الظلام فرايت رجلا مقبلا على الحضرة الشريفة فقلت لعل هذا سارق
جاء ليسرق شيئا من القناديل فنزلت واتيت الى قربه فرايته وهو لا يراني فمضى
الى الباب ووقف فرايت القفل قد سقط وفتح له الباب الثاني والثالث
على هذا الحال فاشرف على القبر فسلم واتى من جانب القبر رد السلام فعرفت
صوته فاذا هو يتكلم مع الامام عليه السلام في مسئلة علمية ثم خرج من البلد

متوجها

متوجهاً الى الكوفة فخرجت خلفه وهو لا يراني فلما وصل الى محراب المسجد رايته يتكلم مع رجل آخر بتلك المسئلة فرجع ورجعت خلفه فلما بلغ الى باب البلد اضاء الصبح واعلنت بنفسي له وقلت له يا مولانا كنت معك من الاول الى الآخر فاعلمني من كان الرجل الاول الذي كلمته في القبة ومن الرجل الذي كلمته في المسجد الكوفة فاخذ علي المواثيق اني لا اخبر احداً بسره حتى يموت فقال يا ولدي ان بعض المسائل تشتبه علي وربما خرجت في بعض الليالي الى قبر مولانا امير المؤمنين عليه السلام وكلمته في المسئلة وسمعت الجواب في هذه الليلة احالني الى مولانا صاحب الزمان عليه صلوات الله الملك المنان وقال لي ان ولدنا المهدي في هذه الليلة في مسجد الكوفة فامض اليه واسئله عن هذه المسئلة وكان ذلك الرجل هو المهدي هذا حالهم عليهم السلام بالنسبة الى مواليهم في الدنيا واما في الآخرة فقد عرفت في الاخبار السابقة انهم عليهم السلام الصراط المستقيم الى الجنة وانهم المتصرفون في يوم الآخرة وان مولانا امير المؤمنين عليه الصلوة والسلام قسيم الجنة والنار كما هو صريح الاخبار وهم المرجع واليهم الامور وعليهم حساب الناس اليهم فانهم و حسبك ما حكي عن السيد الاورع صاحب المكارم والمقامات السيد باقر الخلخالي قال رايت في المنام ان كرسياً من نور وقد نصب في الصحن النجف

الاشرف وامير المؤمنين جالس فوقه وحوله رجال نورانيون وجوههم كالبدر والطوالع والنجوم السواطع فبينما امير المؤمنين عليه السلام في مقام الامر والنهي اذ جاء اتوني بذلك الرجل فاسرع جمع الى الامتثال بامره وكضوا الاجل الانقياد بقوله فاتوا بعد سويعة بالسلطان ذي السطوة نادرشاه فلما تمثل بين يدي امير المؤمنين عليه السلام صار كالميت بين يدي الغسال لا حراك له فعاتبه امير المؤمنين عليه السلام بجملة من المعاتبات وكان يقول له انت فعلت كذا وانت تركت كذا فقد عد جملة من جرائمه وذنوبه التي فعلها في ايام سلطنته وهو مطرق الى الارض راسه خجلة لما فرائصه ترتعش بدنه من هيبة ولي الله واخذه وبطشه فلما فرغ امير المؤمنين عليه السلام من عتابه رفع نادرشاه راسه فقال يا امير المؤمنين انا ذو جرائم وذنوب غير محصاة وانا مقر بذلك ولكن مع ذلك فعلت فعلاً وهو كالمسامير في اعين اعدائك فقد اعمت عيون النصاب وابصار اعدائك واعداء شيعتك بفعلي ذلك فقال له وما هذا فقال يا امير المؤمنين ذلك عمارتي هذه القبة المنورة قبتك وجعلي اياها مذهبة فالتفت امير المؤمنين عليه السلام الى من حوله وقال قد صدق الرجل فقال لجمع خذوه الى المكان الذي اعد له في ازاء عمله هذا فاخذوه وذهبوا به الى المكان الذي اشار اليه الامير قال السيد الاجل فاسرعت في الركض حتى وصلت الى باب بستان فدخلت اليها

فوالله العلي العظيم ما كنت رايت قبل ذلك مثله وانا عاجز في وصفه
مدحه ورايت ذا دوشاه مجللا بثياب فاخرة سلطانية فجالسا على سرير
من السرر السلطانية فسلمت عليه فرد علي السلام وهنئته بهذه الكرامة
العظمى فقلت له بما رحما تعجبت من فراستك حيث تخلصت من عقوبات تلك
الجرايم الكبيرة ووصلت الى ذلك المقام وهذه النعمة العظمى فقال الي ايها
السيد الاجل اني ما تكلمت عند حضرت امير المومنين عليه السلم الا بالحق و
الصدق هذا الكلام يجر الكلام فنقول اذا تم للسالك المقامات المذكورة
والصعود الى المدارج المتقدمة بالاتيان لافعال المسطورة وترك الافعال
المزبورة مع اعتقاد صحيح يكمل له مراتب السلوك ومقامات المعرفة وبعد حصول
المعرفة يستقيم الايمان ويبلغ الى الغاية ويصل الى النهاية ويكون من الابرار
الاخيار ومن جملة اهل الاسرار الذين يؤمنون بالله وصفاته ورسوله و
افعاله وملكه وملكوته واليوم الاخر ومنازله ومقاماته من البعث والحشر و
الكتاب والميزان والحساب والجنة والنار وغيرها وهو الايمان الحقيقي والخير و
الفضل العظيم ويحصل باعتقاد هذه الامور الكرامة عند الله و
الزلفى لديه وذلك لان الانسان باكتساب هذه العلوم يصير من حزب
الملئكة المقربين بعد ما كان من جنس الحيوانات المتعبدة وان العروة الوثقى
العمدة العظمى والتقرب الى الله والفوز بالسعادة الاخروية هي اقتناء العلم

بالامور المذكورة المعرفة بها دون مجرد العمل والطاعة وان كان العمل
الصالح وسيلة اليه وانما هي الثمرة والغاية والعمل كالزرع وهي النتيجة و
العمل كالمقدمة وهي المخدومة والسلطان والعمل كالخادم والعبد الاجير
فالمتخلي بهذه العلوم والمعرفة والجاهل بها يصير من حزب الشيطان الا ان حزب
الشيطان هم الخاسرون والمتحلي بهذه المعارف والعالم بها يصير من حزب الله
الا ان حزب الله هم المفلحون الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وهؤلاء من
الابدال يصاحبون في الخلاء مع الاخيار ويجالسون مع الابرار من اولى
الفضل والالباب والكرامات كما روي انه كان في بني اسرائيل شاب
عابد وكان الخضر عليه السلم يأتيه فسمع بذلك ملك زمانه فاحضره بين يديه
وقال اذا جاءك الخضر فاتني به والا قتلتك فرجع الشاب الى مكانه متفكرا في
امره حتى جاء الخضر فحدثه بحديث الملك فقال له قم معي اليه فلما دخل على
الملك قال له الملك وانت الخضر قال نعم قال حدثني باعجب شيء رايته فقال قد
رايت كثيرا من العجايب من الدنيا واحدثك بما خطر لي الان كنت في اجتيازي
مرة بمدينة كبيرة كثيرة الاهل والعمارة فسئلت رجلا من اهلها متى بنيت هذه
المدينة قال هذه مدينة قديمة ما عرفنا مدة بنائها نحن ولا اباؤنا
ثم عبرت بها بعد خمسمائة عام فما رايت من اهل المدينة اثرا فرايت رجلا
هناك يجمع الخشب فسألته متى خربت هذه المدينة فقال لم تزل هذه الارض

حتى كذلك فقلت اكان هيهنا مدينة فقال ما رايت هيهنا مدينة ولا سمعنا عن ابائنا ثم مررت بها بعد خمسمائة عام فوجدتها بحراً فلقيت هناك من الصيادين فسئلتهم متى صارت هذه الارض بحراً او ما كانت قبل هذا يبساً فقالوا لمثلك لا يسال عن هذا وما رأيناه ولا سمعناه عن ابائنا ثم مررت بها بعد خمسمائة عام وقد يبست فلقيت بها شخصاً يختلي الحشيش فقلت له متى صارت البحر يبساً واما كانت قبل هذا بحراً قال ما رأيناه وما سمعناه عن ابائنا ثم مررت بها بعد خمسمائة عام فوجدتها مدينة كثيرة العمارة احسن مما رأيتها اولا فسئلت بعض اهلها متى بنيت هذه المدينة فقال انها عمارة قديمة ما عرفت امد بنائها نحن ولا ابائنا فقال الملك اني اريد ان اتبعك في افارق ملكي فقال له انك لا تقدر على ذلك ولكن اتبع هذا الشاب فانه يريد بذلك الرشاد والله الموفق للصواب والسداد هذا تمام الكلام في تحقيق معنى الايمان الذي هو فقرة من فقرات الاية التي ذكرناها في صدر الكتاب وهو جملة من فقرات الاية والرسول وهو من الرسالة التي هي اخبار عن مراد الله بكلامه عز وجل بدون واسطة بشر وقد يطلق عليه النبوة وقد قيل ان النبوة هي الاخبار عن الحقايق الالهية والمعارف الربانية وهي الاخبار ذات الحق واسمائه وصفاته وافعاله واحكامه وتنقسم الى نبوة تعريف وهي الاخبار والانبا

عن معرفة الذات والصفات والاسماء والافعال والى نبوة تشريع وهي ذلك مع زيادة تبليغ الاحكام والتاديب بالاخلاق الحميدة والتعليم للاحكام والقضاء بالسياسة وتسمى هذه الرسالة وقد يقال ان النبوة قبول النفس القدسية حقايق المعلومات والمعقولات من جوهر العقل الاول والرسالة تبليغ تلك المعلومات والمعقولات الى المستعدين وكيف كان فالرسالة اعلى درجة من النبوة اذ النبي من نزل عليه الوحي ولم يكن مأموراً بتبليغ ذلك الى عباد الله والرسول من يكون مأموراً بالتبليغ او النبي من لا يرى الملك الا في المنام او من وراء الحجاب والرسول من يراه ويتكلم معه والتحقيق في المقام على وجه يتضح المرام هو ما يظهر من عباير بعض الاعلام والفرق بين النبوة والرسالة والولاية ولا بأس بالاشارة الى المراد بالثلثة والفرق بينها فنقول ان النبوة كما عرفت هي الاخبار عن الحقايق الالهية اي معرفة الذات والاسماء والصفات والاحكام والرسالة هي المعرفة بالامور المذكورة مع تبليغ الاحكام والاداب والاخلاق والتعليم بالحكمة والقيام بالسياسة والولاية هي قيام العبد بالحق عند الفناء عن نفسه وقربه الى الحق حتى يبلغ غاية القرب والتمكين وللنبوة والولاية اعتباران من حيث الاطلاق والتقييد والعموم والخصوص والتشريعي وغير التشريعي والمقيد منها ما عرفت واما النبوة المطلقة فهي النبوة الحقيقية الاصلية الحاصلة في الازل الباقية الى

الابد والى ذلك اشار سيد الانبياء صلى الله عليه وآله كنت نبيا وادم بين الماء والطين وقد قيل ان النبوة الاصلية في الحقيقة عن اطلاع ذلك النبي المخصوص بها على استعداد جميع الموجودات وكافة المخلوقات بحسب ذواتها ومهياتها وحقايقها واعطا كل ذى حق منها الطالب بلسان استعداداتها من حيث الانباء الذاتي والتعليم الحقيقي الازلي المسمى بالربوبية العظمى والسلطنة الكبرى وصاحب هذا المقام هو الموسوم بالخليفة الاعظم وقطب الاقطاب والانسان الكبير وادم الحقيقي المعبر عنه بالقلم الاعلى والعقل الاول والروح الاعظم وقد ورد في الاخبار الكثيرة عن سيد الانبياء صلى الله عليه وآله اشارات الى ذلك كقوله من رانى فقد راى الحق وقوله خلق الله تع ادم على صورته وقوله اول ما خلق نورى وقوله اول ما خلق الله القلم وقوله اول ما خلق الله تع العقل وقوله اول ما خلق الله تع الروح الى غير ذلك من الاخبار وقد اصطلح المحققين من العرفاء التعبير عنه بعين الله وعين العالم لقولهم عين الله هو الانسان الكامل والمتحقق بحقيقة البرزخية الكبرى ان الله تع ينظر بنظره الى العالم ورحمه فرحمهم بالوجود كما قال لولاك لما خلقت الافلاك وقال وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ويعبرون عنه ايضا بعين الحيوة لقولهم بان عين الحيوة هو باطن اسم الحي الذي من تحقق به شرب من ماء عين الحيوة الذي من شربه لا يموت ابدا لكونه حيا بحيوة الحق وكل حي في العالم

يحيى بحيوة هذا الانسان لكونه حيوته حيوة الحق وقيل انها ذكره عز وجل في قوله وجعلنا من الماء كل شيء حي اشارة الى تلك بقوله تع عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيرا وبالحقيقة هي عين النبوة الحقيقية ومنبع الولاية الاصلية وقد كان الخضر والاسكندر في طلب هذا العين فوجدها الخضر ع وشرب منها قطرة دونه ولعل اشار الى ذلك مولينا امير المؤمنين عليه السلم ان لله تع شرابا لاوليائه اذا شربوا سكروا واذا سكروا طربوا واذا طربوا طلبوا واذا طلبوا وجدوا واذا وجدوا وصلوا واذا وصلوا اتصلوا واذا اتصلوا لا فرق بينهم وبين حبيبهم

في تعريف الولاية المطلقة

واما الولاية المطلقة فهي باطن هذه النبوة وهي في الحقيقة عبارة عن حصول مجموع هذه الكمالات بحسب الباطن في الازل وابقائها الى الابد كما اشار الى ذلك سيد الموحدين مولينا امير المؤمنين عليه السلم كنت وليا وادم بين الماء والطين واشار اليه سيد الانبياء صلى الله عليه وآله انا وعلى من نور واحد وقوله ص خلق الله روحى وروح على بن ابي طالب عليه السلم قبل ان يخلق الخلق بالفى عام الحديث وقوله ص بعث عليا مع كل نبي سرا ومعى جهرا وقد اشار الى هذه المرتبة ومن له هذه الامام الناطق مولينا جعفر بن محمد الصادق عليهما السلم بقوله ان الصورة الانسانية هي اكبر حجة الله على خلقه وهي الكتاب الذي كتبه بيده وهي الهيكل

الذی مبناها بحکمته وهی مجموع صور العالمین وهی المختصر من العلوم فی اللوح المحفوظ وهی الشاهد علی کل غائب وهی الحجة علی کل جاحد وهی الصراط المستقیم الی خیر وهی الصراط الممدود بین الجنة والنار وهذه الولایة للحقیقة المحمدیة بالاصالة ولمولینا امیر المؤمنین علیه السلم بالوراثة ولا یکون بعده الا اولاده المعصومین المنصوصین من الله بالامامة والخلافة فظهر من ذلک ان کل رسول نبی ولا یکون کل نبی رسولا کما ان کل نبی یکون ولیا ولا یکون کل ولی نبیا کما انه لا یکون نبیا الا ویکون ولایته اقدم علی نبوته کما لا یکون رسولا الا ویکون نبوته اقدم علی رسالته فالولایة باطن النبوة والنبوة باطن الرسالة ولذا قیل ان کل واحد منهما اشرف واعظم من الاخری باعتبار ان باطن الاشیاء اعظم من ظواهرها لانها محتاجة الیها وهی مستغنیة عنها وکل غنی عن اعظم من الاخر المحتاج الی ذلک الشیء فکل ما یکون اقرب من البواطن یکون هو اعظم واولی من الجهتین الاولی من جهة الاستغناء والثانیة جهة قربه الی الحق لانه اقرب الاشیاء الی البواطن دون الظواهر وان کان هو الاول والاخر والظاهر والباطن ومثل ذلک کمثل الجوزة واللوزة فان لکل واحد منهما قشر ولب ودهن فالقشر بمنزلة الرسالة فی کونه ظاهرا واللب بمنزلة النبوة لکون النبوة لبا بالنسبة الی الرسالة وباطنا بالنسبة

الیها ظاهرا بالنسبة الی الولایة کاللب بالنسبة الی القشر والدهن بمنزلة الولایة لکونها باطن الباطن ولا ریب ان الرسالة دون النبوة والنبوة دون الولایة وذلک بعینه نظیر ما ذکرنا فی صدر الکتاب من ان الشریعة دون الطریقة لکون الاولی ظاهرة والثانیة باطنة والطریقة دون الحقیقة لما ذکرناه هذا حال الرسالة والنبوة والولایة واما الرسول والنبی والولی فلیس حالهم کما عرفت بل الرسول اشرف واعظم من النبی والنبی اشرف واعظم من الولی دونهما وذلک لان الرسول جامع للمراتب الثلثة من الرسالة والنبوة والولایة ولا ریب انه اشرف من الولی الذی هو جامع للمرتبتین من النبوة والولایة ولا شک انه اشرف من الولی الذی هو الجامع للولایة فحسب فلا یحصل بینهم المساواة ولا ترجیح الادنی علی الاعلی ولذا کان الانبیاء والاوصیاء متفاوتین الی الرسل فی القوانین الشرعیة والمعارف الیقینیة والاحکام الالهیة کما هو الظاهر من الاخبار والاثار کما روی عن ترجمة الوحدة مولانا امیر المؤمنین علیه السلم قال تعلمت من رسول الله صلی الله علیه واله الف باب من العلم ففتح لی لکل باب الف باب الحدیث وروی عن ابن عباس فی شرح هذه الایة من قوله سبحانه وکل شیء فصلناه تفصیلا قال شرحناه شرحا مبینا بحروف الجمل فهمه من فهم وهذا هو العلم الذی اسره الله الی رسوله وعلمه ایاه وجعله عند امیر المؤمنین علیه السلم ثم فی عقبه

من الاوصياء الى اخر الدهر الحديث والاخبار فى ذلك متواترة وما يظهر من
من بعض الاخبار مما يوهم خلاف ذلك كما ورد من قول النبى صلى الله
عليه وآله لا اعلم وراء هذا الجدار الا ما علمنى ربى وورد من قول الولى
سلونى عن طرق السموات وورد من قول النبى صلى الله عليه وآله رب زدنى
علما وورد من قول الولى ع لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا وظاهر ذلك
وامثالهم يوهم تفضيل الولى على النبى فمدفوع بما قد يقال فى حل هذا
الرمز بانه علم ما كان وما يكون وصل الى النبى لكن نطق منه بالظاهر
لانه الصادع بالشريعة وامر ان يوصل الى الباطن والظاهر الى الولى فصار
ما كان عند النبى مجملا وعند الولى مجملا ومفصلا كما دل عليه
قوله ع المتقدم علمنى رسول الله صلى الله عليه وآله الف باب من العلم
ففتح من كل باب الف باب وذلك لان حكم النبى صلى الله عليه وآله التلقى و
حكم الولى الترقى كما يدل عليه قوله ص ان الله اطلعنى على ما شاء من علمه وحيا
وتنزيلا واطلعك الهاما وان الله خلق من نور قلبك ملكا ووكله باللوح
المحفوظ فلا تخط هناك غيب الا وانت تشهده ويؤيد ذلك قوله عليه السلم
ما فى الدنيا شئ غائب عنى ويؤيد هذا ما رواه ابن عباس عن الحسين بن
على عليه السلم قال سئل امير المؤمنين عليه السلم باولى الله ما وراء قاف
فقال انا الاتصل الباء عبرى وانا المحيط بها وانه كعلى بدنياكم

هذه وانا الحفيظ الشهيد عليها ولو اردت ان اجوز الدنيا باسرها
والسموات السبع فى اقل من طرفة عين لفعلت لما عندى من اسم الله الاعظم
وانا الاية العظمى والمعجزة الباهرة وليس لله اية اكبر منى فمحدث ولعن فضلنا
ولا حرج وقد تصدى بعضهم لدفع المحذور بان سر الاولين والاخرين اودع
فى النبى صلى الله عليه وآله ثم احصى فى الامام الولى فمنه خلص اليه وبدل
عليه فما من غيب وصل اليه بالوحى والخطاب الا وقد وصل الى الولى وظاهره
وباطنه فالنبى اليه الانذار والتنزيل والولى عليه الاهداء والتاويل واليه
الاشارة بقوله انما انت منذر ولكل قوم هاد وهو على عليه السلم فالنبى مامور
ان ينطق من الغيب بعلم الظاهر عند الاذن من الله لانه صاحب الشرع و
اليه الاشارة بقوله ولا تعجل بالقران من قبل ان يقضى اليك وحيه
فالنبى ع اوتى من الله علم الظاهر والباطن وامر ان ينطق منه بالظاهر لا
غير لئلا يتهم بالكهانة والسحر وقد اتهم والولى امر عن الله ورسوله ان
ينطق بالظاهر والباطن واليه الاشارة بقوله عليه السلم علمنى رسول الله
الف باب من العلم ففتح لى من كل باب الف باب وهذا اشارة الى علم الظاهر
والباطن فقوله ع لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا له معنيان الاول
انه على موجودات وما فوقه الا ذات الارباب وساير العوالم تحته من المخلوقات
وكيف يخفى الادنى على ما هو منه الاعلى فمعناه لو كشف الغطاء وهو الحجاب

من هذا الجسد الترابي ما ازددت يقينا على ما علمته في العوالم النورية
من خلق العرش والكرسي المعنى الثاني يقول من عرفني من شيعتي
بنوري معرفتي واني اسم العظيم ووجهه الكريم وحجابه في هذا الهيكل
الترابي والعالم البشري واني في الجسد المركب آية الله وكلمته في خلقه انه اذا
اراني لا ازداد في معرفتي يقينا لانه لم يترتب عليها وراء الحجاب وكيف يرتاب عن
كشف الحجاب من قبل وما لي الا عبد الله قطرتي فهو المتكلم والمراد به قوم
فمن عرفه مولى الانام وولي يوم القيام بهذا المقام وجب عليه محو الانام
وحبس الكلام عن اللئام والعوام لان العارف بهذا المقام ان قال لا ابصر
وان قبل لا يتمع فيظل في العزلة وسلامته في الوحدة وبالجملة فعلم
انما اقتبس من نور مشكوة خزائن علم النبي واسراره فهذه الكلمات غير
مناقضة ولا يرد بعد نبه على المسئلة لان النبي مدينة العلم والولي بابها فكل
ما يدخل ويخرج فالبواب حاضر وناظر اليه ومطلع عليه فهو المشهود له ولا يغيب
عنه ولا ينافي الاطلاع على ما في البيت طلب النبي للزيادة والاعتراف بانه
لا يعلم الا من قبل الله حق لان فوق كل ذي علم عليم اذ لا يصل الى النبي
الا ما يقتضيه وسعه كما انه لا يصل الى الولي الا بقدر طاقته فالرسول اكثر علما
من الولي واوسع باعا منه ولهذا يتفاوت مراتب الانبيا ويتفاوت علومهم
كما يشهد لذلك ما روي عن منهاج الحق واليقين عن كتاب الاربعين عن

اسحق الازرق عن عبد الملك بن سليمان قال وجدت في ذخيرة حواري
عيسى عليه السلم مكتوبات بالقلم السرياني منقول عن التورية وذلك انه لما تشاجر
موسى وخضر عليهما السلم في قصة السفينة والغلام والجدار ورجع موسى
الى قومه فسأله اخوه هرون عما استعمله من الخضر وشاهده من عجايب البحر
فقال موسى عليه السلم فبينا انا والخضر على شاطي البحر اذ سقط بين ايدينا طير
فاخذ في منقاره قطرة من ماء البحر ورمى بها نحو المشرق ثم اخذ الثانية ورمى
بها نحو المغرب ثم اخذ الثالثة ورمى بها نحو السماء ثم اخذ الرابعة ورمى
بها نحو الارض ثم اخذ الخامسة والقاها في البحر فبهت انا والخضر من ذلك
فسألته عنه فقال لا اعلم فبينا نحن في ذلك فاذا بصياد يصيد في البحر
فنظر الينا وقال ما لي اراكما في فكرة في امر الطائر فقلنا هو كذلك فقال انا
رجل صياد فقد علمت اشاراته وانتما نبيان لا تعلمان فقلنا لا نعلم الا
ما علمنا الله عز وجل فقال هذا طائر في البحر يسمى مسلما لانه اذا صاح يقول
في صياحه مسلم مسلم فاشاراته برمي الماء من منقاره نحو المشرق والمغرب
ونحو السماء والارض وفي البحر يقول يأتي في آخر الزمان نبي يكون علم اهل
السموات والارض والمشرق والمغرب عند علمه هذه القطرات الملقيات في
البحر ويرث علمه ابن عمه ووصيه علي بن ابي طالب عليه السلم وعند ذلك سكن ما
كنا فيه من التشاجر واستقل كل واحد منا علمه وروي هذا الحديث عن سعد

ابن ابرهيم الشافعى فى اربعينه عن الحافظ جمال الدين ابو الخطاب حسين ابن دحية الكلبى المغربى الاندلسى عن عمار بن خالد عن اسحق الازرق عن عبد الملك بن سليمان قال وجدت فى ذخيرة حوارى عيسى عليه السلم الحيان قال الصبيان شاد بن ادمى من منقاده الى المشرق الى ان بعث نبيا بعد كما قال امتد المشرق والمغرب بصعد الى السماء ويدفن فى الارض واما رميه الماء فى البحر يقول ان علم العالم عند علمه مثل هذه القطرة عند هذا البحر ويورث علمه وصيه وابن عمه فسكن ما كنا فيه من التلجج واستقل كل منا علمه بعد ان كنا محجبين بانفسنا ثم غاب الصبيان عنا فعلمنا انه ملك بعثه الله تعالى الينا ليعرفنا مقصدنا حيث اجمعنا والحاصل ان لكل وصى فى كل زمان تابع لنبيه فى ذلك الزمان ويقتبس العلم من علمه هكذا الى اوصيا نبينا كما روى عن مولينا الصادق عليه السلم قال قال رسول الله صلى الله عليه واله انا سيد النبيين ووصى سيد الوصيين واوصيائه سادة الاوصيا ادم عم سئل الله ان يجعل له وصيا صالحا فاوحى الله تعالى اليه انى اكرمت الانبياء بالنبوة ثم اخترت خلقا فجعلت خيارهم الاوصياء فاوحى الله تعالى اليه يا ادم اوص الى شيث وهو هبة الله تعالى ابن ادم واوصى شيث الى ابنه شبان بالشين المثلثة والباء الموحدة وهو ابن نزلة الحوراء التى انزلها الله عز وجل على ادم من الجنة وزوجها ابنه شيث

واوصى

واوصى شبان الى محلث بالحاء المهملة والثاء المثلثة واوصى محلث الى محوق بالحاء المهملة والقاف واوصى محوق الى عثميثا بالثاء المثلثة والياء المثناة بعد ميم واوصى عثميثا الى اخنوخ وهو ادريس النبى الى ناخور بالنون والخاء المعجمة ودفعها ناخور الى نوح عم واوصى نوح الى سام واوصى سام الى عثامر بالعين المهملة والثاء المثلثة والراء اخرا واوصى عثامر الى برعيثاشا بالعين المعجمة بعدها ياء تحتانية وبعد الياء ثاء مثلثة واخر الحروف الف قبلها شين مثلثة واوصى برعيثاشا الى يافث واوصى يافث الى برة واوصى برة الى جفيسة بالجيم والفاء والشين المعجمة بعدها ياء تحتانية واوصى جفيسة الى عمران ودفعها عمران الى ابرهيم الخليل واوصى ابرهيم الى ابنه اسمعيل واوصى اسماعيل الى اسحق واوصى اسحق الى يعقوب واوصى يعقوب الى يوسف واوصى يوسف الى برثيا بالباء الموحدة والثاء المثلثة واوصى برثيا الى شعيب ودفعها شعيب الى موسى بن عمران واوصى موسى بن عمران الى يوشع بن نون واوصى يوشع بن نون الى داود واوصى داود الى سليمان واوصى سليمان الى آصف بن برخيا واوصى آصف بن برخيا الى زكريا ودفعها زكريا الى عيسى بن مريم واوصى عيسى بن مريم الى شمعون بن حمون الصفا واوصى شمعون الى يحيى بن زكريا واوصى يحيى بن زكريا الى منذر

واوصى صندر الى سليمه واوصى سليمه الى بردة ثم قال رسول الله صلى الله
عليه وآله ودفعها الى بردة وانا ادفعها اليك يا علي وانت تدفعها الى
وصيك ويدفعها وصيك الى اوصيائك من ولدك واحدا بعد واحد
حتى تدفع الى خير اهل الارض بعدك ولتكفرن بك الامة ولتختلفن
عليك اختلافا شديدا والثابت عليك كالمقيم معي والشاذ عنك في
النار والنار مثوى للكافرين ولكن الولي من حيث استعداد وجوده
ملهم من الله عز وجل فيصير عالما بما لا يقف عليه على تحصيله في الفطام
ولا يحتاج في تحصيل كل ذلك الى النبي كما ان النبي كذلك بالنسبة الى
ما ياتي به جبرئيل كما يظهر من جملة الاخبار وكما روى ان عيسى عليه السلام لما
نشأ صار يلعب مع الصبيان فبينما هو كذلك اذ وثب غلام منهم الى آخر فوكزه
برجله فقتله فجاء اهله وتعلقوا بالصبيان وقالوا من قتل هذا الغلام
فقالوا قتله عيسى فقال القاضي لعيسى لم قتلت هذا الغلام فقال عيسى
للقاضي اراك جهولا لم لا تسألني هل قتلته ام لا فقال القاضي اراك
غلاما عاقلا فقال له القاضي ما اسمك قال عيسى بن مريم فقال القاضي لم
قتلته فقال عيسى للقاضي ائتني بالغلام ثم دنى عيسى من المقتول ثم قال له قم
باذن الله بقدرة الذي يحيي العظام وهي رميم قال فاستوى المقتول قائما فقال
له عيسى عليه السلام من قتلك قال قتلني فلان بن فلان وهذا عيسى بن مريم

قال فتعجب الناس من ذلك واخذوا الغلام القاتل فقتلوه ثم ان المقتول
بعد اقراره على من قتله عاد الى موته كما كان ثم اخذت مريم بيد عيسى ع
فانطلقت به الى منزلها وقالت يا بني لا ترجع تلعب مع الصبيان وانطلق معي
الى معلم ادبه هناك فلعلك ان تتعلم منه شيئا تنتفع به فقال يا اماه
ان ربي قد اغناني عن تعليم المعلمين وقد علمني التورية والانجيل وانا في
بطنك فقالت صدقت غير انك تكون عند المعلم خير من ان تكون مع الصبيان
قال فانطلقت به الى ذلك المعلم فقال له المعلم يا غلام فقال له عيسى ايها
المعلم انك لجاهل ينبغي لك اذا اسلموا اليك غلاما ان تعرف اسمه قبل ان
تعلمه فتدعوه باسمه فقال المعلم صدقت فما اسمك قال عيسى بن مريم قال المعلم
يا عيسى بن مريم قل بسم الله قال عيسى بسم الله الرحمن الرحيم فقال المعلم
قل ابجد قال تفسيره عليك ام عندي لك فقال له المعلم لا تغضب فان الانسان خلق
ولا علم له فقال المعلم لعيسى ما ابجد فقال قم من موضعك الى موضعي حتى
اقعد مكانك ففعل المعلم ذلك فقال عيسى عليه السلام الالف آلاء الله والباء
بهاء الله والجيم جمال الله والدال دين الله فقال له المعلم احسنت يا عيسى
فما هوز فقال عيسى عليه السلام اما الهاء فهو الله الذي لا اله الا هو والواو ويل لهم
والزاء زبانية جهنم قال المعلم احسنت يا عيسى ثم قال المعلم فما حطي فقال عيسى ع
اما الحاء فهو حطوط الخطايا عن المذنبين والطاء شجرة طوبى والياء يد الله

علی خلقه قال المعلم احسنت یا عیسی ثم قال المعلم فما کلمن قال عیسی
اما الکاف فهو کلام الله واما اللام فانها لقاء اهل الجنة بعضهم
بعضاً واما المیم فانها ملک الله تع واما النون فانها نساء اهل نساء اهل
الجنة فقال المعلم احسنت یا عیسی ع فما سعفص قال عیسی ع اما الصاد الاولی
فصاع بصاع واما العین فعلم الله واما الفاء فافعاله الجمیلة واما الصاد
الاخری فانها الصدق فی اقواله فقال له احسنت یا عیسی ثم اخذ بیده وانطلق
الی امه فقال لها خذی ولدک فانه علمنی ما لم اکن احسنه ولا اعلمه وروی ان
امیر المؤمنین علیه السلم کان یقرء التوریة والانجیل والزبور والقران وکان
یخبر عما یکون وکان وبالجملة ان نظام الدین والدنیا ونطاق صیانة
المعاش والعقبی اقتضی ارسال الرسل وانزال الکتب وقد روی عن مولینا
الباقر علیه السلم انه قال رسول الله صلی الله علیه وآله ان اول وصی کان علی
وجه الارض هبة الله بن ادم علیهما السلم وما من نبی مضی الا وله وصی وکان جمیع
الانبیاء مائة الف نبی واربعة وعشرین الف نبی منهم خمسة اولی العزم نوح
وابرهیم وموسی وعیسی ومحمد علیهم السلم وان علی بن ابیطالب علیه السلم
کان هبة الله لمحمد صلی الله علیه وآله وورث علم من کان قبله من الانبیا
والمرسلین وکلما خلت الارض عن نبی وحصلت الفترة وطالت المدة و
اضطرب الادیان وتزلزل الایقان والحکمة الالهیة تقتضی بعث رسول مع الاحکام

المناسبة لاهل العصر لان الانبیاء علیهم السلم اطباء النفوس والاحکام
بمنزلة الادویة فدواء کل مریض شیء لا یصلح ذلک الدواء للاخر ولذا تری
ان احکام الانبیاء مختلفة مع ان جاعلها ذات الله عز وجل وهو واحد
لا تعدد فیه اصلا وقد ذکر بعض اهل التواریخ مدة الفترات بین جملة
من الانبیاء وتاریخ ملکهم وبقائهم ولا باس بالاشارة الیه وان کان خارجا
عن المسئلة وقد ذکر ان من خروج ادم من الجنة الی طوفان نوح الفین و
مائتین وخمسین سنة ومن نوح الی ابرهیم علیه السلم الفا ومائة واثنین
واربعین سنة ومن ابرهیم الی موسی علیهما السلم خمسمائة وستة وستین سنة
ومن موسی الی داود علیهما السلم خمسمائة وتسعین سنة ومن داود الی عیسی
علیهما السلم الفا وخمسمائة وتسعین سنة والفا وثلثة وخمسین سنة ومن عیسی
الی محمد صلی الله علیه وآله ستة مائة وستین سنة وحکی عن کتاب
شذور العقود وکتاب مفتاح التنزیل ان ادم عاش تسع مائة وثلثین
سنة ولم یمت حتی بلغ ولده وولد ولده اربعین الفا واما حواء فعاشت
بعده سنة ودفنت معه وقد ورد فی جملة من الاخبار ان ادم ونوح علیهما السلم
ضجیعا امیر المؤمنین علیه السلام فی قبره وعن قصص الراوندی عن الباقر ع
ان عمر ادم منذ خلقه الله تعالی الی ان قبضه سبعمائة وستا وثلثین سنة
ودفن بمکة وکان بین ادم ونوح الف وخمسمائة سنة واما شیث ع

فقد

فقد بقيت بعدها بهل بخمس سنين ولم يعقب منه ولداً بيب عمره والبه تنتهي
سلسلة جميع الناس وعاش سبعمائة واثنى سنة واما ادريس فهو اخنوخ
سمى به لكثرة درسه لكتب الله تعالى فقد رفع الى السماء بعد ثلثمائة وخمسة و
ستين سنة واما نوح عليه السلم فقد عاش الفي سنة وخمسمائة سنة منها
ثمان مائة سنة قبل ان بعث والف سنة الا خمسين عاما وهو يدعو قومه وبعد
ومائتا سنة في عمل السفينة وخمسمائة سنة بعدما نزل من السفينة واما
هود ع فقد عاش ثمان مائة وسبعا واما صالح ع فهو من اولاد ثمود
فقد توفي بمكة شرفها الله تعالى وعمره ثمانية وخمسين سنة واما ابراهيم
عليه السلم ابن تارخ فقد عاش مائة وخمس وسبعين سنة واما اسمعيل
فقد عاش مائة وعشرين سنة وولد ولابيه اربعة وثمانون واما اسحق ع
فقد عاش مائة وثمانين وولد ولابيه مائة سنة واما يعقوب عليه السلم فعمره
مائة وستة واربعون وهو والد الاسباط كلهم واما يوسف الصديق عليه السلم
فعمره مائة وعشرين سنة واما لوط فهو اول من امن بابرهيم عليه السلم وكان
ابن اخته وقيل ابن خالته واما شعيب فقد عاش عمراً طويلاً وتزوج بابنة
لوط والآن له مدفن قريب ببلد شوشتر وذكر جماعة من اهل التاريخ ان
عسكر الاسلام لما فتح شوشتر اتوا الى مكان وفيه حجرة مبنية
وعليها قفل من حديد وراو رجلاً كبير السن خارج تلك الحجرة فسألوه عن

احوال ما في بطن هذه الحجرة فقال ان ابائي كانوا يخدمون خارج الحجرة و
يذكرون ان في داخلها شعيب النبي وانا اخدمها على تلك الحالة ولا ادري
الى الآن ما في بطن الحجرة فاتي مقدم العسكر وحل الحجرة ودخلها مع جماعة
من المسلمين فراوا سريرا وعليه شيخ شاب وهو ميت حسن الوجه طري الجسد
فكتبوا الى عمر بن الخطاب لان الفتح كان زمن خلافته فكتب اليهم ان ادفنوه
فدفنوه حيث قبره الآن في قرب بلاد شوشتر وقد ذكر سيد الجزائري ره
انا وصلنا اليه مراراً وزرناه واما ايوب بن اموص فقد تزوج بنت يعقوب
وهي التي ضربها بالضغث واما موسى بن عمران عليه السلم فقد عاش مائة وستا
عشرين سنة واما هرون فعمره مائة وثلثة وثلثون سنة وتوفي قبل موسى
بثلث سنين واما يوشع فهو ابن نون ابن ابرهيم ابن يوسف واما الخضر
فهو ابن ملكان بن فالغ بن هود واما يونس فهو ابن متى المرسل الى اهل
نينوى من اهل الموصل واما الياس فهو من سبط يوشع بن نون واما
اليسع فقد كان تلميذ الياس ونبأه الله تعالى بعده واما ذو الكفل
فهو نبي بعث قبل عيسى ع وقيل سمى بذلك لانه كفل سبعون نبياً ونجاهم
من العذاب واما طالوت فقد تزوج داود ابنته وسمي طالوت لطول قامته
داود بن ايشى فعمره مائة واربعون واما سليمان سبعمائة واثنى عشر
سنة وملك ثلثة وعشرون سنة واما زكريا بن اذن من اولاد داود ع فعمره

تسعا وتسعون سنة واما ارميا فهو الذى بعثه الله الى بيت فكفروا
فسلط الله عليهم بخت نصر واما عبقوق فهو نبى بعد موسى على دينه
واما دانيال وعزير فقد اسرهما بخت نصر فنجاهما الله تعالى منه ومات
دانيال بناحية الشوش ودفن فيها والشوش بلد كبير فى ناحية شوشتر
لكنها الان من توابع الحويزة فقد خرب وصارت تلا من التراب وقبر دانيال
قريب منها يتبرك به الناس وفى بعض الروايات ان اهل الشوش شكوا
الى احد من المعصومين كثرة الامطار فكتب اليهم ان عظام اخرجوا دانيال
تحت السماء والسماء تهطل دموعا عليه فوارُوه تحت التراب حتى تسكن
عنكم الامطار فوارُوه تحت التراب واما جرجيس فهو من اهل فلسطين
بعثه الله بعد المسيح الى ملك الموصل واما حنظلة بن صفوان فقد كان
فى زمن الفترة بين عيسى والنبى صلى الله عليه وآله وكيف كان فالانبياء
وان كانوا مائة الف نبى واربعة وعشرين الف نبى وكذلك الاوصياء
ولكن فى الشريعة صارت منحصرة فى ستة من الانبياء الكبار وكان خمسة
منهم من اولى العزم واوصيائهم وائمتهم فى اثنى عشر بمعنى ان لكل نبى من
الستة اثنى عشر وصيا يودع النبى اسرار نبوته واسرار الكتاب المنزل
عليه ويكشف له مبهمه ليكون ذلك الوصى هو حجة ذلك النبى على قومه ولئلا
يتصرف الامة فى ذلك الكتاب بارائهم وعقولهم فيختلف الاحكام ويتهدم

الاذغان وكذا كل وصى يودع الاحكام المودعة اليه الى وصى بعده لئلا
وهكذا الى ثانى عشر منهم واما الستة فادم ونوح وابرهيم وموسى
وعيسى ومحمد صلوات الله عليهم اجمعين الى يوم الدين واما اوصيا
ادم عليه السلم فهم شيث فابيل قينان ميسم شيشم قادوس قيذق
ابنوخ اخنوخ ادريس دينوس ناخور واما اوصيا نوح عليه السلم
فهم سام يافث ارفشخ فرنيخ فانو شالخ هود صالح ويخ معدل
دنحا فحان واما اوصيا فهم اسماعيل اسحق يعقوب يوسف
ابلون ايوب ذيتون دانيال الاكبر ابنوخ اناخا مبدع واما
اوصيا فهم يوشع عروف فيدوف عزير ارميا داود سليمان
اصف اقواخ سنقا ارون واعث واما اوصيا عيسى عليه السلم
فهم شمعون عروف فيذق عبير زكريا يحيى احد مشيخا طالوت
قس اسنين بحيرا الراهب واما اوصيا سيد الانبياء محمد بن عبد الله
صلى الله عليه وآله فهم سيد الموحدين مولينا امير المؤمنين على بن ابى
طالب عليه السلم الحسن الزكى الحسين الشهيد على بن العابدين محمد
الباقر جعفر الصادق موسى الكاظم على بن موسى الرضا محمد التقى
على النقى الحسن العسكرى المهدى القائم صلوات الله وسلامه عليهم و
عليهم اجمعين وبه ختمت الاوصيا وعددهم اثنا وسبعين وصيا الستة

ابنياء المرسلين فلا باس بالاشارة الى جملة من احوال النبيين واوصيائه المعصومين سلام الله عليهم اجمعين **واما تاريخهما** صلى الله عليه واله فمولده الشريف كما هو المشهور بين الاصحاب سابع عشر من شهر ربيع الاول يوم الجمعة عند طلوع الشمس لكن المشهور بين العامة كما نقله بعض الاعلام انه تولد ثاني عشر من ذلك وافقهم في ذلك ثقة الاسلام الكليني لما ورد بذلك بعض الرواية ولعله محمول على التقية والمختار عندنا وافقهم الشهرة **واما نسبه الشريف** فهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ابن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لوي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر وهو قريش بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان وقد ذكر في شرح التبصرة الى هنا مما لا خلاف فيه بين الاعيان واختلف فيما بعد انتهى وقد روي عن النبي صلى الله عليه واله انه قال اذا بلغ نسبي عدنان فاسكتوا ولكن المشهور ان عدنان بن اد بن اد بن اليسع بن الهميسع بن سلامان بن النبت بن حمل بن قيدار بن اسماعيل بن ابرهيم بن تارخ بن ناخور بن ساروغ بن ارغو بن فالغ بن عابر بن شالخ بن ارفخشد بن سام بن نوح بن ملك بن متوشلخ بن اخنوخ بن البارد بن مهلائيل بن قينان بن انوش بن شيث بن ادم ابو البشر عليهم السلام **واما امه** فهي امنة بنت وهب بن عبد مناف **واما رسالته** فقد قيل انه صدع بالرسالة يوم السابع والعشرين من رجب وله يومئذ اربعون

سنة وعمره الشريف ثلث وستون سنة وقبض يوم الاثنين لليلتين بقيتا من صفر سنة عشر من الهجرة **واما سيد الموحدين** مولانا امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه الصلوة والسلام فقد اختلف في ولادته وحكي عن ابن الجوزي الحنبلي في تاريخه وابن المغازلي الشافعي والمسعودي في مروج الذهب وابي المعالي المالكي والخطيب الخوارزمي الحنفي في مناقبهما ان ولادته في داخل الكعبة يوم الجمعة الثالث عشر من رجب بعد ثلثين سنة من عام الفيل وصرح السيد نعمة الله الجزايري في انواره والمجلسي في بعض كتبه بذلك ايضا ولعله الاصح وقيل في الثامن من رجب وقيل في السابع من شعبان وقيل في الحادي عشر من رمضان وكيف كان فقد اتفق الاصحاب وكثير من فضلاء العامة على ان مسقط راسه وتولده في داخل الكعبة الشريفة كما يدل عليه الخبر المقدم الذي سئل فيه عن مولينا امير المؤمنين عليه السلام انت افضل ام عيسى قال ع عيسى كان امه في بيت المقدس فلما جاء وقت ولادتها سمعت قائلا يقول اخرجي هذا بيت العبادة لا بيت الولادة واما امي فاطمة بنت اسد لما قرب وضع حملها جاءت الحرم فانشق حائط الكعبة وسمعت قائلا يقول لها ادخلي فدخلت في وسط البيت وانا ولدت به وليس لاحد هذه الفضيلة لا قبلي ولا بعدي وقد قبض عليه السلام في ليلة الجمعة في التاسع عشر من شهر رمضان في سنة اربعين من الهجرة ومدة عمره الشريف ثلث وستون سنة

وعن كشف الغمة عن ابن الخشاب انه مضى عن خمس وستين سنة واما نسبه الشريف فهو علي بن ابي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف الى آخر ما سمعت في نسب الرسول وامه فاطمة بنت اسد بن هاشم بن عبد مناف واما الحسن الزكي ابن علي بن ابي طالب عليهما السلم فقد ولد بالمدينة ليلة النصف من شهر رمضان سنة ثلث من الهجرة كما في شرح التبصرة والانوار النعمانية وقيل سنة اثنتين من الهجرة قبض رسول الله صلى الله عليه واله وله سبع سنين واشهر وقيل ثمان سنين فقام بامر الخلافة بعد ابيه وله سبع وثلثون سنة واقام في خلافته ستة اشهر وثلاثة ايام وقبض بالمدينة يوم الخميس لليلتين بقيتا من شهر صفر سنة خمسين من الهجرة وله سبع واربعون سنة واشهر مسموما سمته جعدة بنت الاشعث بن قيس والداعي لها في ذلك انه كان معوية عليه ما عليه وبذل لها من ماله علو ذلك وضمن لها ان يزوجها من ابنه يزيد وارسل اليها مائة الف درهم فسقته السم وبقي اربعين يوما مريضا وتولى اخوه الحسين تجهيزه ودفنه عند جدته فاطمة بنت اسد بالبقيع واما الحسين الشهيد عليه السلم فقد اختلف في يوم تولده قيل انه ولد بالمدينة يوم الثلثاء كما في شرح التبصرة والانوار وغيرهما وقيل يوم الخميس لثالث من شعبان او خامس منه او ثالث عشر من شهر رمضان سنة اربع من الهجرة وقيل ولد اخر ربيع الاول سنة ثلث من الهجرة في

سلطنة يزيد وقيل خامس عشر من شهر ربيع الاول والاول اشهر ولم يكن بينه وبين اخيه الحسن عليهما السلم الا الحمل والحمل ستة اشهر وعاش سبعا وخمسين سنة وخمسة اشهر كان مع رسول الله صلى الله عليه واله سبع سنين ومع مولينا امير المؤمنين عليه السلم سبعا وثلثين سنة ومع اخيه الحسن ع سبعا واربعين سنة واما مدة خلافته عليه السلم كما في شرح التبصرة وغيره من كتب الاجلة عشر سنين واشهر وقتل بالطف يوم عاشورا وهو يوم الاثنين كما في جملة الكتب وهو الاشهر بين الاصحاب وقيل يوم السبت وقيل يوم الجمعة سنة احدى وستين من الهجرة ودفن في الكربلا في الموضع المعروف الان تحت القبة الشريفة في جوف الضريح المطهر جعلني الله فداه ومد فني ثراه واما علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليهم السلم فمولده بالمدينة هو مما لا اختلاف فيه وانما الخلاف في يوم التولد وشهره وفي الانوار ولد بالمدينة يوم الجمعة وقيل يوم الخميس في النصف من جمادى الاخرى وقيل لتسع خلون من شعبان سنة ثمان وثلاثين من الهجرة وقيل سنة ست وثلثين وقيل سنة سبع وثلثين وفي شرح التبصرة ولد السجاد بالمدينة سنة ثمان او ثلث او ست او سبع وثلثين من الهجرة يوم الاحد او الخميس او الجمعة الخامس عشر من جمادى الاولى . تسع من شعبان في خلافة عثمان اما مدة امامته وخلافته بعد ابيه فاربع وثلثين سنة كما في الانوار وغيرهما و

لكن في شرح التبصرة اربع او خمس وثلثين سنة وقبض عليه السلم يوم السبت
لاثنى عشرة ليلة بقيت من المحرم سنة خمس وتسعين من الهجرة مسموماً
سمّه هشام بن عبد الملك كما في الانوار والوليد بن عبد الملك كما في
شرح التبصرة وكان له سبع وخمسون سنة ودفن عند عمّه الحسن
بن علي عليهما السلم في البقيع وحكى عن ربيع الابرار انه لمّا غسلوه وجدوا
على ظهره مجلداً ممّا كان يحمل الى بيوت المساكين من الحبوب والطعام وعن
كمال الدين بن طلحة انه قال سمعت اهل المدينة يقولون ما فقدنا صدقة
السرّ حتى مات علي بن الحسين عليهما السلم وامّه شهربانويه بنت يزدجرد بن
شهريار بن شيرويه بن كسرى پرويز وكان اسم شهربانو جهانشاه او
شاه زنان او سلافة او غزالة فغيّرها مولانا امير المؤمنين عليه السلم

وامّا مولينا الباقر عليه السلم محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابيطالب

عليهم السلام فولد بالمدينة سنة سبع وخمسين من الهجرة يوم الجمعة غرّة
شهر رجب وفي شرح التبصرة يوم الاثنين اول يوم من رجب او ثالث صفر
سنة سبع وخمسين منها في امارة معوية كما قيل واحتمله في الشرح المزبور
وعاش مع جدّه الحسين عليه السلم اربع سنين ومع ابيه السجاد تسعاً وثلثين
سنة وكانت مدة امامته ثماني عشر سنة كما في الانوار النعمانية وفي بعض
كتب المجلسي ثماني عشر سنة وشهرين وخمسة وعشرين يوماً او تسعة عشر

يوماً وفي شرح التبصرة مدة امامته ثمانية عشر سنة او تسع عشر سنة و
شهران وقبض في المدينة مسموماً بسمّ هشام بن عبد الملك في امارته
يوم الاثنين سابع ذي الحجة او ربيع الاول سنة اربعة عشر او ستة عشرة
ومائة هجرية عن سبع وخمسين سنة ودفن مع ابيه في البقيع وامّه امّ
عبد الله فاطمة بنت الحسن بن علي بن ابيطالب عليهم السلم **وامّا مولانا الصادق**
جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عليهم السلام فولد بالمدينة يوم الاثنين السابع
عشر من ربيع الاول سنة ثلث وثمانين من الهجرة في امارة عبد الملك بن مروان
وكانت مدة امامته بعد ابيه اربع وثلثين سنة وقبض بالمدينة في
النصف من رجب او شوال يوم الاثنين بسمّ ابي جعفر المنصور الدوانقي
في امارته سنة ثمان واربعين ومائة عن خمس وستين سنة ودفن
عند ابيه في البقيع وامّه امّ فروة بنت القاسم بن محمد بن ابي بكر وكان
لا اخ من امّه وهو عبد الله ولقّب بالصادق مع ان كلّاً منهم صادق وهم
فسّر قوله تعالى كونوا مع الصادقين في روايات الخاصة والعامة تميزاً له
على ان في ولده جعفر كاذب وهو جعفر بن علي الكذّاب الفاسق ثمّ ان
طايفة يقال لهم الناووسية قائلون بالامامة الى الصادق عليه السلم الواقفون
عليه قالوا انه حيّ ولن يموت حتى يظهر ويظهر امره وهو القائم المهدي
وقيل نسبوا الى رجل وهو ناوس وقيل الى قرية يقال لها ذلك

واما مولانا الكاظم موسى بن جعفر بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليهم السلام فولد بالابواء بفتح الهمزة وسكون الموحدة والمدة جبل بين الحرمين الشريفين يوم الاحد سابع عشر شهر صفر سنة ثمان وعشرين ومائة وفي شرح التبصرة سنة ثمان وتسع وعشرين في امارة ابرهيم بن الوليد ومدة امامته بعد ابيه خمس وثلثون سنة وقام بامر الامامة وقد كان له يومئذ عشرون سنة ومات ببغداد في حبس سندي بن شاهك مسموما بتمر الذي امر به هرون الرشيد في امارته في يوم الجمعة الخامس من رجب او الرابع والعشرين منه او الخامس منه سنة ثلث او احدى او ست وثمانين ومائة وكان مدة عمره الشريف خمس وخمسين سنة وكفن بكفن فيه حبرة استعملت بالفي وخمسمائة دينار عليه القران كله ودفن ببغداد في مقابر قريش المعروف الان بالكاظمين وقد ستر قبره الشريف بناء المقابر حتى صار قبره الشريف اصلا براسه وصار ارتفاع قبته شرفا للشيعة وقيل استشهد ع بعد مضي خمسة عشر سنة من امارة هرون سمه هرون في رطب وقيل في طعام قدمه اليه وقد كان ع يعلم ان هرون يسمه وربما قد يستشكل في المقام من انه اذا كان الامام عالما بمصرعه ومقتله كيف يصح له الاقدام بما يقتله وهل هذا الا اعانة على تلف النفس والالقاء بالايدي الى التهلكة فمدفوع بانه من قبيل الانساء والاسهاء

بمعنى ان الله عز وجل يلقي النسيان والسهو في قلبه اذا جاء الوقت حان او ان الاجل ليمضي الحكم المقدر كما هو المصرح به في بعض الاخبار كما روي عن ابرهيم بن ابي محمود قال قلت لابي الحسن الرضا عليه السلم الامام يعلم متى يموت فقال نعم قلت حيث بعث اليه يحيى بن خالد بالرطب والريحان المسموين علم به قال نعم قلت فاكله وهو يعلم فيكون معينا على نفسه فقال لا انه يعلم قبل ذلك ليتقدم فيما يحتاج اليه فاذا جاء الوقت القى الله على قلبه النسيان ليمضي فيه الحكم وبذلك يجاب عن الاشكال الوارد على كثير من احوال الائمة عليهم السلم التي كانت السبب في موتهم وامه ام ولد يقال لها حميدة البربرية ثم ان الشيعة اختلفوا بعد موته ودفنه فمنهم من توقف في موته وقالوا لا ندري امات ام لم يمت فيقال لهم الممطورة ومنهم من قطع بموته ويقال لهم القطعية ومنهم من وقف عليه وقالوا انه لم يمت وسيخرج بعد الغيبة ويقال لهم الواقفة واما مولانا علي بن موسى الرضا عليهما السلم فولد بالمدينة سنة ثمان واربعين ومائة من الهجرة يوم الجمعة او الخميس لاحدى عشر خلت من ذي القعدة او ربيع الاول سنة ثلث وخمسين او ثمان واربعين ومائة في امارة المنصور الدوانيقي ومدة امامته عشرون سنة الا شهرين او ثلثة ومات مسموما بطوس في اخر سابع عشر شهر صفر او في رجب او سبع بقين من رمضان يوم الجمعة او الثلثا في سنة ثلث

اوستين ومائتين بسم المامون في امارته قد سمه في رمان وعنب وقد غسله ابنه الجواد ع اتى اليه من المدينة بطى الارض وهو مريض فاخذ منه علوم الامامة وجهزه ثم تركه فلما دخل عليه المامون رآه كانه لم يغسل ولم يكفن ولم يصل عليه وقبره الشريف بسنا باد المضروب عليه الان بالقبة المباركة زادها الله شرفا والمعروف بالمشهد المقدس وكانت مدة عمره خمسة وخمسين سنة وقيل احدى وخمسين سنة وقيل تسعة واربعين سنة واشهر وامه ام ولد يقال لها ام البنين واسمها نجمة يقال سكن النوبة وقيل طاهره وقيل تكتم وقيل كلثم وقيل خيزران المرسية قيل ادوى نوب بشقراء وكيف كان فكانت من اشراف العجم وقيل كانت من اهل النوبة وزنكبار وكانت في غاية الملاحة والجمال والزهد والرعونة واما مولانا محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابيطالب عليهم السلام فولد بالمدينة لسبع عشر ليلة او خمس عشر من شهر رمضان ليلة الجمعة او يوم الجمعة لعشر خلون من رجب سنة خمس وتسعين ومائة في امارة الامين بن هرون الرشيد مدة امامته تسع عشر سنة الا شهرا او شهرين وقبض ببغداد في اخر ذي القعدة يوم الثلثاء والحادي عشر منه سنة عشرين ومائتين من الهجرة وكان له يومئذ خمس وعشرون سنة الا شهرين وثمانية عشر يوما بسم المعتصم في امارته ودفن في مقابر قريش في

ظهر جده موسى بن جعفر عليهما السلام المعروف الان بالكاظمين تحت القبة المباركة وامه ام الولد يقال لها خيزران وقيل ريحانه وقيل درة وقيل جزبان وقيل سبيكة وقيل سكينة يعني اي يقتدي فهي نوبية من اهل الحبشة وكانت من اقرباء مارية قبطية التي ارسلها النجاشي الى خاتم النبيين صلى الله عليه واله واما مولانا علي بن محمد بن علي الرضا عليهم السلام الملقب بالنقي المكنى بابي الحسن وبقية بالثالث فقد ولد بالمدينة يوم الجمعة الخامس عشر ذي الحجة او السابع والعشرين منه او الثاني من رجب او الخامس او الثالث عشر منه او يوم عرفة سنة اثنى عشر او اربع عشرة او ثلاث عشرة ومائتين من الهجرة في امارة المامون وكانت مدة امامته ثلاثا وثلثين سنة وقبض بسر من راى يوم الاثنين ثالث رجب او لثلث خمس بقين من جمادى الاخرى او رابعها سنة اربع وخمسين ومائتين مسموما بسم المعتز بالله في امارته ودفن في بيته الشريف المضروب عليه القبة الشريفة في سر من راى وكان له يومئذ احدى واربعون سنة وستة اشهر وامه ام ولد يقال لها سمانة او تمامه وقيل سوسن وقيل ذرة مغربية وقيل شقراء مغربية وكانت في غاية الحسن والجمال والزهد والتقوى وكانت صائمة في غالب الايام واما مولانا الحسن بن علي بن محمد بن علي الرضا عليهم فقد ولد بالمدينة يوم الجمعة لثمان خلون او يوم الاثنين لاربع

من ربیع الآخر سنة اثنین وثلثین ومائتین فی امارة الواثق بن المعتصم
ومدة امامته ست سنین وقبض بسرّمن رای یوم الجمعة او الاحد لثمان او
اول یوم من ربیع الاول سنة ستین ومائتین من الهجرة مسموماً بسم المعتمد
العباسی فی ایام و دفن عند ابیه فی بیته الشریف بسرّ من رای تحت القبة
الشریفة زادها الله شرفاً وکان له یومئذ ثمان وعشرون سنة وقیل تسع
وعشرون سنة وامّه امّ ولد یقال لها حدیثة بضم الحاء وفتح الدال
المهملتین والثاء المثلثة وقیل حدیث وقیل ریحانة وقیل سمانة وقد
قیل انه کانت فی بلدها من بنات السلطان وکانت صبیحة المنظر فی غایة الحسن
والجمال ونهایة الزهد والتقوی والکمال

وامّا مولانا صاحب العصر والزمان الامام الثانی عشر
الحجة المنتظر المهدی عجل الله تعالی
فرجه وسهل مخرجه و
جعلنا من اعوانه
وانصاره
وشیعته
و...

محمد بن الحسن بن علی بن محمد بن علی الرضا بن موسی بن جعفر بن محمد بن علی السجاد بن الحسین
بن علی بن ابی طالب صلوات الله وسلامه علیه وعلیهم اجمعین الی یوم الدین

فقد ولد لیلة الجمعة الخامس عشر من شعبان وقیل الثالث عشر منه وقیل
الرابع عشر منه وقیل الثالث عشر شهر رمضان سنة ست وخمسین و
مائتین وقیل خمس وخمسین ومائتین بسرّمن رای فی امارة المعتمد
المتوکل العباسی لعنه الله ومدة امامته علیه السلام مما لا یعلمها الا الله
والراسخون فی العلم کمدة عمره الشریف لکن مدة عمره الشریف من حین
ولادته الی زمان تالیف هذا الموضع من الکتاب وهو الخامس عشر من شهر
ربیع المولود من شهور سنة اثنین وثلاثمائة بعد الالف علی تقدیر
ولادته من الخامس عشر شعبان من سنة ست وخمسین ومائتین الف وستة
واربعون سنة وثمانیة اشهر ویمکن استخراج ذلک بالنسبة الی تاریخ آخر
وامّا سفرائه علیه السلام فهم الاربعة عثمان بن سعید ثم ابنه
ابو جعفر محمد بن عثمان ثم الحسین بن روح ثم علی بن محمد السمری وامّا
وکلائه الذین یصل مطالب الشیعة الیه بعد غیبته الصغری
ان الشیعة یذکرون مطالبهم ومقاصدهم الیهم ثم انهم یحضرون الامام
وینقلون ما سمعوا الیه ع وهم جماعة کثیرة منهم حسین الروح وابن
الکسم و محمد بن عثمان المکنی بابی عمرو العمروی وابنه خلیفة وهلالی و عطا
وعبد الله العاصمی الکوفی ومحمد بن ابرهیم بن مهزیار الاهوازی ومحمد بن
اسحق القمی ومحمد بن صالح الهمدانی وابو جعفر محمد بن عبد الله ومحمد بن

شاذان النیشابوری **واما زمان غیبته** ع من خوف الاعداء وهجومهم على قتله فیوم الاحد وقیل یوم الجمعة العاشر من شهر شوال سنة اثنتین وستین ومائتین وقیل خمس وستین ومائتین ایام ولادة معتمد قد غاب في بیته الذي ورث من ابیه في السرداب الذي كان محل الزیارة فی سر من رای وكان له في زمان غیبته ستة سنة او سبعة او تسعة مع اشهر وایام مع اختلاف الاقوال **واما القابه** علیه السلام فالمهدی والهادی والمنتظر وحجة الله وبقیة الله وكلمة الله وصاحب الزمان والقائم والخلف الصالح والبلد الامین وخاتم الائمة **واما امه** فالاصح انها نرجس وقد یقال لها سوسن وریحانة وصیقل ومریم وحكیمة وكانت بنت قیصر ملك الروم وقد یقال انه ابنت ابن قیصر ملك الروم من نسل شمعون حواری عیسى علیه السلام وهذا القدر كاف في بیان احوالهم علیهم السلام فلنرجع الى ما كنا فیه فنقول انه قد ظهر من جمیع ذلك ان خاتم الانبیاء مطلقا ومقیدا هو سید الانبیاء نبینا محمد بن عبد الله صلى الله علیه وآله وخاتم الاولیاء مقیدا هو الامام الثانی عشر المهدی الموعود في آخر الزمان عجل الله فرجه وسهل الله مخرجه وخاتم الاولیاء مطلقا هو الامام الاول مولینا امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیه الصلوة والسلام وحكی عن بعضهم

ان الخاتم للولایة المطلقة هو عیسى بن مریم ع والخاتم للولایة المقیدة هو محیی الدین الاعرابی وعن بعض اخوان الخاتم للولایة المطلقة هو امیر المؤمنین علیه السلام والخاتم للولایة المقیدة هو محیی الدین الاعرابی وقد عرفت ان الخاتم للولایة المطلقة هو سید الموحدین مولانا امیر المؤمنین علیه السلام لقوله ع كنت ولیا وادم بین الماء والطین اذ لم ینقل مثل ذلك عن عیسى علیه السلام ولا عن غیره والخاتم للولایة المقیدة هو ابنه محمد بن الحسن المهدی المنتظر عجل الله فرجه اذ الخاتم للولایة المقیدة هو الذی یبلغ به صلاح الدنیا والاخرة ونهایة الكمال ویختل بموته نظام العالم ولیس في هذا العصر الا الامام الثانی عشر المهدی المنتظر علیه السلام والعجب عن بعض من یدعی العلم والفطانة یقول ان الخاتم للولایة المقیدة هو محیی الدین الاعرابی مع وجود الادلة المتظافرة والنصوص المتواترة على كون الخاتم للولایة المقیدة هو القائم المنتظر عجل الله فرجه وسهل الله مخرجه بل صرح محیی الدین الاعرابی في جملة من عبارة الحكمیة بان الخاتم للولایة المطلقة عیسى علیه السلام والخاتم للولایة المقیدة نفسه ولولا مخافة التطویل لنقلت كلماته وتعرضت لفسادها مع ما دل على كون الخاتم لها هو القائم المنتظر علیه السلام وكیف كان فالزمان اشرف ان یصرف في نقل امثال هذه الكلمات والتصدی للذب عنها

وهو جملة فقرات الاية المتقدمة والكتاب الذي نزل على رسوله
لكن الكتاب مصدر ثان لكتب من الكتب التي هو ضم الحروف بعضها الى
بعض والضم في الاشياء الظاهرة للحس البصر واصله الجمع ومنه الكتيبة
للعسكر او مصدر ثالث بعد اعتبار الكتابة او رابع باد خال الكتبة
لكنه بمعنى المفعول كالخلق للمخلوق او فعال بنى للمفعول كاللباس للملبوس
او اسم لما يكتب فيه كالنظام لما ينتظم به وسمى الكتاب المنزل على الرسول
بالقران لما جمع فيه من ايات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات وفي
كسوة الالفاظ والعبارات من القصص والحكايات اذ القران بمعنى
الجمع وقد قال الله تعالى ان علينا جمعه وقرانه فاذا قراناه فاتبع قرانه
ثم ان علينا بيانه وسمى ايضا بالفرقان لما فيه من الفرق والتفصيل بين
الحق والباطل وسمى بكلام الله تعالى لكونه كلمة الله التامة التي فيها جوامع
الكلم كما في قوله اوتيت جوامع الكلم ومن اسمائه النور لكونه نورا
عقليا ينكشف به احوال المبدء والمعاد ويستظهر منه حقايق الاشياء و
يهتدى بذلك السالك الى يوم القيمة وطريق الجنة كما قال الله عز وجل ما
كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء
من عباده وانك لتهدي الى صراط مستقيم وقال الله تعالى قد جاءكم
من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام

ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم
وقد ظهر من ذلك ان من اسمائه الكتاب ايضا لما عرفت ولقوله تعالى
كتاب فصلت اياته وقوله كتاب احكمت اياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير
ومن اسمائه الحكمة وفصل الخطاب وقد قيل ان الموجودات في الممكنات
متميزة حال عدمها الكوني في علم الله الواحد ويعلم الله تعالى بعلم واحد
بسيط صور جميع الاشياء ويبراها ويامرها بالتكوين بامر واحد هي كلمة
كن الوجودي فما عند الله اجمال بل الامر كله في نفسه وفي علم الله
مفصل وان كان كله معلوما بعلم واحد لكن معلوماته كثيرة لا تحصى
وانما وقع الاجمال في حقنا فمن كوشف بالتفصيل في عين الاجمال علما او عينا
او حقا فذلك العالم الذي اعطاه الله عز وجل الحكمة وفصل الخطاب وليس
ذلك الا للانبياء والورثة لهم من العلماء الراسخين وهذه الحكمة
عناية ربانية وموهبة الالهية لا يؤتى بها الا من قبل الله تعالى كما يرشد
اليه قوله تعالى يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا
وما يذكر الا اولوا الالباب ومن القابه الشريفة الهدى لكونه يهدي
الخلق الى الحق بل هو الحق بعد ملاحظة الايات الباهرة والدلائل القاهرة
التي عجزت باتيان اقصر سورة منها بل اية منها السنة ادباء العدنان وفصحاء
القحطان وقد قال الله عز وجل ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين

الذین یؤمنون بالغیب ویقیمون الصلوة ومما رزقناهم ینفقون

ومن القابه المبارکة الذکر لکونه مما یتذکر به الامور الاخرویة واهوال یوم القیمة بل احوال المبدء والمعاد کما قال الله تع فاستمسک بالذی اوحی الیک انک علی صراط مستقیم وانه لذکر لک ولقومک فسوف تسئلون

ومن القابه الرحمة لکونه موجبا للاطاعة وباعثا علی العبادة المقتضیة لترک المعاصی واصابة الرحمة کما قال الله تع وما ارسلنا الیک الکتاب الا لتبین للذین اختلفوا فیه وهدی ورحمة لقوم یؤمنون

ومن القابه الشریفة الشفا لکونه مما یقع به النجاة عن الامراض النفسانیة والاسقام الباطنیة والالام الاخرویة من الجهل والحسد والکبر والنفاق والریاء والرعونة والغضب والشهوة وحب الجاه والمنزلة وسایر المهلکات والامراض التی اذا استحکمت اعیت الاطباء الروحانیة والنفوس عن علاجها واصلاحها وقد قال الله عز وجل قل للذین امنوا هدی وشفاء والذین لا یؤمنون فی اذانهم وقر وهو علیهم عمی اولئک ینادون من مکان بعید وقد قیل ان القران هدی وشفاء بالقیاس الی قوم وهم الذین لم یفسد قرایحهم ولم یتغیر فطرتهم الاصلیة التی فطرهم علیها وهو یعینه ضلال بالقیاس الی من فسدت قریحته وتغیرت فطرته کما ان نور الشمس یقوی الابصار وعمی للخفافیش کما فی قوله تع فی قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب الیم

وقوله عز وجل یضل به کثیرا ویهدی به کثیرا وما یضل به الا الفاسقین

وله القاب کثیرة وصفات ونعوت عدیدة یظهر بملاحظة الکتاب وذکرها فی المقام یؤدی الی الاطناب وقد ذکر بعض العرفاء فی الفرق بین القران بمعنی الجمع والفرقان بمعنی الفرق والفصل بان الاول اشارة الی العلم الاجمالی المعروف عند الاجمال بالعقل البسیط وهو العلم بجمیع الموجودات علی وجه بسیط اجمالی وذلک العقل هو الفعال للتفاصیل العلوم النفسانیة والثانی اشارة الی العلم التفصیلی المتصور بصور عقلیة حاصلة فی النفوس الفاضلة وربما یحصل دون الاول ولکن الاول لا ینفک عن الثانی فکل قران لا ینفک عن الفرقان دون العکس ونفس نبینا ص فی مقام قاب قوسین او ادنی عقل بسیط قرانی متحد مع المعقولات کلها وهو القلم الحق الاول وکلامه بوجه وهو کلمة الله التامة التی فیها جوامع الکلم کما فی قوله ص اوتیت جوامع الکلم وفی مقام اخر لوح نفسانی فیه تفاصیل العلوم وصور الحقایق المرسومة فیه من قلم الحق الفعال للصور العلوم وتلک الصور ومحلها هو الکتاب الفرقانی واما الفرق بین کلامه وکتابه کالفرق بین البسیط والمرکب فظهر ما هو فی الفرق بین القران والفرقان وقد قیل ان الکلام من عالم الامر والکتاب من عالم الخلق وان الکلام اذا تشخص صار کتابا کما ان الامر اذا تشخص صار فعلا

كما قال الله تعالى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامر بينهن وقوله
تعالى انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون الفرق بين الكلام
والكتاب بوجه كالفرق بين الامر والفعل والفعل زمانى متجدد والامر غير زمانى
بل برئ عن التغير والتجدد والكلام غير قابل عن النسخ والتبديل بخلاف
الكتاب يمحو الله ما يشاء ويثبت ففى نسخة وجود العالم الفعلى الخلقى هى
كتاب الله عز وجل وآياته اعيان الموجودات ان فى اختلاف الليل والنهار
لآيات لقوم يتقون واما كلمات الله التامات فهى الهويات العقلية النورية
التى وجودها عين الشعور والاشعار والعلم والاعلام كما ان كتاب الله
مشتمل على الآيات تلك آيات الكتاب المبين فكلام الله تعالى ايضا مشتمل
على الآيات تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق ثم ان قصة هذا البيان
كما ذكره بعض الاعلام ان النازل على اكثر الانبياء من الله هو الكتاب
دون كلام الله وهذا القرآن الذى انزل على محمد صلى الله عليه وآله
كلام الله وكتابه جميعا باعتبارين واما سائر الكتب السماوية المنزلة على
سائر المرسلين سلام الله عليهم اجمعين فانها ليست كلام الله بل كتب يدرسونها
ويكتبون بايديهم فهذا المنزل بما هو كلام الله نور من انوار الله المعنوية
النازل من عنده على قلب من يشاء من عباده وقوله تعالى نزله على قلبك بالحق
وقوله تعالى وبالحق انزلناه وبالحق نزل وهو بما هو كتاب نقوش وارقام وصور

والفاظ وفيها آيات احكام نازلة من السماء نجوما على صحايف قلب المحتجز
والواح نفوس الطالبين وغيرهم يكتبونها فى صحايفهم والواحهم الحسية
بحيث يتلوها كل تال ويقرؤها كل قار ويتكلم بها متكلم بها يهتدون
وبما فيها يعملون ويتساوى فى هدايتها الناس العوام والخواص والانبياء و
الامم كقوله تعالى هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان وكقوله تعالى
وانزل التورية من قبل هدى للناس وقوله تعالى وعندهم التورية فيها
حكم الله واما القرآن العظيم ففيه عظايم الامور الالهية التى لا يصل
الى دركه الا اهل الله خاصة لقوله تعالى وعلمك ما لم تكن تعلم وكان
فضل الله عليك عظيما وبالجملة ان خلاصة الفرق بين الكلام
والكتاب ان الكلام عبارة عن الامر والكتاب عبارة عن الفعل وان
القائم بالمتكلم كلام والصادر منه كتاب وعلى هذا فقد يكون شئ واحد
كلاما وكتابا باعتبارين ولذا قيل ان الانسان مثلا لكونه ذا درجات
بحسب النفس والبدن وهو بحسب كل مقام غير خارج عن الهوية الانسانية
اذا تكلم بالفاظ وحروف مسموعة فاذا نسبت تلك الالفاظ والحروف الى نفسه
كان كتابا وفعلا صادرا عنه صنعة وكتبه فى لوح الهواء وفى مخارج الحروف
من الاعضاء واذا نسبت الى شخص بدنه كان كلاما قائما بشخصه لا كتابة صادرة
عنه وكذا القياس اذا تحدث بحديث نفس كان باعتبار نسبته الى عقله

المجرد بالصدد كتابا ومن حيث قيامه بالنفس واتصافها به كلاما لها فهو كلام بعقله وكلام لنفسه وكذا الحال في الكتابة الموجودة في لوح امر قرطاس يمكن باعتبار الحالين فيها بالصدد والقيام ولو يتعمل العقل وقد ظهر من جميع ذلك ان الكلام غير الكتاب ولو تصادقا على شيء واحد فهو باعتبار الحيثيتين وقد ذكر بعض العرفاء ان الكلام الالهي والنور والقران والحكمة يجري مجرى الالفاظ المترادفة في لسان هذا الكتاب وانها جميعا عبارة عن مرتبة العقل البسيط الذي فيه حقايق الاشياء مجملة وان الكتاب عبارة عن مقام النفس فيه صور العلوم التفصيلية ونسبة الاول الى الثاني كنسبة الكيميا الى الدنانير وكنسبة البذر الى الشجر بل كنسبة المبدا الفعال الى مجعولاته ثم ان النزول انتقال من علو الى سفل يقال نزل نزولا من باب ضرب ويتعدى بالهمزة والتضعيف فيقال انزلته انزالا ونزلته تنزيلا واما تعديته بالباء فلا يقال نزل به الا اذا كان مصاحبا له في النزول ولهذا لا يقال نزل الله بالقران مثلا كما انزل الله القران ونزله وقال تعالى نزل به الروح الامين ولذا اورد بعض الافاضل على ما ذكره الفيومي في المصباح من انه يتعدى بالحرف والهمزة والتضعيف فيقال نزل به وانزلته ونزلته بانه غير صواب لانها تساوي التعدية بالوجوه الثلثة وليس كذلك لما عرفت وان امكن الذب بارادة الفيومي مجرد الاستعمال وصحته من غير نظر الى تفاوت

الموارد الا ان المشهور في السنة الاصحاب ان بيان المراد لا يدفع الايراد قال شيخنا البهائي ره ووصف الكتاب يعني القرآن بالنزول والانزال الذي لا يتصف به المتحيز بالذات دون الاعراض وسيما غير القارات كالاصوات انما هو بتبعية محله سواء اتخذ حروفا بلفظ الملك او معاني محفوظة وهو الملك الذي يتلقف الكلام من جناب الملك العلام تلقفا سماعيا او يتلقاه تلقيا روحانيا او يحفظه من اللوح المحفوظ ثم ينزل به على الرسول صلى الله عليه وآله وانت خبير بان هذا انما يتمشى على القول بجسمية الملائكة كما هو مذهب الاكثر واما على القول بتجردهم كما اطبق الحكماء عليه وذهب بعض الاسلاميين اليه فلا اللهم الا ان يتمحل ظهورهم للانبياء عليهم السلام في صور الماديات نزولا تشبيها للنزول العقلي الرتبي بالحسي المكاني فيكون قولنا نزل الملك استعارة تبعية وكيف كان فانما اوثر نزل على انزل للاشارة الى كيفية انزاله الى النبي صلى الله عليه وآله وهو ايجاؤه اليه تدريجا لما في التنزيل من الدلالة على التدريج والتكثير بخلاف الانزال فانه اعم من ان يكون دفعة او تدريجا وذلك لما اختلف في ذلك فقيل انه تعالى انزل القران في ليلة القدر الى السماء الدنيا ثم انزل على النبي صلى الله عليه وآله بعد ذلك نجوما في طول عشرين سنة كما عن ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وهو المروي عن ابي عبد الله عليه السلام كما في الكافي عن حفص بن غياث عن ابي عبد الله عليه السلام قال سالته عن قول الله

شهر رمضان الذى انزل فيه القرآن وانما انزل القرآن فى عشرين سنة بين
اوله واخره فقال ابو عبد الله ع نزل القرآن جملة واحدة فى شهر رمضان
الى البيت المعمور ثم نزل فى طول عشرين سنة وقد قيل فى هذا المعنى من
طرق العامة روايات كثيرة وقيل انه ابتداء انزاله فى ليلة القدر من شهر
رمضان كما عن ابن اسحق وقيل انه كان ينزل الى السماء الدنيا فى ليلة القدر
ما يحتاج اليه فى تلك السنة جملة واحدة ثم نزل الى مواقع النجوم ارسالا
فى الشهور والايام كما عن السدى بسنده الى ابن عباس وعن الثعلبى بسنده عن
ابى ذر الغفارى عن النبى صلى الله عليه واله انه قال انزلت صحف ابرهيم عليه السلام
لثلث مضين من شهر رمضان وفى رواية الواحدى فى اول ليلة منه وانزلت
تورية موسى عليه السلام لست مضين من شهر رمضان وانزل انجيل عيسى عليه السلام
لثلث عشر خلت من شهر رمضان وانزل زبور داود عليه السلام لثمان عشر ليلة مضت
من رمضان وانزل القرآن على محمد صلى الله عليه واله لاربع وعشرين من
شهر رمضان ومثل ذلك رواه العياشى عن ابى عبد الله عن ابائه عليهم السلام عن النبى
صلى الله عليه واله ثم انه قد ذكر بعض الاعلام ان سر نزول القرآن ومقصد
الاقصى ولبابه الاصفى دعوة العباد الى الملك الاعلى رب الاخرة والاولى و
الغاية المطلوبة فيه تعليم ارتقاء العبد من حضيض النقص والخسران الى اوج الكمال
والعرفان وبيان كيفية السفر الى الله تع طلبا للقائه ومجاورة لمقربيه وتنعما

للروح السعيدة بما فى حضرة ملكوته وانزالها للتنفس فى روضات جنانه ونجاته
عن دركات الجحيم ومجاورة موذياتها والتعذيب بنيرانها وعقاربها وحياتها
ولاجل ذلك فصوله وابوابه وسورته واياته فى ثلثة مقاصد هى كالدعائم
والاصول والاعمدة المهمة وثلثة اخرى هى كالروادف والمتممات واللواحق
والمعينات **اما الاصول المهمة** فاولها معرفة الحق الاول وصفاته
وافعاله وثانيها معرفة الصراط المستقيم ودرجات الصعود الى الله تعالى
وكيفية السلوك عليه وعدم الانحراف عنه وثالثها معرفة المعاد والمرجع
اليه واحوال الواصلين اليه والى دار رحمته وكرامته واحوال المبعدين عنه و
المعذبين فى دار غضبه وسجن عذابه وهو علم المعاد والايمان باليوم الاخر
واما الثلثة الاخرة فاحدها معرفة المبعوثين من عند الله تع لدعوة
الخلق ونجاة النفوس عن حبس الجحيم وسوقهم الى الله وهم قواد سفر الاخرة و
روساء القوافل والمقصود منه الترغيب الى الاخرة والتشويق الى الله وثانيها
حكاية احوال الجاحدين وكشف فضائحهم وتسفيه عقولهم وغواياتهم وضلالتهم
وتجريهم طريق الهلاك والمقصود منه التحذير عن طريق الباطل والتثبيت الى
الطريق المستقيم وثالثها تعمير عمارة المنازل والمراحل الى الله والعبودية
وكيفية اخذ الزاد والاستعداد برياضة المركب وعلف الدابة لسفر المعاد و
المقصود منه كيفية معاملة الانسان مع اعيان هذه الدنيا التى بعضها ذا خلة

ونبه كالنفس وهواها الشهوية والغضبية برياضتها واصلاحها حتى
جمعه خاملا وابقته اجموله يصلح للركوب في السفر الى الآخرة والذهاب الى
ربه تعالى كما في قوله تعالى حكاية عن الخليل اني ذاهب الى ربي سيهدين وهذا العلم
يسمى تهذيب الاخلاق وبعضها خارجة لا مجتمعة في منزل واحد كالوالد
المولود والاهل والخدم ويسمى تدبير المنزل او في مدينة واحدة او اكثر ويسمى
علم السياسة واحكام الشرعية كالقصاص والديات والاقضية والحكومات
وغيرها فهذه ستة اقسام من مقاصد القران وقد تصدى غير واحد من الاعلام
بتصنيف المطالب المذكورة حتى يرد منهم كتب مؤلفة في غاية المتانة ونهاية
الصفاية ثم انه ذكر في الاخبار فضايل كثيرة ومدايح غزيرة للقران و
قاريه وحامله وفي جامع الاخبار قال رسول الله صلى الله عليه واله لسلمان
عليك بقراءة القران فان من قراءته كفارة الذنوب وستر العيوب وامان من النار
ويكتب له بقراءته كل اية ثواب مائة شهيد ويعطى بكل سورة ثواب نبي مرسل
وتنزل على صاحبه الرحمة ويستغفر له الملئكة واشتاقت اليه الجنة ورضي عنه
المولى وان المومن اذا قرء القران نظر الله اليه بالرحمة واعطاه بكل اية الف حور
واعطاه بكل حرف نورا على الصراط فاذا ختم القران اعطاه الله ثواب ثلثمائة
وثلاثة عشر نبيا بلغوا رسالات ربهم وكانما قرء كل كتاب انزل الله على انبيائه و
حرم الله جسده على النار ولا يقوم من مقامه حتى يغفر الله له ولابويه واعطاه

الله بكل سورة في القران مدينة في الجنة الفردوس كل مدينة من در
خضراء في جوف كل مدينة الف دار في كل دار الف حجرة في كل حجرة مائة الف
بيت من نور في كل بيت مائة الف باب من الرحمة على كل باب مائة الف بواب
بيد كل بواب هدية من لون اخر وعلى راس كل بواب منديل من استبرق خير
من الدنيا وما فيها وفي كل بيت مائة الف دكان من العنبر سعة كل دكان
ما بين المشرق والمغرب فوق كل دكان مائة الف سرير على كل سرير مائة
الف فراش من فراش الى فراش الف ذراع على كل فراش حور عينا استدار
عجزها الف ذراع وعليها مائة الف حلة يرى مخ ساقيها من وراء تلك
الحلل وعلى راسها تاج من عنبر مكلل بالدر والياقوت على راسها ستون
الف ذوابة من المسك والغالية وفي اذنيها قرطان وشنفان وفي عنقها
الف قلادة من الجوهر بين كل قلادة الف ذراع وبين يدي كل حور الف خادم بيد
كل خادم كاس من ذهب في كل كاس مائة الف لون من الشراب لا يشبه بعضه بعضا
وفي كل بيت مائة الف قصعة وفي كل قصعة الف لون من الطعام لا يشبه بعضه
بعضا يجد ولي الله مائة الف لذة يا سلمان المومن اذا قرء القران فتح الله عليه
ابواب الرحمة وخلق الله بكل حرف يخرج من فمه ملكا يسبح له الى القيمة فانه ليس
شيء بعد تعلم العلم احب الى الله من قراءة القران وان اكرم العباد الى الله
بعد الانبياء العلماء ثم حملة القران يخرجون من الدنيا كما يخرج الانبياء ويحشرون

من القبور مع الانبیاء ویمرّون علی الصّراط مع الانبیاء ویاخذون ثواب
الانبیاء فطوبی لطالب العلم وحامل القران فما لهم عند الله من الکرامة و
الشرف وفیه عنه ص فضل القران غنی لا غنی دونه ولا فقر بعده و عنه ع
القران افضل کل شیٔ دون الله عزّ وجلّ فمن وقّر القران فقد وقّر الله ومن لم
یوقّر القران فقد استخفّ بحرمة الله حرمة القران علی الله کحرمة الوالد علی ولده
وفیه قال ص حملة القران هم المحفوفون برحمة الله ملبوسون بنور الله عزّ وجلّ
یا حملة القران تحبّبوا الی الله بتوقیر کتابه یزدکم حبّا ویحبّبکم الی خلقه یدفع
عن مستمع القران شرّ الدنیا والاخرة ویدفع عن تالی القران بلوی الاخرة وللمستمع
آیة کتاب الله خیر من ثبیر ذهب ولتالی آیة من کتاب الله خیر من تحت العرش
الی تخوم الارض السفلی وفیه انه ص قال ان اردتم عیش السعداء وموت
الشهداء والنجاة یوم الحسرة والظلّ یوم الحرور والهدی یوم الضلالة فادرسوا
القران فانه کلام الرحمن وحرز من الشیطان ورجحان فی المیزان وفیه
عن علی علیه السلم قال قال رسول الله صلّی الله علیه واله قرائة القران فی الصلوة
افضل من قرائة القران فی غیر الصلوة وهو افضل من ذکر الله وذکر الله
افضل من الصدقة والصدقة افضل من الصیام والصیام جنة من النار وفیه
عنه ع من استمع آیة من القران خیر له من ثبیر ذهب والثبیر اسم جبل عظیم
بالیمن وعنه علیه السلم لیکن کلّ کلامهم ذکر الله وقرائة القران فان رسول

الله صلّی الله علیه واله سئل ای الاعمال افضل عند الله قال قرائة القران و
انت تموت ولسانک رطب من ذکر الله وعنه علیه السلم من قرء کل یوم مائة
آیة فی المصحف بترتیل وخشوع وسکون کتب الله له من الثواب بمقدار ما
یعمل جمیع اهل الارض ومن قرء مائتی آیة کتب له من الثواب بمقدار ما
یعمله اهل السماء واهل الارض وعنه علیه السلم من استظهر القران وحفظه و
احلّ حلاله وحرّم حرامه ادخله الله تع به الجنة وشفّعه فی عشرة من اهل
بیته کلهم قد وجبت لهم النار وفیه انه قال رسول الله صلّی الله علیه واله
اذا قال المعلّم للصبی بسم الله الرحمن الرحیم فقال الصبی بسم الله الرحمن الرحیم
کتب الله تع برائة للصبی وبرائة لابویه وبرائة للمعلم وفیه عن ابن مسعود
عن النبی صلّی الله علیه واله من اراد ان ینجیه الله تع من الزبانیة تسعة عشر
فلیقرء بسم الله الرحمن الرحیم فانها تسعة عشر حرفا لیجعل الله کل حرف منها
جنة من واحد منهم وفیه عن عبد الله بن مسعود عن النبی صلّی الله علیه واله
من قرء بسم الله الرحمن الرحیم کتب الله له بکل حرف اربعة الاف حسنة
ومحی عنه اربعة الاف سیئة ورفع له اربعة الاف درجة وفیه عن النبی ص
من قال بسم الله الرحمن الرحیم بنی الله له فی الجنة سبعین الف قصر
من یاقوتة حمراء فی کل قصر سبعون الف بیت من لؤلؤ بیضاء فی کل بیت
سبعون الف سریر من زبرجدة خضراء فوق کل سریر سبعون الف فراش

من سندس و استبرق وعليه زوجة من الحور العين ولها سبعون الف ذوابة مكللة بالدر واليواقيت مكتوب على خدها الايمن محمد رسول الله وعلى خدها الايسر على ولى الله وعلى جبينها الحسن وعلى ذقنها الحسين وعلى شفتيها بسم الله الرحمن الرحيم قلت يا رسول الله لمن هي هذه الكرامة قال من يقول بالحرمة والتعظيم بسم الله الرحمن الرحيم وفيه عن مولينا امير المومنين عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان الله عز وجل قال لي يا محمد لقد اتيناك سبعا من المثاني والقران العظيم فافرد الامتنان على بفاتحة الكتاب وجعلها بازاء القران لانه فاتحة الكتاب اشرف ما في كنوز العرش وان الله تعالى خص محمدا وشرفه بها ولم يشرك فيها احدا من انبيائه ما خلا سليمان عليه السلام فانه اعطاه منها بسم الله الرحمن الرحيم الا تراه يحكى عن بلقيس حين قالت انى القى الى كتاب كريم انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم الا من قرأها معتقدا لموالاة محمد وآله منقادا لامرها مؤمنا بظاهرها وباطنها اعطاه الله عز وجل بكل حرف منها حسنة كل واحدة منها افضل له من الدنيا بما فيها من اصناف اموالها وخيراتها ومن استمع الى قارئ يقرأها كان له قدر ثلث ما للقاري فليستكثر احدكم من هذا الخير المعرض له فانه غنيمة لا يذهبن اوانه فيبقى في قلوبكم الحسرة وفيه عن عيسى بن عبد الله عن ابيه عن جده عن على عليه السلام قال قال رسول الله من قرأ قل هو الله احد

مائة مرة حين يأخذ مضجعه غفر الله له ذنوب خمسين سنة وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله قال قال النبي من قرأ قل هو الله احد نظر الله اليه الف نظرة بالاية الاولى وبالاية الثانية استجاب الله له الف دعوة وبالاية الثالثة اعطاه الف مسئلة وبالاية الرابعة قضى الله له الف حاجة كل حاجة خير من الدنيا والاخرة وفيه عن مولينا الباقر عليه السلام قال من قرأ اية الكرسي مرة صرف الله عنه الف مكروه من مكروه الدنيا والف مكروه من مكروه الاخرة وايسر من مكروه الدنيا الفقر وايسر من مكروه الاخرة عذاب القبر وقال ع من قال على اثر وضوئه اية الكرسي اعطاه ثواب اربعين عاما ورفع له اربعين درجة وزوجه الله تعالى اربعين حوراء وفيه عن محمد بن على عن النبي صلى الله عليه وآله قال القران افضل من كل شيء دون الله فمن وقر القران فقد وقر الله ومن لم يوقر القران فقد استخف بحق الله وحرمة القران كحرمة الوالد على ولده وحملة القران محفوفون برحمة الله ملبوسون نور الله يقول الله يا حملة القران استحبوا بتوقير كتاب الله يزد لكم حبا ويحببكم الى عباده يدفع عن مستمع القران بلوى الدنيا وعن قاريها بلوى الاخرة والمستمع اية من كتاب الله خير من ثبير ذهب والتالى اية من كتاب الله افضل مما تحت العرش الى اسفل التخوم وان في كتاب الله سورة يسمى العزيز يدعى صاحبها الشريف عند الله يشفع

لصاحبها يوم القيمة مثل ربيعة ومضر ثم قال النبي الا وهي سورة يس
قال النبي صلى الله عليه وآله اقرؤا يس فان في يس عشر بركات ما قرأها جائع
الا شبع ولا ظمآن الا روي ولا عار الا كسي ولا عزب الا تزوج ولا خائف الا
امن ولا مريض الا برئ ولا محبوس الا اخرج ولا مسافر الا اعين على سفره ولا
يقرؤن عند ميت الا خفف الله عنه ولا قرأها رجل له ضالة الا وجدها
وفيه عن شيخنا ابي العباس احمد بن علي بن الحسن القاضي عن محمد بن الحسن عن
احمد بن ادريس عن محمد بن احمد بن محمد بن حسان عن محمد بن علي عن اسماعيل بن مهران عن
الحسن بن علي عن ابي حمزة الثمالي عن الحسين بن علاء عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام
قال ان لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس فمن قرأ يس قبل ان ينام او في نهاره قبل
ان يمسي كان في نهاره من المحفوظين والمرزوقين حتى يمسي ومن قرأها في
ليلة قبل ان ينام وكل الله به الف ملك يحفظونه من كل شيطان رجيم ومن
كل آفة وان مات في يومه ادخله الله الجنة وحضر غسله ثلاثون الف ملك
يستغفرون له ويشيعونه الى قبره بالاستغفار له واذا ادخل في لحده كانوا
في جوف قبره يعبدون الله وثواب عبادتهم له ويفسح في قبره مد بصره وامن
من ضغطة القبر ولم يزل في قبره نور ساطع الى عنان السماء الى ان يخرجه
الله من قبره فاذا اخرجه لم تزل ملائكة الله معه يشيعونه ويحدثونه
ويضحكون في وجهه ويبشرونه بكل خير حتى يجوزون به الصراط والميزان و

يوقفونه

يوقفونه من عند الله موقفا لا يكون عند الله خلق اقرب منه الا ملائكة
الله المقربين والمرسلين وهو مع النبيين واقف بين يدي الله عز وجل
لا يحزن مع من يحزن ولا يهتم مع من يهتم ولا يجزع مع من يجزع ثم يقول له
الرب تعالى اشفع عبدي اشفعك في جميع ما تشفع واسئلني عبدي اعطك
جميع ما تسئل فيسئل فيعطى ويشفع فيشفع ولا يحاسب فيمن يحاسب ولا
يقف مع من يقف ولا يذل مع من يذل ولا ينكب بخطيئة ولا شيء من سوء
عمله ويعطى كتابا منشورا حتى يهبط من عند الله فيقول الناس باجمعهم
سبحان الله ما كان لهذا العبد من خطيئة واحدة ويكون من رفقاء محمد
وفيه عن ابي سعيد الخدري عنه عليه السلام حملة القرآن في الدنيا عرفاء اهل الجنة
يوم القيمة وقال امير المؤمنين عليه السلام من دخل في الاسلام طائعا وقرأ القرآن
ظاهرا فله في كل سنة مائتا دينار في بيت مال المسلمين ان منع في الدنيا
اخذها يوم القيمة وافية احوج ما يكون اليها وعن مكحول جاء ابو ذر الى
النبي صلى الله عليه وآله قال يا رسول الله اني اخاف ان اتعلم القرآن ولا
اعمل به قال رسول الله لا يعذب الله قلبا اسكنه القرآن وفيه عن النبي
صلى الله عليه وآله انه قال من علم ولده القرآن فكانما حج البيت عشرة الاف
حجة واعتمر عشرة الاف عمرة واعتق عشرة الاف رقبة من ولد اسماعيل
وغزى عشرة الاف غزوة واطعم عشرة الاف مسكين مسلم جائع وكانما

كتا

كما عشرة الاف غار مسلماً ويكتب له بكل حرف عشرة الاف حسنات ويمحى
عنه عشرة سيئات ويكون معه في قبره حتى يبعث ويثقل ميزانه ويجاوز
كالبرق الخاطف ولم يفارقه القرآن حتى ينزل به من الكرامة افضل ما يتمنى
الى غير ذلك من الاخبار الواردة في هذا الباب الدالة على فضل القرآن
وجلالة شانه وشفاعته لمن وقره وقراه في يوم القيمة وناهيك في ذلك
ما عن الكافي عن ابي جعفر عليه السلم قال يا سعد تعلموا القرآن فان القرآن
ياتي يوم القيمة في احسن صورة نظر اليها الخلق والناس صفوف عشرون
ومائة الف ثمانون الف امة محمد صلى الله عليه وآله واربعون الف
من ساير الامم فياتي على صف المسلمين في صورة رجل فيسلم فينظرون اليه
يقولون لا اله الا الله الحليم الكريم ان هذا الرجل من المسلمين نعرفه بنعته
وصفته غير انه كان اشد اجتهاداً منا في تلاوة القرآن فمن هناك اعطى
من البهاء والجمال والنور ما لم نعطه ثم يتجاوز حتى ياتي على صف الشهداء
فيقولون لا اله الا الله الرب الرحيم ان هذا الرجل من الشهداء نعرفه
بسمته وصفته غير انه من شهداء البحر فمن هناك اعطى من البهاء والفضل
ما لم نعطه قال فيتجاوز حتى ياتي على صف شهداء البحر في صورة شهيد فينظر
اليه شهداء البحر فيكثر تعجبهم ويقولون ان هذا من شهداء البحر نعرفه
بسمته وصفته غير ان الجزاير التي اصيبت فيها كانت اعظم من هول الجزاير

التي اصبنا فيها فمن هناك اعطى من البهاء والفضل والجمال والنور ما لم
نعطه ثم يتجاوز حتى ياتي صف النبيين والمرسلين في صورة نبي مرسل
فينظر النبيون والمرسلون اليه فيشتد لذلك تعجبهم ويقولون لا اله
الا الله الحليم الكريم ان هذا النبي والمرسل نعرفه بصفته وسمته
غير انه اعطى فضلاً كثيراً قال فيجتمعون وياتون رسول الله صلى الله
عليه وآله فيسئلونه ويقولون يا محمد من هذا فيقول لهم او ما تعرفونه
فيقولون ما نعرفه هذا ممن لم يغضب الله عليه فيقول رسول الله ص هذا حجة
الله على خلقه ثم يتجاوز فيسلم حتى ياتي صف الملئكة في صورة ملك مقرب
فينظر اليه الملئكة فيشتد تعجبهم ويكبر ذلك عليهم
يقولون تعالى ربنا وتقدس ان هذا العبد من الملئكة نعرفه بسمته و
غير انه كان اقرب الملئكة الى الله مقاماً فمن هناك البس من النور والجمال
ما لم نلبس ثم يتجاوز حتى ينتهي الى رب العزة فيخر تحت العرش فيناديه
تعالى يا حجتي في الارض وكلامي الصادق الناطق ارفع راسك وسل تعط
واشفع تشفع فيرفع راسه فيقول تبارك وتعالى كيف رايت عبادي فيقول
يا رب منهم من صانني وحافظ علي ولم يضيع شيئاً ومنهم من ضيعني و
استخف بحقي وكذب بي وانا حجتك على جميع خلقك فيقول الله تعالى وعزتي وجلالي
وارتفاع مكاني لاثيبن اليوم عليك احسن ثواب ولاعاقبن عليك اليوم

البم العقاب قال فيرفع القران راسه في صورة اخرى قال فقلت له يا ابا جعفر في اى صورة يرجع قال عليه السلم يرجع في صورة رجل شاحب اللون متغير ينكره اهل الجمع فياتى الرجل من شيعتنا الذي كان يعرفه ويجادل اهل الخلاف فيقوم بين يديه فيقول ما تعرفني فنظر اليه الرجل فيقول لا فيقول القران انا الذي اسهرت ليلك وانصبت عيشك وفيّ سمعت الاذى ورجمت بالقول الا وان كل تاجر قد استوفي تجارته وانا وراءك اليوم قال فينطلق به الى رب العزة فيقول يا رب وانت اعلم به قد نصب في مواظبا على يعادى بسببي ويحب لي ويبغض فيقول الله تعالى ادخلوا عبدي جنتي واكسوه حلة من حلل الجنة وتوجوه بتاج فاذا فعل به ذلك عرض على القران فيقال له هل رضيت بما صنع بوليك فيقول رب اني استقل هذا له فزده مزيد الخير كله فيقول وعزتي وجلالي وارتفاع مكاني لانحلن له اليوم خمسة اشياء مع المزيد عليه ولمن كان له بمنزلته الا انهم شباب لا يهرمون واصحاء لا يسقمون واغنياء لا يفتقرون وفرحون لا يحزنون واحياء لا يموتون ثم تلى هذه الاية لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى قال قلت يا ابا جعفر هل يتكلم القران فتبسم ثم قال رحم الله الضعفاء من شيعتنا انهم اهل تسليم ثم قال نعم يا سعد والصلوة تتكلم ولها صورة خلق تام وتنهى قال سعد فتغير لذلك لوني

قلت لا استطيع ان اتكلم به في الناس فقال ابو جعفر عليه السلم وهل الناس الا شيعتنا فمن لم يعرف الصلوة فقد انكر حقنا ثم قال يا سعد اسمعك كلام القران قلت بلى فقال عليه السلم ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله اكبر فالنهى كلام والفحشاء والمنكر رجال ونحن ذكر الله ونحن اكبر واذا كان فضل القران وشرفه فكيف يصح للعاقل ترك قرائته وحفظه وصيانته فطوبى لمن ادوم في النهار واسهر في الليل في قرائته اللهم اجعلنا من حافظيه وقاريه وجعله شفيقا وشفيعا عند الله الكريم

ومن جملة فقرات الاية المتقدمة قوله ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الاخر والكفر ضد الايمان ومن كفر بالله جحده فالكافر الجاحد للخالق والكفور الجحود بمجد الخالق مع وجود الادلة الواضحة ومنه بكل كافرون اى جاحدون وقد عرفت ان الايمان الحقيقي والتصديق بالمعارف الالهي هو الايمان بالله وصفاته وافعاله وملكه وملكوته والعلم باليوم الاخر ومنازله ومقاماته من البعث والحشر والكتاب والميزان والحساب والجنة والنار والكفر هو الانكار بالامور المذكورة والجحد بها وكما ان العلم بالامور المذكورة راس السعادات ورئيس الحسنات كذلك الجهل بالامور المذكورة وجحودها مع وجود الاستعداد وقوة التعلم ومكنة التحصيل راس الشقوات والعقوبات ومنه مادة كل

نفاق ومرض نفسانی ومغرس کل شجرة ملعونة وشجرة خبيثة فی الدنيا و
الاخرة وهو منشأ العذاب الاليم والخسران العظيم والحسرة والندامة
يوم الدين قال الله تعالى اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم
وابصارهم واولئك هم الغافلون لا جرم انهم فی الاخرة هم الاخسرون
اولئك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون وبالجملة
ان الجحد بالامور المذكورة كفر وضابطه من انكر الالهية والرسالة او
بعض ما علم ثبوته من الدين ضرورة لكنه على اقسام لانه اما خارج عن الاسلام
او منتحل به ولكن يجحد ما يعلم من الدين ضرورة والاول اما كتابی او غير كتابی
وتفصيل الاقسام فی الكفر والنجاسة مع ذكر الادلة الوافية الكافية من الكتاب
والسنة فی كتابنا المسمى بسراج الامة فی الشرح على الامة واليوم الاخر
عبارة عما اخبر به النبی صلی الله عليه وآله من عود الخلايق يوم القيمة واليوم
يطلق على مقابل الليل كالنهار وقد يطلق على مجموع النهار والليل بمعنى
على مجموعهما والزمان الذی هو مقدار حركة فلك الافلاك وهو اربعة وعشرون
ساعة الموزعة على ستين دقيقة هذا حال ايام النشاة الدنيوية واما وراء
هذه النشاة فنشاتان اخرويتان احدهما النشاة البرزخية وهی صور
حسية منقسمة الى جنة محسوسة ونار محسوسة وايام هذه النشاة ايام دنيوية
واليوم الربوبی مقداره الف سنة كما يشير اليه قوله عز وجل يدبر الامر من

السماء الى الارض ثم يعرج اليه فی يوم كان مقداره الف سنة ويأتی
انه قد ورد بذلك فی بعض الرواية وثانيهما النشاة الاخروية وهی نشاة
معنوية وهی لعالم الحضرة الالهية مرجع الارواح العقلية والاعيان
الثابتة وايام هذه النشاة ايام الالهية واليوم الالهی مقداره خمسون
الف سنة وهو المسمى بيوم ذی المعارج كما يشير اليه قوله تعالى سأل سائل
بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع من الله ذی المعارج تعرج الملائكة
والروح اليه فی يوم كان مقداره خمسين الف سنة فاصبر صبرا جميلا
وقول الصادق عليه السلام حاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا فان للقيمة خمسين
موقفا فی كل موقف مقام الف سنة ثم تلى عليه السلام فی يوم كان مقداره
خمسين الف سنة وقد ذكر بعض العرفاء ان الصور الكونية الارضية ترتقی
فی كل سنة على التدريج الى عالم النفوس السماوية المدبرة لاجرامها ثم
فی كل سبعة الف سنة وهو اسبوع واحد من الايام الربوبية تنتقل جميع
صور ما فی السموات وما فی الارض الى عالم الاخرة ويقوم قيامة وسطی
على النفوس بنفخة الفزع ثم فی مدة خمسين الف سنة وهی سبع اسابيع
التی كل منها سبعة الاف سنة مع الكبائس والكسور يقع الفناء الكلی
للارواح بنفخة الصعق وينتقل الامر كله الى الواحد القهار وبيان ذلك
ان الله خلق الوجود ثلثة دنيا وبرزخا واخرى فخلق الجسم من الدنيا و

النفس عن البرزخ والروح عن الاخرة وجعل الوسائط الناقلة لتنوّعات
عالم الانسان ثلثة ملك الموت ونفخة الفزع ونفخة الصعق فالموت
للاجسام ونفخة الفزع للنفوس ونفخة الصعق للارواح فاذا اراد الله
نقل الانفس من الدار البرزخ حتى كمل اليوم البرزخى الادمى وهو سبعة
ايام من ايام الربوبية التى كل منها منسوب الى احد الكواكب السبعة السيارات
نقلت الانفس من البرزخ بنفخة الفزع ويعاد اليها الاجسام الدنيوية
كما قال الله تعالى وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمٰوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا
مَنْ شَاءَ اللّٰهُ وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ وقوله كل اتوه داخرين اشارة الى نفخة
الفزع مختصة بنقل الانفس لا الارواح كما ان قوله ينشا النشأة الاخرى
اشارة الى ان نشأة الاخرى يكون بعد صعق الارواح حين يقول سبحانه
لمن الملك اليوم فلا يجيبه احد فيجيب نفسه فيقول لله الواحد القهار
وهذا الصعق هو نهاية الاجل المسمى عنده وبالجملة ان كل نشأة لاحقة كامنة
فى نشأة سابقة لها والاولى قابلة ومستعدة لها مثلا ان المواد الكونية
لصورها الطبيعية القابلة للاستنارة بالارواح كالفحم واستعداده
للاشتعال والصور البرزخية كامنة فيها بحسب تلك الاستعداد ككون الحرارة
والحمرة فى الفحم والصور النفسانية كامنة فى الصور البرزخية ككون الاشتعال
والانارة فى الحرارة ففى النفخة الاولى اذا التصور الطبيعية بالامانة والصور

البرزخية استعدت لقبول الاستنارة بالارواح الكامنة فيها استعداد
الفحم بالنار التى تمكنت فيه لقبول الاشتعال فبنفخ اسرافيل وهو المنشى
للارواح فى الصور ونفخة ثانية فتستنير بارواحها فاذا هم قيام ينظرون
فيقوم تلك القبور احياء ناطقة بما ينطقهم الله الذى انطق كل شيء ففى ذلك ان
ذات الاجسام متوجهة دائما من نشاة ادنى الى نشاة اخرى وان له اطوارا مختلفة
بعضها بعد بعض على منازل السفر الى الله تعالى بعض هذه المنازل فى الدنيا و
بعضها فى الاخرى فاصل مادة وجوده من الدنيا وكذا صورته العنصرية ثم الصورة
النامية ثم الصورة الحسية الحيوانية كلها من الدنيا وبعد هذه الاطوار نشأة
النفس ثم القلب والروح والسر الخفى وما ورائه كلها من الاخرة وللاخرة
اكبر درجات واكبر تفضيلا فهذه الانتقالات والتحولات انما هى لاجل السير
الى الله والسلوك فى طريق القرب اليه لما عرفت ان الطبايع كلها متوجهة
الى الغايات والنفوس مجبولة على سلوكها لانها وقع المرور عليها ولذا قيل ان ما
من موجود جسمانى او روحانى فى هذا العالم الا وله وجودى سلوكى وانبعاث
ذاتية وحركة معنوية الى جانب الحق صائرا اليه كما يشير اليه قوله تعالى الا الى
الله تصير الامور وقوله تعالى إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ موجود كل
موجود امكانى بمنزلة امانة عارية مردة الى صاحبها اخر الامر فوجود كل موجود
امانة وودیعة من علته التى هو خالق وجود الاشياء والمفيض للخيرات